

زیر ہدایت حضرت مفتی عبدالرحیم لاچپوری رحمۃ اللہ علیہ

مفتی صالح محمد صاحب رفیق دارالافتاء جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن کی
ترتیب، تعلیق، تبویب اور تخریج جدید کے ساتھ

کمپیوٹر ایڈیشن



فتاویٰ رحمتیں

افادات

حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاچپوری رحمۃ اللہ علیہ
خطیب بڑی جامع مسجد راندر ضلع سرگودھا



بازارِ اعجاز

اردو بازار ایم اے جناح روڈ کراچی پاکستان فون: 2631861

فتاویٰ حمید

{ Telegram } >>> <https://t.me/pasbanehaq1>

زیر ہدایت حضرت مفتی عبدالرحیم لاہوری رحمۃ اللہ علیہ

مفتی صالح محمد صاحب رفیق دارالافتاء جامعہ علوم اسلامیہ، نوری ٹاؤن کی
ترتیب، تعلیق، تبویب اور خزانہ جدید کے ساتھ
کمپیوٹرائزڈ مشن

فتاویٰ حاکمیت

جلد ہفتم

کتاب الجنائز، کتاب الزکوۃ، کتاب الصوم

افادات

حضرت مولانا قاری مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاہوری رحمۃ اللہ علیہ
خطیب بڑی جامع مسجد راندر ضلع سوات

آؤ بازار اہلئے جبلت روڈ
کراچی پاکستان 2213769

دارالاشاعت

فتاویٰ رحیمیہ کے جملہ حقوق پاکستان میں بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں
 نیز ترتیب، تعلق، تبویب اور تخریج جدید کے بھی جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں
 کاپی رائٹ رجسٹریشن

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی
 طباعت : مارچ ۲۰۰۹ء علمی گرافکس
 ضخامت : 287 صفحات

قارئین سے گزارش

اپنی حتی الوسع کوشش کی جاتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔ الحمد للہ اس بات کی نگرانی
 کے لئے ادارہ میں مستقل ایک عالم موجود رہتے ہیں۔ پھر بھی کوئی خطی نظر سے قارئین سے
 مطلع فرما کر ممنون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاک اللہ

..... ملنے کے پتے

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
 بیت القرآن اردو بازار کراچی
 بیت التعمید علی اشرف المدارس کفایت آباد کراچی
 مکتبہ اسلامیہ امین چور بازار فیصل آباد
 مکتبہ المعارف محلہ جٹلی۔ پشاور
 ادارہ اسلامیات ۱۹۰ انارکلی لاہور
 بیت العلم 20 بھڑوہ لاہور
 دینہ دینی پبلیکیشنز بازار پشاور
 مکتبہ المدینہ کافری قاسم آباد
 کتاب خانہ رشیدیہ۔ مدینہ ماریت راجہ بازار۔ پٹنہ

انگلینڈ میں ملنے کے پتے

Islamic Books Centre
 119-121, Halliwell Road
 Bolton BL3 3NF, U.K.

Azhar Academy Ltd.
 54-68 Little Ilford Lane
 Manor Park, London E12 5Qa
 Tel: 020 8911 9797

امریکہ میں ملنے کے پتے

DARUL-ULOOM AL-MADANIA
 182 SCOTTS STREET
 BUFFALO, NY 14212, U.S.A.

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE
 6805 BINNIE BLVD, HOUSTON,
 TX-77074, U.S.A.

فہرست عنوانات فتاویٰ رحمیہ جلد ہفتم

کتاب الجنائز

۲۳	حائضہ عورت کا یا کافر کا میت کے پاس ٹھہرنا:
	صلوۃ الجنائز
۲۴	جنازہ التارکھ دیا گیا:
۲۴	تاپاک جگہ پر جنازہ رکھ دیا گیا:
۲۴	وضع حمل میں وفات پانے والی ماں اور اس کے بچے کی نماز کا طریقہ:
۲۴	امام نے بھول سے تیسری تکبیر کے بعد سلام پھیر دیا تو کیا کرے؟
۲۵	جوتیاں پہن کر جماع جنازہ پڑھ سکتا ہے یا نہیں
۲۵	نماز جنازہ کے لئے نفل نماز توڑ سکتے ہیں یا نہیں؟
۲۵	قبر پر جنازہ کی نماز:
۲۶	قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟
۲۶	خود شمی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھے یا نہیں:
۲۷	نماز جنازہ مسجد کی جماعت خانے میں پڑھنے کا کیا حکم ہے؟
۳۲	نماز جنازہ پڑھانے کا زیادہ حق کس کو پہنچتا ہے؟
۳۳	امام نے نماز جنازہ میں تین تکبیروں کے بعد سلام پھیر دیا:
۳۳	سیلاب میں عورت بہہ کر آئی ہو تو کفن و دفن اور نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟
۳۴	جڑواں بچوں کی نماز جنازہ:
۳۴	نماز جنازہ کسی کے کھیت یا شاہراہ میں نہ پڑھے:
۳۵	نماز جنازہ میں تین تکبیر کہے تو کیا حکم ہے؟
۳۷	نفس پھولی پھٹی ہو تو نماز جنازہ پڑھے یا نہیں؟
۳۸	نماز جنازہ میں چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے یا چھوڑ دے؟
۳۸	جنازہ کی نماز قبرستان میں پڑھنا کیسا ہے؟
۳۸	مسجد میں جنازہ کی نماز:

صفحہ	عنوان
۳۹	میت کے نصف جسم پر جنازہ کی نماز صحیح ہے یا نہیں؟
۳۹	مخنث (بیجڑے) کی نماز جنازہ:
۳۹	پیدائش کے وقت زندگی کے آثار معلوم ہوں تو کیا حکم ہے؟
۴۰	نماز جنازہ پڑھانے والا نہ ملے تو؟
۴۰	چند جنازے جمع ہو جائیں تو ان کی نماز کس طرح پڑھی جائے؟
۴۱	پہلی صورت:
۴۱	دوسری صورت:
۴۱	تیسری صورت:
۴۲	جنازہ کو صحن مسجد میں رکھنا:
۴۳	جنازہ کی نماز بیٹھ کر پڑھانے تو کیا حکم ہے؟
۴۳	چار سے زیادہ تکبیر کہنے والے کے پیچھے نماز جنازہ:
۴۳	نماز جنازہ میں اللہم اغفر لحینا الخ کے ساتھ دوسری دعا پڑھنا:
۴۴	غیر مسلم داشتہ عورت کے بچے کا کیا حکم ہے؟
۴۴	زوال کے وقت جنازہ کی نماز:
۴۵	غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا:
۴۷	جنازہ کی نماز متعدد بار پڑھنا، الرولی اعادہ کرے تو اس کے ساتھ کون لوگ شریک ہو سکتے ہیں؟
۵۱	مسجد کے صحن یا اس کے احاطہ (کیاؤنڈ) میں نماز جنازہ پڑھنا:
۵۱	نماز جنازہ میں شریک ہونے کے لئے نفل نماز توڑنا:
۵۲	عذر کی وجہ سے جماعت خانہ میں نماز جنازہ پڑھنا:
۵۲	قبرستان میں نماز جنازہ:
۵۳	تحقیق کراہت صلوٰۃ جنازہ در مقبرہ:
۵۳	بغیر نماز جنازہ دفن کی گئی میت پر نماز جنازہ:
۵۴	شیعہ کے جنازہ میں شرکت:
۵۴	قبرستان میں نماز جنازہ کے متعلق مزید وضاحت:

صفحہ	عنوان
	باب ما يتعلق بالغسل والكفن
۵۶	خفنی مشکل کا غسل اور کفن:
۵۶	روح نکل جانے کے بعد اور غسل کے وقت مردے کو کس طرح لٹایا جائے؟
۵۷	ڈوبنے والے کو غسل دیا جائے یا نہیں؟
۵۷	شوہر بیوی کو غسل دے سکتا ہے یا نہیں؟
۵۸	کفن پہنانے کے بعد مردہ کو کس طرح لٹایا جائے؟
۵۸	(۱) تدفین میں تاخیر کرنا اور: نازہ مسجد کے خانہ میں رکھنا
۵۸	(۲) جنازہ کی نماز و سنت سے مقدم کیا جائے یا مؤخر؟
۶۰	زمزم میں تر کینے ہوئے کپڑے کو کفن میں استعمال کرنا کیسا ہے؟
۶۰	نرس کا دیا ہوا غسل کافی ہے یا دوسری مرتبہ کرنا پڑے گا؟
۶۱	میت کے ناخن کاٹے یا نہیں:
۶۱	میت کو غسل دینے سے پہلے تلاوت قرآن پاک مکروہ ہے:
۶۱	میت کے لئے خوشبو اور کافور کا استعمال:
۶۲	عورت کا کفن اس کے ماں باپ کے ذمہ ہے یا اس کے شوہر کے ذمہ؟
۶۲	میت کو سرمہ لگانا:
۶۳	عورت کے کفن کی ذمہ داری شوہر پر ہے یا بھائی پر:
	باب ما يتعلق بالدفن
۶۳	قبرستان میں جوتے پہن کر چلنا کیسا ہے؟
۶۳	تدفین کے بعد سر ہانے یا پانچتی پر پڑھنے کی کیا اصل ہے؟
۶۳	دوسرے کے لئے کھدی ہوئی قبر میں میت دفن دینا:
۶۵	خاوند بیوی کو قبر میں اتار سکتا ہے:
۶۵	قبر میں میت کے پاؤں قبلہ کی طرف کرنا کیسا ہے؟
۶۶	قبر پر لکڑی کے تختے رکھنا کیسا ہے؟
۶۶	قبر کو پتھر سے ڈھانپ سکتے ہیں؟
۶۷	پختہ قبر بنانے کے متعلق:
۶۸	میت کو تلقین کب کرے اور کب نہ کرے:

صفحہ	عنوان
۶۹	پرانی قبر میں دوسرا مردہ دفن کرنا کیسا ہے:
۷۱	دوسرا فتویٰ:
۷۱	وقف قبرستان میں قبر کے ارد گرد چبوترہ بنانا اور کتبہ لگانا:
۷۲	میت کے خویش و اقارب کے انتظار میں دفنانے میں تاخیر کرنا:
۷۳	مسلمانوں کے قبرستان میں روافض کو دفن کرنا:
۷۵	مردہ کو قبر میں رکھنے کے بعد کچی اینٹیں یا تختہ رکھے بغیر مٹی ڈالنا کیسا ہے؟:
۷۸	میت کو قبر میں دھنی کروٹ پر لٹانا مسنون ہے:
۷۹	تدفین کے بعد اور قبر کی مٹی منتشر ہونے کی وجہ سے قبر پر پانی چھڑکنا کیسا ہے؟:
۸۰	قبر میں میت کا منہ قبلہ رخ نہ کیا تو؟:
	باب ما يتعلق بحمل الجنائز
۸۱	جنازہ اٹھاتے وقت میت کے پیر جانب قبلہ ہوں تو کیا حکم ہے؟:
۸۱	میت کو گدے پر ڈال کر جنازہ میں رکھ سکتے ہیں یا نہیں؟:
۸۱	قریبی راستہ سے جنازہ لے جانا بہتر ہے:
	مسائل تعزیت و سوگ
۸۳	تعزیت کا مسنون طریقہ اور بذریعہ خط تعزیت کرنا:
۸۶	میت کے گھر والوں کا پہلی عید پر عید نہ منانا کیا حکم رکھتا ہے؟:
	زیارت قبور
۸۹	قبرستان میں دعاء کس طرح کی جائے؟:
۸۹	عورت مزار پر جائے تو نکاح رہے یا باطل ہو جائے؟:
	باب ما يتعلق بايصال الثواب
۹۱	ایصال ثواب کا حکم:
۹۳	ایصال ثواب کا طریقہ:
۹۵	شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں
۹۵	تدفین کے بعد مجتمعا ایصال ثواب کا حکم:
۹۷	کسی دوسرے ملک سے موت کی خبر آنے پر ایصال ثواب وغیرہ:

صفحہ	عنوان
۹۸	نوافل کے ذریعہ ایصالِ ثواب کیا جاسکتا ہے؟
۹۸	ایصالِ ثواب کرنے والے کو ثواب ملتا ہے یا نہیں؟
۹۹	ایصالِ ثواب کے لئے اکٹھے ہو کر ختم قرآن کرنا:
۱۰۱	کیا ایصالِ ثواب کا یہ طریقہ ٹھیک ہے فتاویٰ اوز جندی کے نام سے غلط پروپکسندہ اور اس کا جواب:
۱۰۳	دعا لکھ کر میت کے سینہ پر رکھنا:
۱۰۵	حجاج کے مسافر خانہ میں ایصالِ ثواب کے لئے چندہ دینا:
۱۰۶	سوگ کی مدت، ایصالِ ثواب کے لئے قرآن خوانی:
۱۰۷	رشتہ دار کے انتقال پر قرآن خوانی اور کاروبار بند رکھنا:
۱۰۸	مدفین سے قبل قرآن وغیرہ پڑھ کر مرحوم کے لئے ایصالِ ثواب اور دعاء مغفرت کرنا کیسا ہے؟
	باب متفرقات جنازہ
۱۰۹	میت سے سوال کس زبان میں ہوگا
۱۰۹	نماز جنازہ کے بعد فاتحہ خوانی کا کیا حکم ہے
۱۱۲	جنازہ اٹھانے سے پہلے فاتحہ پڑھنے کا کیا حکم ہے؟
۱۱۲	میت کو منتقل کرنا اور اس کے مصارف:
۱۱۲	قبر پر اذان پڑھنا:
۱۱۳	اہل خانہ سے مدفین کے بعد مصافحہ کرنا کیسا ہے؟
۱۱۵	مسافر کے کفن و دفن کے لئے چندہ کیا گیا اس کی بقیہ رقم کا کیا کیا جائے:
۱۱۶	کسی کی وفات پر مجلس میں تین چار منٹ سکوت اختیار کرنا کیسا ہے؟
۱۱۷	ارواح میت آمد و رفت کرتی ہیں؟
۱۱۹	قبرستان میں بیل وغیرہ چرانا:
۱۲۰	والدین ناراض ہو کر وفات پا گئے ہیں تو کیا کیا جائے؟
۱۲۰	قبروں پر چھت بنانا:
۱۲۱	میت کو دیکھنا محرم یا غیر محرم کے لئے شرعاً کیسا ہے؟
۱۲۲	خواب میں عورت بچہ پیدا ہونے کی خبر دے تو کیا حکم ہے؟

صفحہ	عنوان
۱۲۲	رشتہ داروں کی قبروں کا یک جا ہونا:
۱۲۳	انتقال کے دو روز بعد دفن کیا جائے تو سوال و جواب کب ہوگا؟:
۱۲۳	جنازہ پر پھول وغیرہ ڈالنا:
۱۲۴	جمعہ کے دن انتقال ہونے کی فضیلت:
۱۲۴	قبرستان میں سوکھی گھاس جلانا:
۱۲۴	غسل، دفن اور نماز جنازہ پڑھانے کی وصیت:
۱۲۴	جنازے کے ساتھ کس طرح چلنا چاہئے؟:
۱۲۵	قبر کے آس پاس کی سبز گھاس کاٹنا:
۱۲۶	نماز جنازہ کے بعد منہ دکھانے کی رسم:
۱۲۶	مرنے کے بعد جلا دینے کی وصیت:
۱۲۸	پختہ قبروں کی اینٹوں اور پتھروں سے قبرستان کا احاطہ کرنا:
۱۲۸	نماز جنازہ کے وضو سے اور نماز:
۱۲۸	قبرستان میں بل ڈوزر چلانا:
۱۲۹	قبر پر کتبہ لگانا بہتر ہے یا کارخیر میں خرچ کرنا؟
۱۲۹	آتش فشاں کے قریب کے جلے ہوئے پتھروں سے قبرستان کا راستہ بنانا، اور
۱۲۹	گھروں میں ان پتھروں سے آتش فشان کا مثل بنانا:
۱۲۹	قبر میں مومن کامل کا جواب:
۱۳۰	میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا:
۱۳۳	قبرستان میں بیچ (کری) رکھنا کیسا ہے؟:
۱۳۳	قبرستان کے مفاد میں قبرستان کی زمین میں دوکانیں بنانا:
۱۳۵	غیر مسلم کے جنازہ میں شرکت کرنا کیسا ہے؟:
۱۳۶	بلڈوزر یا ٹریکٹر سے قدیم قبرستان کی صفائی کرنا کیسا ہے؟:
۱۳۸	جس کے گھر کسی کا انتقال ہو جائے اس دن اہل میت کے لئے کھانے کا انتظام کرنا:
۱۴۰	قبر پر کتبہ لگانا کیسا ہے؟:

صفحہ	عنوان
	کتاب الزکوٰۃ
۱۴۳	زکوٰۃ کی رقم غریبوں کو بطور قرض دینا کیسا ہے؟
۱۴۳	مقروض اگر قرض رقم کی زکوٰۃ ادا کر دے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی:
۱۴۳	سونے کی زکوٰۃ موجودہ قیمت کے اعتبار سے دی جائے!:
۱۴۴	حولان حول سے پہلے زکوٰۃ کی رقم دوسری جگہ بھیجنا:
۱۴۴	نابالغ پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟:
۱۴۴	زکوٰۃ دوسری جگہ بھیجنا:
۱۴۴	پیشگی زکوٰۃ ادا کرنا:
۱۴۵	سفیر کا زکوٰۃ کی رقم تبدیل کرنا:
۱۴۵	زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے تملیک ضروری ہے:
۱۴۶	زکوٰۃ کی رقم منی آرڈر، ڈرافٹ سے بھیجنا
۱۴۶	زکوٰۃ کی کچھ رقم تاخیر سے ادا کرنا:
	وکیل زکوٰۃ کی رقم صرف کرڈالے اور اپنی رقم سے زکوٰۃ ادا کرے تو
۱۴۷	مؤکل کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟:
۱۴۷	سونے کی چند سائوں کی زکوٰۃ ادا کرنا باقی ہے تو کس طرح زکوٰۃ ادا کرے؟:
۱۴۸	قرض کی معافی سے زکوٰۃ کی ادائیگی:
۱۴۸	رمضان میں زکوٰۃ ادا نہ کر سکنے سے کیا زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی؟:
۱۴۸	خالد کے ذریعہ زکوٰۃ کا حیلہ:
۱۴۹	زکوٰۃ میں حیلہ کر کے اس سے افطاری:
۱۴۹	مال تجارت میں زکوٰۃ میں مال ہی دینا یا اس کی قیمت ادا کرنا دونوں درست ہے:
۱۵۰	مال تجارت کی زکوٰۃ میں موجودہ قیمت کا اعتبار ہے:
۱۵۰	مال تجارت کی زکوٰۃ میں موجودہ قیمت کا اعتبار ہے:
	باب ما یوجب فیہ الزکاة وما لا یوجب
۱۵۱	شیراز پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟:
۱۵۱	گھر کی ضروری چیزوں میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟:

صفحہ	عنوان
۱۵۱	زکوٰۃ کا نصاب کتنے روپے ہیں؟
۱۵۲	(۱) پروڈینٹ فنڈ پر زکوٰۃ نہیں ہے؟ (۲) اپنی مرضی سے رقم کٹوائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے؟
۱۵۲	کچھ نقد رقم یا کچھ مال تجارت ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟
۱۵۳	ڈیزھ تولہ سونا اور چار تولہ چاندی ہو تو زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟
۱۵۳	استعمالی برتن اور کپڑوں کی زکوٰۃ کا حکم
۱۵۳	ورثاء کے لئے رقم جمع کی تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟
۱۵۴	مقروض کے پاس سونا ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟
۱۵۴	بوقت نکاح عورت کو جو زیور ملیں ان کی زکوٰۃ کا حکم!
۱۵۴	فتاویٰ رحمیہ جلد ہفتم صفحہ ۵۸ کی ایک عبارت کی تصحیح:
۱۵۵	تین تولہ سونا اور کچھ نقد رقم ہو اس کا حکم:
۱۵۶	(۱) جس سونے کے زیور میں دھت ملی ہو اس کی زکوٰۃ کا حکم (۲) زیور میں موتی جواہرات جڑے ہوں اس کی زکوٰۃ کا حکم (۳) زیور بنوائی کی اجرت کو زیور کے ساتھ شامل کیا جائے گا یا نہیں؟
۱۵۸	قطعہ زمین تجارت کی نیت سے خرید اتو اس پر زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟
۱۵۹	تجارت کی نیت سے مکان بنا رہا ہے تو اس کی زکوٰۃ کا حکم:
۱۵۹	زیور استعمال کرے یا نہ کرے ہر حال میں اس کی زکوٰۃ فرض ہے؟
۱۵۹	دودھ بیچنے کی نیت سے بھینس پالیں تو ان کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟
۱۵۹	چند سالوں تک مال تجارت کی زکوٰۃ ادا نہیں کی پھر وہ مال ہلاک ہو گیا تو کیا حکم ہے؟
۱۶۰	رہائش کے لئے مکان بنانا پھر بیچنے کا ارادہ کر لیا تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟
۱۶۰	زکوٰۃ مرغی پر ہے یا انڈوں پر؟
۱۶۱	کرایہ پر چلنے والے ٹرک پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟
۱۶۱	برقی ٹرانسفارمر کے منافع پر زکوٰۃ:
۱۶۱	مہر مؤجل وجوب زکوٰۃ کے لئے مانع نہیں:

صفحہ	عنوان
۱۶۱	عورتوں کے لئے زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ زکوٰۃ دینے سے مال پاک ہوتا ہے:
	باب العشر والخراج
۱۶۳	ہمارے ملک کی پیداوار میں مسلمان پر عشر ہے یا نہیں؟ اور اس کے ضروری مسائل:
۱۶۳	قطب عالم حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ کا فتویٰ
۱۶۳	حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں
۱۶۴	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں
	مصارف زکوٰۃ
۱۶۷	زکوٰۃ مدارس عربیہ میں دی جائے یا کالجوں میں۔ بہتر کیا ہے؟
۱۶۷	ایک ناقابل رد شہادت:
۱۶۸	دلیل:
۱۶۹	قابل توجہ:
۱۶۹	حضرت عبداللہ ابن مبارک واستعمال زکوٰۃ:
۱۷۰	زکوٰۃ کی رقم کو آمدنی کا ذریعہ بنانا کیسا ہے؟
۱۷۱	زکوٰۃ میں حیلہ کر کے غیر مصرف میں دینا کیسا ہے؟
۱۷۱	میت کے مال میں سے زکوٰۃ ادا کی جائے یا نہیں؟
۱۷۱	طالب علم کو زکوٰۃ دینے سے ادا ہوگی؟
۱۷۲	جمع شدہ رقم کی زکوٰۃ متعین مہینہ میں ادا کرے تو؟
۱۷۲	زکوٰۃ کی رقم میں سے کمیشن دینے کا کیا حکم ہے؟
۱۷۲	زکوٰۃ و خیرات سے ہسپتال کے اخراجات پورے کئے جاسکتے ہیں؟
۱۷۳	کیا زکوٰۃ کی رقم سے اسکول کا سامان خرید سکتے ہیں؟
۱۷۳	خیرات کے حق دار کون ہیں؟
۱۷۳	مدارس و انجمن میں خیرات وغیرہ دینا کیسا ہے؟
۱۷۳	زیورات مرہونہ کی زکوٰۃ کس پر ہے؟
۱۷۴	قرض معاف کرے تو اس سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے یا نہیں؟
۱۷۴	قرض کی رقم قرض دار سے زکوٰۃ میں دلوادی جائے؟

صفحہ	عنوان
۱۷۴	کیا زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے زکوٰۃ کا اظہار ضروری ہے؟
۱۷۵	زکوٰۃ کی ادائیگی میں شک ہو تو کیا کرے؟
۱۷۵	ایک ہی شخص کو نصاب کی برابر زکوٰۃ دینا؟
۱۷۵	زکوٰۃ کی رقم علیحدہ کرنے کے بعد قبل از ادائیگی ضائع ہو جائے؟
۱۷۵	زانی، حرام نطفہ کے بچہ کو زکوٰۃ دے تو کیا حکم ہے؟
۱۷۶	بینک کی جمع شدہ رقم پر سال گزر جائے تو کیا حکم ہے؟
۱۷۶	قرض کے نام سے زکوٰۃ دینا کیسا ہے؟
۱۷۶	مکتب میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنے کی ایک صورت:
۱۷۷	ہوائی جہاز کے کرایہ میں زکوٰۃ کے پیسے استعمال کرنا:
۱۷۷	زکوٰۃ کے پیسوں سے مکانات تعمیر کر کے غریبوں کو رہنے کے لئے دینا:
۱۷۷	جس کی آمدنی قلیل ہو اس کو زکوٰۃ دینا:
۱۷۸	مکاتب میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا۔
۱۷۸	سویگہ زمین کا مالک زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟
۱۷۹	قرض دار یا کثیر العیال کو نصاب سے زیادہ زکوٰۃ کی رقم دینا:
۱۷۹	زکوٰۃ کی رقم مکتب میں استعمال کرنے کا ایک طریقہ:
۱۷۹	زکوٰۃ کی تقسیم کا کام غیر مسلم کو سپرد کرنا اور غیر مسلم کو زکوٰۃ اور سود کی رقم دینا:
۱۸۰	داماد کو زکوٰۃ دینا:
۱۸۱	(۱) زکوٰۃ کی رقم میں سے غرباء کے لئے مکان بنوانا۔
۱۸۱	(۲) مستحق زکوٰۃ کون ہے؟
۱۸۱	مدرسہ میں زکوٰۃ اور اس کا مصرف:
۱۸۲	جس مدرسہ میں زکوٰۃ کی رقم جمع رہتی ہو وہاں زکوٰۃ دینا:
۱۸۲	سفیر کا زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا:
۱۸۲	موجودہ زمانہ میں سادات کو زکوٰۃ دینا:
۱۸۳	مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ کا فتویٰ
۱۸۳	زکوٰۃ کی رقم سے کپڑے کی سلامتی کی اجرت ادا کرنا:

صفحہ	عنوان
۱۸۵	زکوٰۃ کی رقم جمع کر کے اس میں سے قرض دینا:
۱۸۵	نابالغ بچے کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟:
۱۸۶	مسجد مدرسہ کی تعمیر میں زکوٰۃ استعمال کرنا:
۱۸۶	کپڑوں کے پارسل وصول کرنے کے لئے ڈاک خانہ میں زکوٰۃ کی رقم دینا:
۱۸۶	زکوٰۃ کی رقم غیر مستحق کو دے دی گئی تو وہ کیا کرے:
۱۸۷	مقروض کو زکوٰۃ دینا بہتر ہے یا غریب کو:
۱۸۷	لڑکے کے پاس رقم ہو مگر اس کی والدہ محتاج غریب ہو تو اس کی والدہ کو زکوٰۃ دینا کیسا ہے؟:
۱۸۷	(۱) جس مدرسہ میں زکوٰۃ کے مصارف نہ ہوں اس مدرسہ میں زکوٰۃ دینا کیسا ہے؟
۱۸۷	(۲) زکوٰۃ سے قرض ادا کرنا کیسا ہے؟:
۱۸۸	مکان خریدنے کی وجہ سے مقروض ہے تو اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں؟:
	ایک شخص نے قرض مانگا، زکوٰۃ کی نیت سے قرض دیا بعد میں مقروض نے رقم واپس کر دی تو
۱۸۹	اس رقم کا کیا حکم ہے؟:
۱۸۹	ایک مستحق زکوٰۃ کو کتنی رقم دینا مکروہ ہے:
۱۸۹	بھائی کو زکوٰۃ دینا:
۱۹۰	رقوم زکوٰۃ فقراء کو دینا افضل ہے یا یتیم خانہ میں:
۱۹۰	نانا کو زکوٰۃ دینا:
۱۹۰	سادات کو زکوٰۃ دینا:
۱۹۱	سادات کے نواسے کو زکوٰۃ:
۱۹۱	سید کے داماد کو زکوٰۃ دینا:
۱۹۱	بھانج کو زکوٰۃ:
۱۹۲	سادات کا آپس میں زکوٰۃ لینا دینا:
۱۹۲	مال زکوٰۃ سے تنخواہ دینا:
۱۹۲	مال زکوٰۃ سے والد مرحوم کا قرض ادا کرنا:
۱۹۳	سوتیلی والدہ کو زکوٰۃ دینا:

صفحہ	عنوان
	باب مایعلق فی صدقۃ الفطر
۱۹۴	صدقۃ فطر کی مقدار بشکل قیمت بیرون بند کے لئے:
۱۹۴	کیا مکان یا جائیداد کا مالک صدقۃ فطر لے سکتا ہے؟:
۱۹۴	مکان اور زمین کا مالک اگر تنگ دست ہو تو صدقۃ فطر لے سکتا ہے؟:
۱۹۴	فطرہ کی ادائیگی کی صورت:
۱۹۵	افریقہ وغیرہ بیرون ممالک والوں کا فطرہ یہاں پر کس گیسوں سے ادا کیا جائے
۱۹۵	صدقۃ فطر کے حق دار:
۱۹۶	صدقۃ فطر کس پر واجب ہے اور کس پر نہیں؟:
۱۹۶	صدقۃ فطر کی ادائیگی کے لئے بازار کی قیمت کا اعتبار ہوگا:
۱۹۷	باپ بالغ اولاد کی طرف سے صدقۃ فطر ادا کرے تو کیا حکم ہے؟:
۱۹۷	صاع کا وزن اور صدقۃ فطر کی صحیح مقدار:
۱۹۸	مفتی اعظم عارف باللہ مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ کا فتویٰ
۱۹۸	مولانا عبدالحی اور صاع:
۱۹۹	رمضان سے پہلے صدقۃ فطر ادا کرنا:
۱۹۹	صدقۃ فطر میں میدہ یا اس کی قیمت دینا:
۲۰۰	(۱) فطرہ کی ادائیگی کا وقت (۲) حیلہ کر کے فطرہ کی رقم سے مدرسہ کے لئے زمین خریدنا:
۲۰۰	زمیندار پر صدقۃ فطر:
۲۰۱	مؤکل کی مرسلہ رقم موصول ہونے سے قبل وکیل کا اپنی رقم سے صدقۃ ادا کرنا:
۲۰۱	صدقۃ فطر معاف نہیں ہوتا:
۲۰۲	مالدار شخص نقلی صدقۃ لے سکتا ہے:
۲۰۲	صدقۃ فطر کا حیلہ:
	کتاب الصوم
۲۰۳	رمضان شریف کے روزوں کی نیت الگ الگ کی جائے؟:
۲۰۳	روزہ کی حکمتیں اور فائدے:
۲۰۳	ماہ شوال کے چھ روزے:

صفحہ	عنوان
۲۰۴	رمضان میں روزہ نہ رکھ کر ملانیہ کھانا۔ پینا:
۲۰۴	نماز اور تراویح پڑھے مگر روزہ نہ رکھے اس کا حکم:
۲۰۵	رمضان المبارک میں دن کے وقت ہوٹل کھولنا:
۲۰۵	روزہ کی حالت میں غسل کرتے وقت غرغہ کرنے اور ٹاک کے اوپر کے حصہ میں پانی پہنچانے کا حکم:
۲۰۵	رمضان المبارک میں دن کے وقت ہوٹل کھولنا:
۲۰۶	ملازمین نماز روزہ کی پابندی نہ کریں تو مالک اس کا ذمہ دار ہے یا نہیں؟:
۲۰۶	تعلیم کے حرج سے رمضان کا روزہ ترک کرنا:
۲۰۷	روزہ کی نیت کس زبان میں کرے:
۲۰۷	ٹیلیگراف کی خبر ہلال معتبر ہے یا نہیں:
۲۰۸	ہلال محرم کے لئے کتنے شاہد درکار ہیں:
۲۰۸	غروب آفتاب سے پہلے جو چاند نظر آئے وہ معتبر نہیں:
۲۰۹	تنہا آدمی اتیسواں چاند دیکھے تو؟:
۲۰۹	دن میں چاند نظر آئے:
۲۰۹	ہلال عید کی خبر بذریعہ ریڈیو:
۲۱۰	رویت ہلال کے متعلق مزید تحقیقات:
۲۱۲	ریڈیوں کی خبر پر افطار کرنا اور عید منانا کیسا ہے؟:
۲۱۲	ہلال رمضان و عید الفطر کی تفصیل۔ (برائے انگلینڈ):
۲۱۳	ہلال رمضان کے شرعی ثبوت کے بغیر روزہ اور تراویح کا حکم:
۲۱۵	جدہ میں روزہ رکھنا شروع کیا پھر راندیر آگیا تو کیا کرے؟:
۲۱۵	بمبئی میں روزے رکھنا شروع کئے پھر مکہ معظمہ گیا:
۲۱۵	ثبوت ہلال کے معتبر طرق:
۲۱۶	(۲) شہادت:
۲۱۶	(۳) شہادت علی الشہادت:
۲۱۶	(۴) شہادت علی قضاء القاضی:

صفحہ	عنوان
۲۱۷	(۵) کتاب القاضی الی القاضی
۲۱۷	(۶) خبر مستفیض:
۲۱۸	ریڈیو:
۲۱۸	”ریڈیو کی خبر کے متعلق ہندوستان کے مستند علماء کا فیصلہ“
۲۱۸	ٹیلیفون یا خط سے رویت ہلال کی خبر:
۲۲۰	دوسری جگہ سے چاند کی خبر آئے تو اس کی تحقیق کرنا ضروری ہے یا نہیں؟
۲۲۱	رویت ہلال ٹیلیفون سے معتبر ہے یا نہیں:
۲۲۲	ریڈیو کی خبر سے ہلال رمضان و عید کا ثبوت:
۲۲۲	قمری مہینوں کے اثبات میں اہل حساب کی تحقیق پر عمل کیا جائے تو
۲۲۲	اس کی گنجائش ہے یا نہیں؟
۲۲۸	اختلاف مطالع
۲۳۱	ٹیلیفون کی خبر اور افواہوں پر عید الفطر کا فیصلہ کرنا درست نہیں؟
۲۳۱	فتویٰ نمبر (۱):
۲۳۱	فتویٰ نمبر (۲):
۲۳۰	فتویٰ نمبر (۳) خبر صادق اور شہادت میں فرق:
۲۳۲	فتویٰ نمبر (۴):
۲۳۲	رمضان المبارک کے تیس دن پورے ہو جائیں اور چاند نظر نہ آئے تو کیا حکم ہے؟
۲۳۳	رمضان اور عید کے علاوہ کے چاند کا ثبوت کیسے ہوگا؟
۲۳۴	ریڈیو کی اطلاع پر روزہ اور عید
۲۳۷	جمع غظیم کی وضاحت
۲۳۸	فلیکس سے چاند کی خبر ملے تو کیا حکم ہے؟
۲۳۸	گمراہی کا نیا نمونہ:
۲۳۹	دور کی جگہ سے چاند کی خبر بطریق موجب پہنچتی تو اس پر عمل کریں یا نہیں؟
۲۴۰	غیر مقلد عالم کا حدیث ابن عباس سے استدلال کرنا کیسا ہے؟
۲۴۰	مطلع صاف ہونے کی صورت میں ثبوت ہلال کے لئے جم غفیر ضروری ہے:

صفحہ	عنوان
	باب ما يتعلق بالسحر والافطار
۲۴۱	سحری و افطار کے لئے دف بجانا کیسا ہے؟
۲۴۱	سحری قائم مقام نیت کے ہے یا نہیں؟
۲۴۱	افطار کے لئے جماعت میں تاخیر کر سکتے ہیں؟
۲۴۱	افطار کے بعد اذان کب دی جائے؟
۲۴۲	سحری کے وقت اعلان کرنا کیسا ہے؟
۲۴۲	روزہ افطار کب کیا جائے؟
۲۴۳	افطاری میں نان گوشت پلاؤ کا انتظام اور جماعت میں تاخیر
۲۴۳	افطاری اور مغرب کی نماز میں فاصلہ کی حد
۲۴۴	رقم افطاری سے مسجد میں افطار کرائیں یا گھر پر
۲۴۴	افطار کی بقیہ رقم کا مصرف
۲۴۴	سحری کا وقت
	باب ما يفسد الصوم وما يكره
۲۴۶	سرمہ یا دوا سے روزہ ٹوٹتا ہے یا نہیں؟
۲۴۶	چوپائے سے صحبت کرنے سے روزہ فاسد ہوگا یا نہیں؟
۲۴۸	مسئلہ کے ذکر کرنے کی ضرورت:
۲۵۳	اصل مسئلہ کی طرف رجوع:
۲۵۶	رمضان میں امتحان:
۲۵۶	سفر میں فوت شدہ روزوں کی قضا:
۲۵۶	بحالت صوم شرم گاہ میں دوا رکھنا کیسا؟
۲۵۷	بحالت صوم انجکشن لینا کیسا ہے
۲۵۷	ٹی۔بی (تپ دق) کے مریض کے لئے روزہ کا حکم؟
۲۵۷	بچہ کو روزہ کی حالت میں لقمہ چبا کر دینا:
۲۵۸	روزہ کی غلطی معاف ہے لیکن نماز اور حج کی غلطی معاف نہیں
۲۵۸	بحالت صوم طنبورہ بجانے کا کیا حکم ہے

صفحہ	عنوان
۲۵۸	روزے میں ماں چھوٹے بچہ کے لئے روٹی چبا سکتی ہے
۲۵۸	دانت کا خون مفسد صوم ہے یا نہیں؟
۲۵۹	دانت نکلوا یا تو روزہ ربایا نہیں؟
۲۵۹	مرض پانیر یا کی وجہ سے روزہ فاسد ہوگا یا نہیں؟
۲۶۰	غیبت کرنے سے روزہ فاسد ہوگا یا نہیں؟
۲۶۱	روزہ کی حالت میں زہ جین کا آپس میں بوسہ لینا یا چمٹنا:
۲۶۱	روزہ کی حالت میں عورت کو حیض آ جائے تو کیا حکم ہے؟
۲۶۲	استمناء بالید (مشت زنی) سے روزہ ٹوٹے گا یا نہیں؟
۲۶۲	روزہ کی حالت میں حلق میں دھواں داخل ہونا:
۲۶۲	جماع کے تصور یا عورت کی تصویر دیکھنے سے انزال ہو جائے تو کیا حکم ہے؟
۲۶۳	روزہ میں انجکشن کا حکم:
	باب ما یوجب القضاء و الکفارة
۲۶۳	تقویم پر اعتماد کر کے غروب آفتاب سے پہلے افطار کر لیا تو کیا حکم ہے؟:
۲۶۳	عید کا چاند غروب آفتاب سے پہلے نظر آ جائے تو کیا حکم ہے؟:
۲۶۳	استفتاء:
۲۶۵	مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب کا فتویٰ
۲۶۶	حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کا فتویٰ
۲۶۶	ایک روزہ کی قضا:
	روزہ کے کفارہ میں روزہ کی طاقت ہونے کے باوجود مساکین کو کھانا کھلانے
۲۶۶	تو کیا حکم ہے؟:
	مسافر کے متعلق احکام
۲۶۸	کیا بحالت سفر حضور ﷺ نے روزہ رکھ کر توڑ دیا تھا؟:
۲۶۹	سفر میں اطمینان ہو تو روزہ رکھنا بہتر ہے؟:

صفحہ	عنوان
	باب ما يتعلق بما يبيح الافطار
۲۷۰	روزہ نہ رکھنے کے اعذار کون کون سے ہیں؟
۲۷۰	میزبان کی خاطر نفل روزہ توڑنے کا حکم:
	فد یہ صوم و صلوٰۃ
۲۷۱	متعدد روزوں کا فدیہ ایک مسکین کو دینا:
۲۷۱	روزہ کا فدیہ کب دے سکتا ہے؟
۲۷۱	روزہ کا فدیہ:
۲۷۲	میت کی نماز روزہ کا فدیہ اس کے اصول و فروع کو دینا یا بہو کو دینا:
	صیام تطوع
۲۷۳	موجودہ زمانہ میں صرف عاشورہ کا روزہ رکھنا کافی ہے یا نہیں؟
۲۷۴	کیا ستائیسویں رجب کا روزہ ہزاری روزہ ہے:
	اعتکاف
۲۷۵	سنت، مؤکدہ اعتکاف توڑنے سے قضا لازم ہے یا نہیں؟
۲۷۵	جس مسجد میں پنجگانہ نماز باجماعت نہ ہوتی ہو وہاں اعتکاف کا کیا حکم ہے؟
۲۷۵	مختلف غسل کے لئے کیا وند میں جاسکتا ہے؟
۲۷۵	مسنون اعتکاف کی قضا ہے یا نہیں؟
۲۷۶	عشرہ اخیرہ کے اعتکاف میں رونے کا حکم؟
۲۷۶	عورت گھر میں مسنون اعتکاف کرے یا نہیں؟
۲۷۶	حالت اعتکاف میں غسل جمعہ:
۲۷۶	نماز جنازہ کے لئے نکلنا مفسد اعتکاف ہے یا نہیں:
۲۷۷	سرمنڈانے اور غسل مستحب کے لئے مسجد سے نکلنا:
۲۷۷	بیزی پینے اور مستحب وضو کے لئے نکلنے کا حکم
۲۷۸	حالت اعتکاف میں بچوں کو پڑھانا کیسا ہے؟
۲۷۸	معتکف کے ساتھ غیر معتکف کا افطار کرنا:

صفحہ	عنوان
۲۷۸	(۱) مسجد کی چادر سے اعتکاف کے لئے خیمہ بنانا
۲۷۸	(۲) معتکف کے لئے مسنون افعال:
۲۷۹	اعتکاف کے لئے چادر وغیرہ سے خیمہ بنانے کا ثبوت
۲۸۰	نابالغ بچہ کا اعتکاف کرنا:
۲۸۰	سنت مؤکدہ اعتکاف نوٹ جائے تو کتنے ایام کی قضا کرے
۲۸۱	معتکف مسجد میں چارپائی پر سو سکتا ہے یا نہیں؟
۲۸۱	معتکف مسجد میں ضرورتاً چہل قدمی کر سکتا ہے؟
۲۸۱	مجبوری کی وجہ سے مردے و غسل دینے کیلئے نکلا تو؟
۲۸۲	معتکف کے لئے تحیۃ الوضوء تحیۃ المسجد کا حکم:
۲۸۲	مسجد نہ ہونے کی وجہ سے ایسے مکان میں اعتکاف کرنا جہاں پنجوقتہ جماعت ہوتی ہے:
۲۸۳	مسجد شہید کردی ہے تو اعتکاف کہاں کیا جائے:
۲۸۳	سرکاری وظیفہ لینے کے لئے مسجد سے نکلنا:
۲۸۳	نفل اعتکاف میں جمعہ کے غسل کے لئے نکلنا:
۲۸۳	مقدمہ کے لئے نکلنا:
۲۸۳	جس شخص کے بدن سے بدبو آتی ہو اس کا اعتکاف کرنا اور جماعت میں شریک ہونا:
۲۸۵	اخراج ریح کے لئے نکلنا:
۲۸۵	معتکف کا دوائی و طبی کرنا:
۲۸۵	معتکف کا بیوی سے گفتگو کرنا کیسا ہے؟
۲۸۶	عورت اخیر عشرہ کا اعتکاف کر سکتی ہے یا نہیں؟ اعتکاف میں حیض آجائے تو کیا حکم ہے؟
۲۸۶	معتکف کا لوگوں سے گفتگو اور ملاقات کرنا:
۲۸۷	صفوں کے درمیان بندھی ہوئی معتکف کی چادروں کو بوقت جماعت کھول دینا:
۲۸۷	بیڑی سگریٹ کے عادی معتکف کا اس کے لئے مسجد سے باہر نکلنا:

کتاب الجنائز

حائضہ عورت کا یا کافر کا میت کے پاس ٹھہرنا:

(سوال ۱) متعلق سوال بالا اولیاء میت اپنے میت کو وطن لے جائیں تو میت کے پاس حائضہ عورت اور کافر کا ہونا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) اولیٰ یہی ہے کہ حائضہ عورت قریب نہ رہے اور کافر بھی قریب نہ رہے کافر کا وجود نزول رحمت کے لئے مانع ہے، درمختار میں ہے ویحضر عنده الطیب و یخرج من عنده الحائض و النفساء و المجنب (درمختار ج ۱ ص ۷۹۸ باب صلوة الجنائز) مراقی الفلاح میں ہے (واختلفوا فی اخراج الحائض و النفساء) و المجنب (من عنده) وجه الاخراج امتناع حضور الملائكة طحطاوی میں ہے (وجه الاخراج) اخراجهم علی سبیل الالیة اذا كان من حضورهم غنی و وجه عدم الاخراج انه قد لا یمکن الاخراج للشفقة او للاحتیاج الیہن و نص بعضهم علی اخراج الکافر ایضا و هو حسن (مراقی الفلاح و طحطاوی ص ۳۰۸ باب احکام الجنائز)

بہشتی زیور میں ہے۔ مسئلہ: مرجانے کے بعد اس کے یعنی میت کے پاس لوہان وغیرہ کچھ خوشبو سلگادی جائے اور حیض اور نفاس والی عورت اور جس کو نہانے کی ضرورت ہے اس کے پاس نہ رہے (بہشتی زیور ص ۶۱ حصہ دوم) مسئلہ: جو حیض یا نفاس سے ہو وہ مردے کو نہ نہلاوے کہ یہ مکروہ و منع ہے۔ (بہشتی زیور ص ۶۲ حصہ دوم) فتاویٰ محمودیہ میں ہے (۱) خلاصہ سوال: غیر مسلم کو میت کا چہرہ دکھانا کیسا ہے؟ وہ لوگ تقاضا کریں اور نہ دکھانے میں شور و شغب کا خوف ہو تو اس صورت میں ان کو چہرہ دکھانا جائز ہے یا نہیں؟ (۲) میت کے روز میت والے کے گمپرہ غیر مسلم ہندو عورتیں آتی ہیں اور مردے کے پاس بیٹھتی ہیں اور تعزیت کرتی ہیں کیا ان عورتوں کو میت کے مکان میں داخل ہونے دینا چاہئے یا نہیں؟

(الجواب) جامد اومصلیاء و مسلماً (۱) جائز ہے لیکن اگر زیادہ شرکا اندیشہ نہ ہو تو انکار کر دیا جائے کہ یہی احوط ہے (۲) ان ہندو عورتوں کو وہاں سے علیحدہ کر دیا جائے، کذا فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح، چونکہ وہ وقت نزول رحمت کا ہے اور غیر مسلموں پر نعت برستی ہے فقط (فتاویٰ محمودیہ ص ۲۳۳ ص ۲۳۴ جلد سابع) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

صلوة الجنائز

جنائزہ الٹا رکھ دیا گیا:

(سوال ۲) سہو جنائزہ الٹا رکھ دیا گیا ہو۔ یعنی جس جانب میت کا سر ہونا چاہئے اس جانب پیر اور جس طرف پیر نے پائنتیں اس طرف سر ہو۔ اب نماز جنائزہ پڑھ لینے کے بعد معلوم ہوا تو نماز درست ہوگئی، یا پھر دھڑا پڑے کی؟ (الجواب) جان بوجھ کر جنائزہ الٹا رکھنا مکروہ ہے، بھول سے ہو گیا تو کوئی حرج نہیں، نماز کے دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔ (درمختار طحاوی ج ۱ ص ۵۹۳ باب صلوۃ الجنائز) وصحت لو وضعوا الرأس موضع الرجلین واساؤا ان تعمدوا. فقط واللہ اعلم بالصواب.

ناپاک جگہ پر جنائزہ رکھ دیا گیا:

(سوال ۳) ہمارے یہاں نماز جنائزہ کے لئے مسجد کے قریب ایک جگہ مقرر ہے، وہاں پر نماز جنائزہ ہوتی ہے، احاطہ کا دروازہ کھلا رہ جانے کی وجہ سے بمینس نے پیشاب کیا تھا، جنائزہ اٹھا لینے کے بعد جگہ پیشاب سے تر معلوم ہوئی تو نماز درست ہوگئی یا لوٹانے کی ضرورت ہے؟ (الجواب) میت اور جنائزہ پاک ہو تو جس مقام پر جنائزہ رکھا گیا ہے اس کا ناپاک ہونا مضر نہیں، نماز درست ہے، دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب.

وضع حمل میں وفات پانے والی ماں اور اس کے بچے کی نماز کا طریقہ:

(سوال ۴) زچگی (حالت وضع حمل) میں ایک عورت اور اس کا نومولود بچہ دونوں وفات پا گئے ہیں۔ اب دونوں کی نماز جنائزہ ایک ساتھ پڑھی جائے یا الگ الگ؟

(الجواب) دونوں کی نماز جنائزہ الگ الگ پڑھنا اولیٰ ہے، ایک ساتھ پڑھنی ہو تو امام کے آگے پہلے بچہ کا اور پھر اس کی ماں کا جنائزہ رکھا جائے یا بچہ کی پائنتی پر ماں کا جنائزہ رکھا جائے یہ بھی جائز ہے۔ دونوں کی ایک ساتھ نماز پڑھنے کی صورت میں اولاً بالغ کی دعا اور پھر نابالغ کی دعا پڑھی جائے بقی ما اذا کان فیہم مکلفون وصغار والظاهر انه یاتی بدعاء الصغار بعد دعاء المکلفین کما مر. (طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۴۵ باب احکام الجنائز) فقط واللہ اعلم بالصواب.

امام نے بھول سے تیسری تکبیر کے بعد سلام پھیر دیا تو کیا کرے؟

(سوال ۵) نماز جنائزہ میں امام نے تیسری تکبیر کہہ کر بھول سے ایک جانب سلام پھیر دیا پھر یاد آیا یا بچھے سے مقتدی نے لقمہ دیا تو اب امام کیا کرے؟

(۱) وطہارۃ مکان المیت لیست بشرط مکذا فی المصنعات فتاویٰ عالمگیری فی الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت

(الجواب) بھول سے سلام پھیرا ہو تو اب چوتھی تکبیر کہہ کر سلام پھیر لے، نماز صحیح ہو جائے گی۔ ولو سلم الامام بعد الثالث ناسیا کبر رابعاً وسلم (مرآۃ الفلاح ص ۱۱۵۔ باب احکام الجنائز) فقط۔ واللہ اعلم بالصواب

جوتیاں پہن کر جمار جنازہ پڑھ سکتا ہے یا نہیں

(سوال ۶) نماز جنازہ جوتیاں پہن کر یا جوتیاں پاؤں میں سے نکال کر اس پر پاؤں رکھ کر کھڑے رہ کر پڑھے تو اس طریقہ سے پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(الجواب) جوتیاں پہن کر یا جوتیاں نکال کر اس پر پاؤں رکھ کر نماز جنازہ پڑھنے کی صورت میں جوتیوں کا پاک ہونا ضروری ہے، جوتیاں پاک ہوں گی تو نماز ہوگی، ناپاک ہوں گی تو نماز صحیح نہیں ہوگی۔ ولو افترش نعلیه وقام علیہما جازت وبهذا يعلم ما یفعل فی زماننا من القيام علی النعلین فی صلوة الجنائز لکن لا بد من طهارة النعلین (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۷۹ کتاب الجنائز تحت قوله وشرط اسلام الميت وطهارته) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جنازہ کے لئے نفل نماز توڑ سکتے ہیں یا نہیں؟

(سوال ۷) نفل نماز پڑھ رہے ہوں اور نماز جنازہ شروع ہو جائے تو نماز جنازہ پڑھنے کے لئے نفل نماز توڑ سکتے ہیں یا نہیں۔

(الجواب) نماز جنازہ کے ہاتھ نہ آنے کا خوف ہو تو نماز میں شامل ہونے کی غرض سے نفل نماز توڑ سکتے ہیں، مگر نفل کی قضا کرنا ضروری ہے، وکان فی النفل فجنی بجنائزہ وخاف فوتها قطعه لا مکان قضائہ (در مختار مع شامی ج ۱ ص ۶۶۶ باب ادراک الفریضة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبر پر جنازہ کی نماز:

(سوال ۸) ہمارے یہاں ایک شخص کے گھر بچہ کی پیدائش ہوئی دو تین روز بعد اس بچہ کا انتقال ہو گیا، اس شخص نے کسی کو اطلاع نہیں دی اور اپنے طور پر غسل دے کر دفن کر دیا جنازہ کی نماز نہیں پڑھی اس کے بعد گاؤں والوں کو اس کی خبر ہوئی تو اس بچہ کی قبر پر جنازہ کی نماز پڑھی تو یہ نماز درست ہوئی یا نہیں؟ بیوا تو جردا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں کسی مستند عالم مفتی سے پوچھ کر عمل کرنا چاہئے تھا مسئلہ یہ ہے کہ جب تک میت کا جسم پھٹا نہ ہو نماز پڑھ سکتے ہیں اور جب گمان غالب یہ ہو جائے کہ لاش پھٹ گئی ہوگی تو پھر نماز نہ پڑھی جائے، اور لاش پھٹنے کی مدت متعین نہیں ہے اس کا مدار میت کے جسم (یعنی مونا و پتلا ہونے) موسم (یعنی سردی و گرمی) اور زمین کی خاصیت اور تاثیر پر ہے۔ کسی جگہ تین دن کسی جگہ دس دن تک اور کسی جگہ ایک مہینہ تک میت کا جسم خراب نہیں ہوتا اور نہیں پھٹتا، تین دن کے اندر اندر پڑھنے میں تو زیادہ تحقیق کی ضرورت نہیں ہے تین دن گزر گئے ہوں تو جو لوگ زمین کی خاصیت کے ماہر ہیں ان سے تحقیق کر کے اس کے مطابق عمل کیا جائے بلا تحقیق نہ پڑھی جائے۔ در مختار میں ہے (وان دفن) واهیل علیہ التراب (بغیر صلاۃ) او بها بلا غسل او ممن لا ولا یة له (صلی علی قبرہ)

استحسانا (مالم یغلب علی الظن تفسیخه) من غیر تقدیر هو الا صح (درمختار) شاق میں ت۔
 - (قوله هو الا صح) لانه یختلف باختلاف الاوقات حرأوبردا والمیت سمنأ وهز الا والا مکنة
 بحرو قيل یقدر بثلاثة ايام وقيل عشرة وقيل شهر عن الحموی (درمختار و شامی ج ۱ ص ۸۲
 باب صلوة الجنائز قيل مطلب فی کراهة صلاة الجنابة فی المسجد) (البحر الرائق ج ۲ ص
 ۱۸۲ کتاب الجنائز تحت قوله فان دفن بلا صلاة الخ) فقط والله اعلم بالصواب۔

قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

(سوال ۹) یہاں پر (افریقہ میں) قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق یہاں کے علماء میں اختلاف ہو گیا ہے۔
 ایک فریق کہتا ہے کہ ناجائز ہے دوسرا فریق کہتا ہے کہ بلا تکلف جائز ہے، سامنے قبر ہو یا نہ ہو، ان دونوں فریقوں میں
 نون سافرین حق پر ہے؟ اور نماز جنازہ قبرستان میں پڑھی جائے یا نہیں۔ بالتفصیل جواب عنایت فرمائیں۔
 (الجواب) القبرستان میں خالی جگہ ہو اور سامنے قبریں نہ آتی ہوں اور اگر آتی ہوں تو اتنے دور ہوں کہ نمازی کی نگاہ
 ان پر نہ پڑتی ہو یا درمیان میں کوئی حائل ہو تو نماز جنازہ بلا کراہت جائز ہے، ورنہ مکروہ ہے۔ حدیث کی معتبر کتاب
 جامع صغیر میں ہے۔ نہی ان یصلی علی الجنائز بین القبور (ترجمہ) قبروں کے درمیان نماز جنازہ پڑھنا ممنوع
 ہے (ج ۲ ص ۱۸۱) اور فقہ کی معتبر کتاب "البدائع الصنائع" میں ہے۔ قال ابو حنیفة ولا یبغی ان یصلی علی
 میت بین القبور (ج ۱ ص ۳۱۵) باب صلاة الجنابة فصل فی الدفن (ترجمہ) امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں
 کہ قبروں کے درمیان نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ "حضرت علی اور حضرت عباس قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنے کو مکروہ
 سمجھتے تھے۔ (بحر الرائق ج ۱ ص ۱۹۵) فقط والله اعلم بالصواب۔

خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھے یا نہیں:

(سوال ۱۰) خودکشی کرنے والے مسلمان کی نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ بحوالہ کتب تحریر فرمائیے۔
 (الجواب) بے شک خودکشی گناہ کبیرہ ہے مگر شریعت مطہرہ نے اس کی نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت دی ہے اگر بعض
 مذہبی متمذاز جبرالوگوں کی عبرت کے لئے نماز جنازہ میں شرکت نہ کریں تو اس کی گنجائش ہے مگر عوام برضہ درنی ہے کہ نماز
 جنازہ پڑھیں نماز جنازہ پڑھے بغیر دفن نہ کریں۔ حدیث میں ہے کہ مسلمان کی نماز جنازہ تم پر لازم ہے وہ نیک ہو یا بد
 او کما قال علیہ الصلوۃ والسلام۔ درمختار میں ہے من قتل نفسه لو عمدا یغسل ویصلی بد یفتی
 ترجمہ۔ جو آدمی خود کو عمدا قتل کرے تو اس کو غسل دیا جائے اور اس کی نماز جنازہ بھی پڑھی جائے اسی پر فتویٰ ہے
 - (شامی ج ۱ ص ۸۱۵) باب صلوة الجنائز فصل فی صلاة الجنابة (والله تعالیٰ اعلم)۔

نماز جنازہ مسجد کی جماعت خانے میں پڑھنے کا کیا حکم ہے؟:

(سوال ۱۱) غیر مقلد مولوی عبد الجلیل صاحب سامرودی نے ایک اشتہار نیچے کی سرخی سے (گجراتی میں) ”نماز جنازہ حنفی مذہب کے مطابق مسجد کے جماعت خانے میں پڑھی جائے“ پڑھنے کے متعلق تفصیل اور اس کی تشریح“ شائع کی ہے۔ جس میں دسویں صدی ہجری کے عالم ملا علی قاریؒ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ مسلم شریف میں ہے کہ حضرت عائشہؓ واللہ کہہ کر فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے بیضاء کے دونوں بیٹوں کی نماز جنازہ مسجد کے جماعت خانے میں پڑھی تھی۔

اور لکھتے ہیں:-

حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی نماز جنازہ صحابہؓ نے مسجد میں پڑھی تھی۔

اور لکھتے ہیں:-

زیادہ سے زیادہ کراہت تنزیہی کہہ سکتے ہیں۔

اور لکھتے ہیں:-

نماز جنازہ مسجد کے اندر پڑھنے کا عمل آج بھی مکہ مدینہ میں جاری ہے۔

اور لکھتے ہیں:-

جو حدیث ابو ہریرہؓ ہدایہ میں ہے من صلی علی جنازة فی المسجد فلا اجر له وفي رواية فلا شنی له (جو شخص مسجد میں نماز جنازہ پڑھے گا اس کے لئے کوئی اجر نہیں ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اس کے لئے کچھ حاصل نہیں ہے) اس میں فلا اجر له کا لفظ کتب حدیث میں نہیں ہے، اور قطب الدین حنفی کے حوالہ سے بلا کراہت مسجد میں نماز جنازہ درست ہے لکھا ہے:-

یہ اشتہار پڑھ کر بہت سے لوگ تشویش میں مبتلا ہیں، لہذا حنفی مذہب کا اس کے متعلق صحیح مسلک کیا ہے وہ مع دلائل وحوالہ کتب تحریر کریں۔ بینواتو جروا۔

(الجواب) صحیح مسلک، ظاہر مذہب، اور ظاہر روایت و مفتی بہ قول یہ ہے کہ ”بلا عذر اور بلا وجہ جنازہ مسجد میں رکھ کر نماز پڑھنا مکروہ اور ممنوع ہے (۱) آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے من صلی علی جنازة فی المسجد فلا شنی له (یعنی) جو شخص مسجد میں نماز جنازہ پڑھے گا اس کے لئے کوئی چیز نہیں ہے یعنی اسے کچھ بھی حاصل نہ ہوگا (ابو داؤد

شریف ج ۲ ص ۹۸ کتاب الجنائز باب الصلوة علی الجنائز فی المسجد) (ابن ماجہ شریف ج ۱ ص ۳۸) حدیث معتبرہ اور قابل محبت، خلاف میں کچھ کہا جائے غلط ہے۔ زاد المعاد۔ ج ۱ ص ۱۳۳۔ ابو داؤد میں فلا اجر له اور فلا شنی له دو نسخے ہیں، محدث خطیب کی تحقیق یہ ہے کہ ”مخفوط روایت میں فلا شنی له ہے۔ حافظ ابن عبد البر کی بھی یہی تحقیق ہے (عینی شرح ہدایہ ص ۱۰۹ ج ۱ باب الجنائز فصل فی الصلاة علی الميت) (عمدة القاری شرح

بخاری ج ۸ ص ۱۱۸ کتاب الجنائز باب الصلوة علی الجنائز بالصلی والمسجد)

(۲) دوسری صدی ہجری کے فقیہ محدث مجتہد فی المذہب حضرت امام محمدؒ المتوفی ۱۸۹ھ حضرت امام ابو

یوسف اور حضرت امام ابو حنیفہ کی روایت سے مسئلہ بیان فرماتے ہیں۔ تکرہ الصلوٰۃ علی الجنازة فی المسجد (یعنی) مسجد میں نماز جنازہ مکروہ ہے (الجامع الصغير باب الکراهية ص ۱۵۳)
(۳) تیسری صدی ہجری کے محدث فقیہ حضرت امام طحاوی التوفی ۳۲۱ھ فرماتے ہیں:-

و کراہتھا قول ابی حنیفہ و محمد و هو قول ابی یوسف (ترجمہ) اور مسجد میں نماز جنازہ مکروہ
:ہونے کا قول امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا ہے اور امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۸۵
باب الصلوٰۃ علی الجنازة هل ينبغي ان تكون فی المساجد اولاً)

(۴) چوتھی اور پانچویں صدی کے فقیہ امام ابو الحسن قدوری التوفی ۴۲۸ھ فرماتے ہیں:-
ولا یصلی علی میت فی مسجد جماعة (ترجمہ) مسجد جماعت (جماعت خانے) میں جنازہ کی
نماز نہ پڑھی جائے (قدوری ص ۳۵ باب الجنائز)

(۵) پانچویں صدی کے فقیہ مجتہد فی المسائل امام سرخسی التوفی ۴۹۰ھ فرماتے ہیں:-
وتکرہ الصلوٰۃ علی الجنازة فی المسجد عندنا (ترجمہ) ہمارے مذہب میں نماز جنازہ مسجد میں
مکروہ ہے۔ (مبسوط ج ۲ ص ۶۸ باب الصلوٰۃ علی الجنازة)

(۶) چھٹی صدی کے فقیہ امام طاہر بخاری التوفی ۵۴۲ھ فرماتے ہیں:- صلوٰۃ الجنازة فی المسجد
الذی یقام فیہ الجماعة مکروہة (ترجمہ) جس مسجد میں نماز باجماعت ہوتی ہو وہاں پر نماز جنازہ مکروہ ہے
(خاصۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۲۲ باب لصلاة علی الجنازة)

(۷) ہساتویں اور آٹھویں صدی ہجری کے فقیہ ابوالبرکات نسفی التوفی ۷۱۰ھ فرماتے ہیں:-
ولا فی المسجد (ترجمہ) اور مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ (کنز الدقائق ص ۵ کتاب الجنائز)
(۸) آٹھویں صدی کے فقیہ صدر الشریعہ التوفی ۷۴۷ھ فرماتے ہیں:- و کرہت فی مسجد جماعة
(ترجمہ) اور مسجد میں نماز جنازہ مکروہ ہے (مختصر الوقایہ ص ۲۳ ایضاً)

(۹) نویں صدی کے فقیہ حافظ الدین شہاب کردری التوفی ۸۲۷ھ فرماتے ہیں:- یکرہ صلوٰۃ الجنازة
فی مسجد الجماعة (ترجمہ) مسجد جماعت میں نماز جنازہ مکروہ ہے (فتاویٰ بزازین ج ۱ ص ۱۶۱)
(۱۰) دسویں صدی کے فقیہ ابن قیم مصری التوفی ۹۷۰ھ فرماتے ہیں:- منع الدخول الیہ فیہ (ترجمہ)
مسجد میں میت کو داخل کرنا ممنوع ہے (الشاہ والنظار ص ۵۵۷ ایضاً)

(۱۱) گیارھویں صدی کے فقیہ محدث ملا علی قاری التوفی ۱۰۱۴ھ جن کا حوالہ سوال میں دیا گیا ہے فرماتے ہیں
- و کرہت الصلوٰۃ علی الجنازة عندنا وعند مالک فی مسجد غیر معد للصلوة الجنازة (ہمارے اور
امام مالک کے نزدیک نماز جنازہ ایسی مسجد میں جو نماز جنازہ کے لئے نہیں بنائی گئی ہے مکروہ ہے) (شرح نقایہ لملا علی
قاری ج ۱ ص ۳۶ باب الجنائز)

اور پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”بیضاء کے لڑکے کی نماز
جنازہ کا واقعہ بنا بر چند وجوہ پیش آیا ہے اس سے عام حکم ثابت نہیں ہو سکتا“ اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کی

نماز جنازہ پڑھے جانے کا جواب دیتے ہیں کہ ان دونوں حضرات کو آنحضرت ﷺ کے حجرہ مبارکہ میں دفن کرنا تھا اس لئے مسجد میں جنازہ لے جائے بغیر چارہ نہ تھا، لہذا یہ واقعہ بھی عذر کی وجہ سے پیش آیا ہے۔

آگے مسجد حرام کو اس نبی سے مستثنیٰ قرار دے کر لکھا ہے کہ ”مسجد حرام نماز، بنگانہ، عیدین جمعہ، کسوف، خسوف، جنازہ اور استسقاء اور تمام امور کے لئے بنی ہے۔“ (شرح نقایہ ج ۱ ص ۳۶ باب الجنائز فصل صلوٰۃ الجنائز) الحاصل تیرہ سو ۱۳۰۰ سال سے علماء، فقہاء، محدثین اور ائمہ نماز جنازہ مسجد میں مکروہ ثابت کرتے آئے ہیں یہ آپ اور پر جان چکے۔ اس مسلک کو زیادہ تائید کتب ذیل سے ملتی ہے۔

(فتاویٰ قاضی خان ج ۱ ص ۳۲) (فتاویٰ سراجیہ ص ۲۳) (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۶۵) (فتاویٰ برہنہ ج ۱ ص ۱۶۵) (شرح وقایہ ج ۱ ص ۱۶۱) (ہدایہ ج ۱ ص ۲۵۵) (درمختار شامی ج ۱ ص ۸۲۸) (طحطاوی ج ۱ ص ۶۰۲) (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۸۷) (منحة الخالق ج ۲ ص ۱۸۷) (مجمع الانهر ج ۱ ص ۱۸۴) (رسائل الارکان ص ۱۸۵) (نفع المفتی ص ۱۲۳) (کیری ص ۵۴۵) (صغیری ص ۲۹۱) (نور الايضاح ص ۱۳۸) (مراقی الفلاح ص ۱۱۷) (زجاجة المصابیح ج ۱ ص ۴۶۲) (شرح سفر السعادة ص ۲۵۱) (فتح الملہم ج ۲ ص ۴۹۵) (عینی شرح کنز ج ۱ ص ۶۷) (تبیین الحقائق ج ۱ ص ۲۳۳) (مستخلص الحقائق ص ۲۷۴) (مالا بد منه ص ۸۳) کراہت کے دو سبب ہیں:-

(۱) مسجد کا بے جا استعمال، اس لئے کہ مسجد فرائض اور اس کے توابعات کے لئے موضوع ہے (بنائی جاتی ہے) نہ کہ جنازہ کے لئے۔ جنازہ کے لئے آنحضرت ﷺ کے زمانہ مبارکہ سے ہی الگ جگہ ہوتی آئی ہے، دیکھئے (بخاری شریف ج ۱ ص ۷۷ باب الصلوٰۃ علی الجنائز بالمصلی والمسجد) (مسلم شریف ج ۱ ص ۳۰۹) عن ابن عمر ان اليهود جاؤا الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم برجل منهم وامرأة زنيا فامر بهما فرجما قريبا من موضع الجنائز عند المسجد (اخرجه البخاری) ابن حبیب فرماتے ہیں کہ ”مدینہ میں جنازہ کی نماز پڑھنے کی جگہ مسجد مبارک سے متصل مشرق کی جانب تھی“ (فتح الباری ج ۲ ص ۱۶۰ ایضاً) وحکی ابن بطلال عن ابن حبیب ان مصلی الجنائز بالمدينة كان لا صقاً بمسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم من ناحية جهة المشرق انتهى۔

اور مؤطا امام محمد میں ہے وموضع الجنائز بالمدينة خارج من المسجد وهو الموضع الذي كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی الجنائز فيه (یعنی) مدینہ منورہ میں جنازہ پڑھنے کی جگہ خارج مسجد ہے۔ یہی وہ جگہ تھی جہاں پر نبی کریم ﷺ نماز جنازہ پڑھتے تھے (مؤطا امام محمد ص ۱۳۱ باب الصلوٰۃ علی الجنائز فی المسجد) (المسجد)

حضرت ملا علی قاریؒ کی ”مرقاۃ شرح مشکوٰۃ“ میں ہے کان للجنائز موضع معروف خارج المسجد (ترجمہ) آنحضرت ﷺ کے مبارک زمانہ میں جنازہ کے لئے مسجد سے خارج ایک جگہ تھی جس کو سب

جانتے تھے (معروف جگہ تھی) (ج ۲ ص ۳۵۷۔ باب المشی بالجنائز والصلوة علیہا)

مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ صحابہؓ نے بیان کیا کہ ہم مسجد نبوی سے متصل میدان میں جہاں جنازہ رکھا جاتا تھا بیٹھے ہوئے تھے اور آنحضرت ﷺ بھی ہمارے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے، مذکورہ حدیث کی شرح میں ملا علی قاری تحریر فرماتے ہیں کہ فیہ دلیل علیٰ انہم لم یکنوا یصلون علی الجنائز داخل المسجد الشریف (ترجمہ) اس میں اس بات پر دلیل ہے کہ آنحضرت ﷺ اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نماز جنازہ مسجد شریف میں نہیں پڑھا کرتے تھے۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۳۴۳ ایضاً)

فتاویٰ قاضی خان میں ہے ”سلف صالحین کی عادت نماز جنازہ کے لئے الگ جگہ بنانے کی تھی، اگر مسجد میں نماز جنازہ ممنوع اور مکروہ نہ ہوتی تو مسجد چھوڑ کر الگ جگہ کیوں بناتے تھے؟

غیر مقلدوں کے مسلم حافظ حدیث ابن قیم ضلیٰ فرماتے ہیں۔ فکانوا یجہزون میتہم ویحملونہ الیہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سریرہ فیصلی علیہ خارج المسجد (ترجمہ) حضرات صحابہؓ کا طریقہ اور دستور یہ تھا کہ میت کو تیار کرنے کے چار پائی پر آنحضرت ﷺ کے سامنے لاتے اور آپ ﷺ اس پر خارج مسجد نماز ادا فرماتے۔“ (زاد المعاد ج ۱ ص ۱۴۳)

ساتھ ہی خلاصہ فرماتے ہیں:-

لم یکن من ہدیہ الراتب لصلوة علیہ فی المسجد وانما یصلی علی الجنائز خارج المسجد (ترجمہ) آنحضرت ﷺ کا ہمیشہ کا معمول اور دستور مسجد میں جنازہ پڑھنے کا نہ تھا“ (زاد المعاد ج ۱ ص ۱۴۳) آگے فرماتے ہیں:-

”اور کبھی آنحضرت ﷺ کو مسجد میں جنازہ پڑھنے کا اتفاق ہوا ہے جیسے کہ سہل بن بیضاء اور اس کے بھائی کی نماز جنازہ کے سلسلہ میں، مگر یہ آپ کی سنت اور دستور نہ تھا۔“
اخیر میں فیصلہ فرماتے ہیں:-

والصواب ما ذکرناہ اولاً ان سنتہ و ہدیہ الصلوۃ علی الجنائز خارج المسجد الا لعذر (ترجمہ) صحیح اور درست وہی ہے جو ہم اولاً بیان کر چکے ہیں کہ بے شک آپ ﷺ کی سنت اور آپ ﷺ کا طریقہ خارج مسجد جنازہ پڑھنے کا تھا مگر کسی عذر کی وجہ سے (زاد المعاد ج ۱ ص ۱۴۴)

اور ابن ہمام کی بھی یہی رائے ہے کہ ”یہ بات قطعی ہے کہ آنحضرت ﷺ کی سنت مستمرہ اور آپ کا دوامی عمل اور طریقہ مسجد میں میتوں کو داخل کرنے کا نہ تھا۔“ (فتح القدیر ج ۲ ص ۹۲ باب الجنائز فصل فی الصلوۃ علی میت)

اس بارے میں آنحضرت ﷺ کا عمل یہاں تک تھا کہ نجاشی کی وفات کی خبر آپ ﷺ نے مسجد میں دی مگر نماز وہاں نہیں پڑھی بلکہ صحابہ کو لے کر مصلی الجنائزہ میں تشریف لے گئے اور وہاں نماز ادا فرمائی دیکھئے (بخاری شریف ج ۱ ص ۱۷۷۔ باب الصلوۃ علی الجنائز بالمصلی والمسجد) (مسلم شریف ج ۱ ص ۳۰۹)

حالانکہ جنازہ وہاں پر موجود نہ تھا، باوجود اس کے مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھی کہ مسجد کے غلط استعمال کے

مرافق۔

فتح الباری شرح بخاری میں ہے کہ ”دل حدیث ابن عمر هذا علی انه کان للجنائز مکان معد للصلوة علیہا الخ“ (ترجمہ) ”حدیث ابن عمر (متعلق برجم) اس بات پر دل ہے کہ نماز جنازہ کے لئے ایک الگ جگہ تیار کی گئی تھی، اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کا مسجد نبوی میں جنازہ پڑھنا کسی عذر کی وجہ سے تھا یا بیان جواز کے لئے تھا۔ واللہ اعلم“ (ج ۳ ص ۱۶۰ ایضاً)

اور علامہ ابن الحاج فرماتے ہیں کہ انہم کانوا لا یصلون علی میت فی المسجد (ترجمہ) حضرات صحابہ اور سلف صالحین مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھتے تھے۔ (کتاب المدخل ج ۲ ص ۸۱)

حضرت عائشہؓ والی روایت جس کا حوالہ سوال میں دیا گیا ہے وہ بھی اس کی مؤید ہے:-

(۱) حضرت سعدؓ کا جنازہ مسجد میں پڑھنے کے متعلق حضرت عائشہؓ کی درخواست مشیر ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا دستور نہ تھا، ورنہ درخواست کرنے کی کیا ضرورت تھی؟

(۲) صحابہؓ کے انکار سے ثابت ہوتا ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا آنحضرت ﷺ کے دوامی عمل اور سنت مستمرہ کے خلاف عذر کی وجہ سے تھا، عذر کیا تھا؟ اس کا جواب محدث قطب الدین دہلویؒ المتوفی ۱۲۸۹ھ یہ دیتے ہیں کہ ”ایک روایت میں یہ صریح آیا ہے کہ حضرت معتف تھے اس لئے مسجد میں پڑھی“ (مظاہر حق ج ۲ ص ۳۹ باب امشی بالجنائزۃ والصلوۃ علیہا)

(۳) اس موقع پر صحابہ کا یہ فرمانا کہ ما کانت الجنائز یدخل بہا المسجد (ترجمہ) آنحضرت ﷺ کے زمانے میں مسجد میں جنازے لائے نہیں جاتے تھے“ (مسلم شریف ج ۱ ص ۳۱۳ کتاب الجنائز عن عبد اللہ بن زبیر - محدث عن عائشہ الخ) مسجد میں نماز جنازہ خلاف سنت ہونے پر روشن اور واضح دلیل ہے۔

(۴) محض بیضا، کے لڑکے کے جنازہ کو داخلہ دینا یہ ثابت کرتا ہے کہ جنازے خارج مسجد پڑھے جاتے تھے اور مذکورہ دو جنازے کسی عذر کی وجہ سے مسجد میں پڑھے گئے، حضرت عائشہؓ کو عذر کا علم نہ ہو گا یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ اجتہاد تھا کہ مسجد میں جنازہ کی نماز جائز سمجھتی ہیں جس کو صحابہؓ نے تسلیم نہیں کیا، واللہ اعلم، الغرض حدیث مذکور مسلک احناف کے خلاف نہیں ہے بلکہ تائید میں ہے، عذر کی صورت میں علمائے احناف بھی مسجد میں جنازہ پڑھنے کو بلا کراہت جائز سمجھتے ہیں۔

(۲) کراہت کا دوسرا سبب مسجد کے ملوث ہونے کا خوف اور احتمال ہے، تنزیہ مسجد واجب ہے اس لئے مسجد کو ہر اس چیز سے بچانا ضروری ہے، جس سے مسجد کی بے حرمتی ہوتی ہو یا ہونے کا احتمال ہو۔

حدیث شریف میں ہے عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال خصال لا ینبغی فی المسجد لا یمر فیہ بلحم ننی (ابن ماجہ ص ۵۵ باب ما یکرہ فی المساجد) کچا گوشت لے کر کوئی بھی مسجد میں سے نہ گزرے۔ آنحضرت ﷺ نے امت کو وصیت اور ہدایت فرمائی ہے کہ جنبوا مساجدکم صیانکم ومجانینکم (ابن ماجہ ص ۵۵ ایضاً) یعنی اپنے بچوں اور پاگلوں کو مسجد میں نہ جانے دو۔

آٹھویں صدی کے علامہ ضیاء الدین سناویؒ نے ”نصاب الاحساب“ میں مذکورہ حدیث پیش کر کے لکھا ہے

کہ لانہ لا یؤمن منهم النجاسة وهو المعنى الموجود فى الميت (باب ۱۵ ص ۳۳) یعنی اس لئے کہ بچوں اور پاگلوں سے نجاست کے متعلق اطمینان نہیں کر سکتے، خطرہ رہتا ہے کہ کوئی گندگی پھیلا دیں گے۔ یہ علت (گندگی کا خطرہ کہ خون وغیرہ نجاست خارج ہو جائے) جنازہ میں بھی پایا جاتا ہے۔

”مبسوط“ میں بھی حدیث مذکور نقل فرما کر لکھا ہے۔ فاذا كان الصبي ينهى عن المسجد فالميت اولى (ج ۲ ص ۶۸ الصلوة على الجنازة) (ترجمہ) جب بچوں کو مسجد سے روکا گیا ہے تو میت کو بطریق اولیٰ الگ رکھا جائے۔

”صلوة سعودی“ میں ہے ”ونیز تنزیہ مسجد واجب است ومردہ از اند کے آلائش خالی نہ باشد“ (ج ۲ ص ۲۱۵) اور مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت کی وجہ یہ بھی ہے کہ مسجد کو پاک صاف رکھنا واجب ہے اور مردہ تھوڑی بہت آلائش سے خالی نہیں ہوتا) اسی لئے مسجد نبوی جیسی مقدس اور بڑی فضائل والی جگہ چھوڑ کر جنازہ پڑھنے کی جگہ الگ مقرر کی گئی تھی۔ فی الحال اگر وہاں آنحضرت ﷺ کی سنت اور طریقہ کے خلاف عمل ہوتا ہو تو وہ شرعاً حجت نہیں ماعلیٰ قارئی اور ابن ہمام اور علامہ عینی فرماتے ہیں کہ قلت هذا انما كان فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين الى انقضاء القرون الثلاثة الخ (ترجمہ) ”میں کہتا ہوں کہ اہل مدینہ کا بدعات سے سلامت رہنا اور ان کے عمل کا حجت اور دلیل ہونا نبی کریم ﷺ اور خلفائے راشدین کے زمانے اور قرون ثلاثہ تک تھا مگر قرون ثلاثہ کے بعد حالات بہت بدل گئے اور بدعات کی کثرت ہو گئی خصوصاً ہمارے زمانے میں (یعنی) (مجموعۃ الفتاویٰ)

اور حضرت ملا علی قاری التونی ص ۱۰۱۲ھ اپنے زمانے کی حالت بیان فرماتے ہیں کہ ”حریم شریفین کے موجودہ باشندے بدعات اور برائیوں میں پھنسے ہوئے ہیں۔“ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۷۱)

حضرت ملا علی قاری کا بدعات حریم کے موضوع پر ایک رسالہ بھی موجود ہے، اگر کوئی حنفی عالم حنفی مسلمان اور ظاہر روایت و مفتی بقول کے خلاف فتویٰ دے تو اس سے مذہب پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا۔

مسجد میں جنازہ کی نماز مکروہ ہونے کے دو سبب بیان کئے گئے ہیں۔ پہلے سبب کے لحاظ سے مکروہ تنزیہی ہے اور دوسرے سبب کے لحاظ سے مکروہ تحریمی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جنازہ پڑھانے کا زیادہ حق کس کو پہنچتا ہے؟

(سوال ۱۲) نماز جنازہ پڑھانے کا حق کون ہے؟ محلہ کا امام یا میت کا ولی؟ کتاب شرح وقایہ میں الحق بالامۃ بادشاہ، پھر قاضی، پھر محلہ کا امام پھر اولیاء میت، اس ترتیب سے ہے؟ لہذا تفصیل کریں کہ الحق بالامۃ کون ہے؟ امام یا اولیاء میت؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) محلہ کا امام اس وقت زیادہ حق دار ہے جب کہ اولیاء میت میں اس سے کوئی افضل نہ ہو، اگر اولیاء میت جنہیں حق ولایت حاصل ہے اس امام سے افضل ہوں گے تو حق قرار پائیں گے یا جس کو وہ اجازت دیں۔ و فی شرح المجمع للمصنف انما يستحب تقديم امام مسجد حیه علی الولی اذا كان افضل من الولی ذکرہ فی الفتاویٰ ۱۵ وهو قید حسن و کذا فی المجتبیٰ وفی جوامع الفقہ امام المسجد الجامع

اولیٰ من امام الحی ۱۵ (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۸۰ الصلوۃ فی الجنائزہ تحت قوله ثم امام الحی) (قوله ثم امام الحی) المراد به امام مسجد محلته لكن بشرط ان يكون افضل من الولی والا فالولی اولیٰ منه (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۱۲۳) و تقدیم امام الحی مندوب فقط بشرط أن يكون افضل من الولی والا فالولی اولیٰ (در مختار مع شامی ج ۱ ص ۸۲۳ باب صلوۃ الجنائز مطلب فی بیان من احق بالصلاة علی الميت)

کتاب شرح وقایہ کا مسئلہ صحیح ہے، جب امام کا انتخاب اعلیٰ تمام محلہ والوں والی مسجد میں زیادہ جانے والا اور افضل ہونے کے شرعی اصول کے مطابق عمل میں آیا ہو تو امام ہی احق ہے کہ اس سے افضل کوئی نہیں ہے اور اگر امام کا انتخاب قومیت و عصبیت اور سستی تنخواہ کے اصول سے ہوا ہے تو اولیاء میت میں سے جو افضل ہو گا وہ نماز جنازہ پڑھانے کا زیادہ حق دار ہو گا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

امام نے نماز جنازہ میں تین تکبیروں کے بعد سلام پھیر دیا:

(سوال ۱۳) جنازہ کی نماز میں امام نے تین تکبیروں کے بعد سلام پھیر دیا۔ لقمہ دینے پر چوتھی تکبیر کہہ کر نماز پوری کی تو نماز صحیح ہوگی یا قابل اعادہ ہے؟ اس لئے کہ سلام عدا تھا یعنی نماز ختم کرنے ہی کے قصد سے سلام پھیرا گیا تھا اور مسئلہ ہے کہ عدا سلام پھیرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں نماز صحیح ہوگئی اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ تین تکبیر کو چار تکبیر سمجھتے ہوئے سلام پھیرا گیا ہے۔ یہ صورت سہو کی ہے اگر یہ سمجھتے ہوئی تیسری تکبیر پر سلام پھیرا کہ نماز جنازہ کی تین تکبیریں ہیں تو یہ سلام قصد اشار ہو کر نماز فاسد ہو جاتی سلم المصلی الظهر مثلاً علی راس الركعتین تو هما اتمھا اربعاً وسجد للسهولان السلام ساھیا لا یطل لانه دعاء من وجه بخلاف ما لم سلم علی ظن انه فرض الظهر رکعتان بان ظن انه مسافر او انها الجمعة او کان قریب عهد بالا سلام فظن ان فرض الظهر رکعتان او کان فی صلوۃ العشاء فظن انها التراویح فسلم او سلم ذاکرا ان علیہ رکنا حیث تبطل لانه سلام عهد۔ یعنی ظہر پڑھنے والے نے مثلاً دو رکعت۔ پر نماز ختم ہونے یعنی چار رکعت پڑھ چکنے کے خیال سے سلام پھیرا تو یاد آ جانے پر چار پوری کرے اس لئے کہ بھولے سے سلام پھیرنا نماز کو باطل نہیں کرتا کہ سلام من وجہ دعاء ہے۔ قصد اسلام پھیرنے کی مثال یہ ہے کہ ظہر کی دو رکعت سمجھ کر سلام پھیرا اس خیال سے کہ مسافر ہوں یا تو جمعہ سمجھ کر سلام پھیرا تو سلام قصد اہوا یا نو مسلم تھا ظہر کی دو رکعت فرض ہے یہ خیال کرتے ہوئے سلام پھیرا تو یہ قصد اہوا اس طرح عشاء پڑھنے والے نے دو رکعت پر سلام اس خیال سے پھر دیا کہ تراویح کی دو رکعت پر سلام پھیر رہا ہوں یہ سلام بھی قصد اہوا ہے کہ نماز پوری ہونے کے گمان پر سلام پھیرایا یہ جانتے ہوئے سلام پھیرا کہ میرے ذمہ رکن باقی ہے یہ صورتیں قصد اسلام پھیرنے کی ہیں اس لئے ان تمام صورتوں میں نماز باطل ہو جاتی ہے۔ (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۰۴-۷۰۵ باب جود السہو)

(نوٹ) کسی کو شبہ ہو کہ جس نمازی کے ذمہ سہو ہو وہ اپنی نماز ختم کرنے کے قصد سے سلام پھیرتا ہے

اس کے باوجود اس کی نماز باطل نہیں ہوتی اور اس کے لئے حکم ہے کہ سجدہ سہو کر کے نماز پوری کر لے حالانکہ نماز باطل ہوئی چاہئے کہ اس نے نماز ختم کرنے کے قصد سے سلام پھیرا تھا، جواب یہ ہے کہ مشروع چیز کے متغیر کرنے کی نیت باطل ہوتی ہے مشروع یہ تھا کہ سجدہ سہو کر کے نماز ختم کرتا۔ اس لئے درمیان میں قطع نماز کی نیت لغو ہوگی نماز باطل نہ ہوگی۔ فافہم۔ درمختار میں ہے ویسجد للسهو ولو مع سلام نا ویا للقطع لان نية تغيير المشروع لغو (ج ۱ ص ۴۰۲ بایجوہد) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ السید عبدالرحیم لا جہوری غفرلہ۔

سیلاب میں عورت بہہ کر آئی ہو تو کفن و دفن اور نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟

(سوال ۱۴) سیلاب میں کوئی عورت بہہ کر آگئی ہو اور بدن پر کپڑے نہ ہوں اور ایسی کوئی علامت نہ ہو جس سے یہ معلوم ہو سکے کہ یہ مسلمان ہے یا غیر مسلم تو اس کے کفن و دفن کا کیا حکم ہے؟ نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں؟ بیوا تو جروا۔ (الجواب) صورت مذکورہ میں جب مسلمان ہونے کی کوئی علامت نہ ہو تو مسنون طریقہ کی رعایت کئے بغیر اس کو نہیا لڑکسی جگہ دفن کر دیا جائے اور اگر کسی قرینہ سے دل گواہی دیتا ہو کہ مسلمان ہوگی تو نماز پڑھی جائے اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دیا جائے، درمختار میں ہے (فروع) لو لم یدر ام مسلم ام کافر ولا علامة فان فی دارنا غسل و صلی علیہ والا لا (قولہ فان فی دارنا الخ) افاد بذکر التفصیل فی المكان بعد انتفاء العلامة ان العلامة مقدمة وعند فقلها يعتبر المكان فی الصحيح لانه يحصل به غلبة الظن كما فی النهر عن البدائع وفيها ان علامة المسلمين اربعة الختان والخضاب ولبس السواد وحلق العانة اه قلت فی زماننا لبس السواد لم یبق علامة (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۸۰۷ باب صلوة الجنائز قبیل مطلب فی الکفن) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جزواں بچوں کی نماز جنازہ:

(سوال ۱۵) ایک عورت کو دو بچے ایک ساتھ پیدا ہوئے پھر دونوں بچوں کا ایک ساتھ ہی انتقال ہو گیا تو اب ان دونوں کی نماز جنازہ ایک ساتھ پڑھنا چاہئے یا الگ الگ؟ بیوا تو جروا۔ (الجواب) صورت مسئلہ میں دونوں بچوں کی نماز علیحدہ علیحدہ پڑھنا بہتر ہے، ایک ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں، نیت دونوں کی کی جائے، درمختار میں ہے واذا اجتمعت الجنائز فافراد الصلوة علی کل واحدة اولی من الجمع وتقديماً لا فضل افضل وان جمع جائز الخ (درمختار ج ۱ ص ۸۲۱، ۸۲۲ ایضاً قبیل مطلب فی بیان من هو احق بالا مامة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جنازہ کسی کے کھیت یا شاہراہ میں نہ پڑھے:

(سوال ۱۶) نماز جنازہ کے لئے کوئی جگہ علیحدہ نہیں۔ قبرستان کے قریب عید گاہ ہے۔ جس میں نماز جنازہ پڑھتے ہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ عید گاہ میں نماز جنازہ مکرہ ہے۔ تو اب سڑک پر یا قریب کے کھیت میں پڑھتے ہیں تو کوئی حرج تو نہیں؟

(الجواب) عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں مکروہ نہیں۔ عید گاہ جملہ احکام میں مسجد کی طرح نہیں تاہم اختلاف سے بچنے کے لئے علیحدہ جگہ مقرر کر لینا بہتر ہے۔ لا تکرہ فی المسجد اعدلھا و کذا فی مدرستہ ومصلی عید لانہ لیس لھا حکم المسجد فی الاصح۔ ترجمہ۔ ”مصلی جنازہ“۔ یعنی اس مسجد میں جو نماز جنازہ پڑھنے کے لئے بنائی گئی ہے۔ اور اسی طرح مدرسہ میں یا عید گاہ میں جنازہ کی نماز پڑھنا مکروہ نہیں۔ اصح یہی ہے کہ کیونکہ عید گاہ جملہ احکام میں مسجد کی طرح نہیں ہے۔ (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۴۷ ج ۱ باب احکام الجنائز فصل السلطان احق لصلاته)

شاہراہ پر اور لوگوں کے کھیت میں نماز جنازہ مکروہ ہے۔ ویکرہ صلوۃ الجنائز فی الشارع وارضی الناس (مراقی الفلاح ص ۳۱۱ باب احکام الجنائز) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جنازہ میں تین تکبیر کہے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۱۷) امام صاحب نے نماز جنازہ میں تین تکبیریں کہہ کر سلام پھیر دیا تو نماز صحیح ہے کہ دوبارہ پڑھی جائے؟ (الجواب) اس صورت میں نماز جنازہ صحیح نہیں۔ اعادہ کیا جائے۔ ہاں اگر تین تکبیر کہنے کے بعد بھول سے سلام پھیر دیا۔ پھر غلطی کا احساس ہوا۔ اور فوراً ایک تکبیر اور کہہ دی اور اس اثناء میں منافی نماز کوئی کام (مثلاً بات یا قبلہ سے سینہ پھیر لینا) نہیں کیا تو نماز صحیح ہو جائے گی۔ نماز جنازہ میں سجدہ سہو کی ضرورت نہیں۔ ولو سلم الا امام بعد الثالثة نا سیاً کبر الرابعة و لیسلم (مراقی الفلاح ص ۱۱۵ طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۴۲ ایضاً) واللہ اعلم بالصواب۔

(سوال ۱۸) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے جنازہ کی نماز اس طرح پڑھائی۔ کہ پہلے سورہ فاتحہ کی قرأت کی۔ اس کے بعد سورہ والعصر کی۔ اس کے بعد درود شریف۔ اس کے بعد دعاء میت بلند آواز کے ساتھ۔ اس صورت میں جنازہ کی نماز صحیح ہوئی یا نہیں؟ جواب میں حدیث کا حوالہ ضرور دینا چاہئے۔ اور حنفی مذہب اور وہابی مذہب کا فرق بیان کر دینا بھی ضروری ہے۔ اور تین چار علماء کی تصدیق بھی ضروری ہے۔ اس طرف اس سے بہت سخت نا اتفاقی ہو رہی ہے۔ جواب جہاں تک ہو سکے جلد عنایت ہو۔ بہت کرم ہوگا۔ فقط۔ احقر عبدالرحیم۔ مقام کھگول۔ ضلع پٹنہ۔ صوبہ بہار۔

(الجواب) صولت مسئلہ میں نماز تو ہو گئی۔ لیکن سورہ فاتحہ وغیرہ اگر بطور قرأت پڑھا گیا ہے جیسا کہ غیر مقلدوں کی عادت ہے تو مکروہ ہے۔ وعندنا تجوز بنية الدعاء وتکرہ بنية القراءة بعدم ثبوتها فيها عنه عليه السلام (درمختار مع الشامی ص ۸۱ ج ۱ باب صلوۃ الجنائز مطلب فی صلاة الجنائز) اور نماز جنازہ میں جو کچھ پڑھا جاتا ہے وہ سر آسنون ہے۔ واما الدعاء والثناء والصلوة فالمسنون فيه سراً کذا فی البدائع (عمدة الرعاية علی شرح الوقاية ص ۲۵۳ ج ۱ باب الجنائز فصل صلوۃ الجنائز وبعض الفروع والفوائد)

اور حنفی میت کے جنازہ کی نماز کا امام غیر مقلد کو ہرگز نہ بنایا جائے۔ نماز جنازہ کا مقصد دعاء ہے اور حمد و ثناء۔

ودرود شریف آداب دعاء میں سے ہیں۔ اس لئے پہلی تکبیر کے بعد ثناء اور دوسری تکبیر کے بعد صلاۃ (درود شریف) اور تیسری تکبیر کے بعد اپنے لئے اور میت کے لئے اور تمام مومنین کے لئے دعا کی جاتی ہے۔ اور چوتھی تکبیر کے بعد تسلیم ہے۔ بحمد اللہ بعد الا ولیٰ ویصلیٰ علی النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام بعد الثانية یدعو لنفسه وللمیت وللمومنین بعد الثالثة ویسلم بعد الرابعة۔ الاختیار ص ۹۵ ج ۱ باب الجنائز

نماز جنازہ حقیقہ نماز نہیں ہے۔ اس لئے اس میں اور نمازوں کی طرح قرآن نہیں ہے۔ چنانچہ موطا امام مالکؒ میں ہے۔ عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابیہ انہ سأل ابا ہریرۃ رضی اللہ عنہ کیف تصلی علی الجنازۃ فقال ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ انا لعمر اللہ اخبرک اتباعہا من اہلہا فاذا وضعت کبرت وحمدت اللہ وصلیت علی نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم اقول اللہم عبدک وابن عبدک وابن امتک کان یشهد ان لا الہ الا انت وان محمداً عبدک ورسولک وانت اعلم بہ الخ (موطا امام مالک باب کیف تصلی علی الجنازۃ) یعنی ابو سعید مقبری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے دریافت کیا کہ آپ جنازہ کی نماز کس طرح پڑھتے ہیں؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا قسم ہے اللہ کے بقاء کی، میں تمہیں صحیح بتلاتا ہوں۔ (صورت یہ ہوتی ہے کہ میت کے گھر سے جنازہ کے ساتھ چلتا ہوں۔ پھر جب (نماز کے لئے) جنازہ رکھا جاتا ہے تو میں تکبیر (اللہ اکبر) کہہ کر اللہ کی تعریف اور ثناء کرتا ہوں۔ مثلاً (سبحانک اللہم وبحمدک الخ) پڑھتا ہوں۔ اور اس کے بعد نبی کریم ﷺ پر درود شریف بھیجتا ہوں۔ پھر یہ دعا پڑھتا ہوں۔ جس کا ترجمہ یہ ہے۔ یا اللہ تیرا بندہ اور تیرے بندہ کا بیٹا اور تیری بندی کا بیٹا اس بات کی گواہی دیتا تھا کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور حضرت محمد ﷺ تیرے بندے اور تیرے رسول ہیں۔ اور تو اس کے حالات سے پوری طرح واقف ہے الخ۔ (ص ۷۹) اس روایت میں قرآن کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ وفيہ عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان لا یقرأ فی الصلاۃ علی الجنازۃ (ص ۷۹ ایضاً) یعنی موطا امام مالکؒ میں دوسری حدیث حضرت نافع کی ہے۔ جس میں تصریح ہے کہ حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ نماز جنازہ میں قرأت نہیں پڑھتے تھے۔ فقہ مالکیہ کی بنیادی کتاب ”المدونۃ الکبریٰ“ کی عبارت بعینہ نقل کی جاتی ہے۔ جس میں حضرت مالک کا قول نقل کیا ہے کہ آپ نے نماز جنازہ کو دعا قرار دیا اور نہ صرف اپنے متعلق یہ فرمایا کہ میں قرأت نہیں کرتا۔ بلکہ حضرات اکابر صحابہ کے نام بھی شمار کرادیئے کہ یہ حضرات نماز جنازہ کو دعا فرمایا کرے سہے۔ اور اس میں قرأت نہیں کیا کرتے تھے اور پھر اس کو اپنے شہر (مدینہ طیبہ) کا معمول فرمایا ہے۔ قلت لا بن القاسم ای شنی یقال علی المیت فی قول مالک قال الدعاء للمیت قلت فهل یقرأ علی الجنازۃ فی قول مالک قال لا قال ابن وہب عن رجال من اهل العلم عن عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب وعبد اللہ بن عمر وفضالۃ بن عبید وابی ہریرۃ وجابر بن عبد اللہ وواثلۃ بن الاسقع والقاسم بن محمد و سالم بن عبد اللہ وابن المسیب وربیعہ وعطاء بن ابی رباح ویحییٰ بن سعید انہم لم یکو نزا یقرؤن فی الصلوٰۃ علی المیت قال ابن وہب وقال مالک لیس ذالک بمعمول بہ فی بلدنا انما هو الدعاء ادرکت اهل بلدنا علی ذلک لاخ (ص ۱۵۸، ۱۵۹ ج ۱ باب الجنائز)

اس لئے نماز جنازہ کو حقیقہ نماز سمجھنا، اور حدیث ”لا صلوٰۃ الا بفتحۃ الکتاب“ سے استدلال کرنا

صحیح نہیں ہے۔ اگر نماز جنازہ حقیقہ نماز ہوتی تو میت کا سامنے ہونا ضروری نہ ہوتا۔ میت کا سامنے ہونا اس لئے ضروری ہے کہ اس کے لئے سفارش اور دعاء مغفرت کی جاتی ہے۔ علاوہ ازیں چاروں تکبیروں میں ہر تکبیر کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھی جاتی۔ کیونکہ ہر تکبیر ایک رکعت کے قائم مقام ہے۔ وقولہم ان التکبیرات الا ربیع قائم مقام اربع رکعات (شامی ص ۸۱۳ ج ۱) (باب صلوة الجنائز مطلب فی الصلاة الجنائز) اور اس میں رکوع اور سجدہ ہوتا۔ اور تشہد ہوتا۔ اور غلطی ہونے پر سجدہ سہو کیا جاتا۔ مگر نماز جنازہ میں ان میں سے کوئی عمل بھی نہیں ہوتا۔ یہ درست ہے کہ بعض روایتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا ذکر ہے۔ مگر وہ ثناء اور دعاء کی جگہ ہے۔ بطور قرأت پڑھنے کا صراحۃً کوئی ثبوت نہیں ہے۔ وفی شرح الہمام قالوا الا یقرأ الفاتحة الا ان یقرأها بنية الثناء ولم یثبت القراءة عن رسول اللہ وفی موطا الا امام مالک عن نافع ان ابن عمر کان لا یقرأها فی الصلوة علی الجنائز الخ (مرفاۃ المفاتیح ص ۴۷ ج ۲ باب المشی بالجنائز والصلوة علیہا)

ولنا قول ابن مسعود ولم یوقت النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیئاً من القرآن فی الصلوة علی الجنائز رواہ الامام مالک (ای) واجاب الحنفیہ بانہ لم یکن قراءة الفاتحة لا جل انها قراءة بل علی نية الثناء والدعاء جمعاً بین الادلة وقراءة الفاتحة بهذه الجهة جائزة عندنا فامل (رسائل الا رکان ص ۱۵۶ فصل فی حکم الجنائز) القراءة یخرج عن القرآنیۃ بقصد الثناء فلو قرأ الجنب الفاتحة بقصد الثناء لم یحرم ولو قصد بها الثناء فی الجنائز لم یکرہ الا اذا قرأ المصلی قاصد الثناء فانها تجزئ (الا شباه والنظائر ص ۱۹۹۔ ۲۰۰) قوله ولو قصد بها الثناء فی صلوة الجنائز لم یکرہ اقول یفہم منه لو قصد القرآنیۃ یکرہ قال فی المحيط والتجسس لو قرأ الفاتحة یعنی فی صلوة الجنائز بنية الدعاء فلا بأس به وان قرأها بنية القراءة لا تجوز لانها محل الدعاء دون القراءة انتہی (حموی شرح اشباہ ص ۲۰۰ الفہم الثانی) الحاصل نماز جنازہ میں قرأت نہیں ہے اگر پہلی تکبیر کے بعد..... سورۃ فاتحہ بہ نیت ثناء و دعا پڑھی جائے تو جائز ہے۔ لیکن چونکہ نیت کے اس فرق کو عوام نہیں سمجھتے وہ سورۃ فاتحہ بطور قرأت ہی پڑھیں گے۔ (جیسا کہ اور نمازوں میں پڑھتے ہیں) اور کراہت کے مرتکب ہوں گے۔ اس لئے احناف نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کی عوام کو اجازت نہیں دیتے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نعرش پھولی پھٹی ہو تو نماز جنازہ پڑھے یا نہیں؟

(سوال ۱۹) نعش پھول گئی اور پھٹ گئی تو اس کی نماز جنازہ صحیح ہے یا نہیں؟

(الجواب) پھولی پھٹی نعش نماز جنازہ کے قابل نہیں۔ بحر الرائق میں ہے۔ لا یصلی علیہ بعد التفسخ لان الصلوة شرعت علی بدن الميت فاذا تفسخ لم یبق بدنہ قائماً۔ ترجمہ:- پھولی پھٹی نعش نماز جنازہ کے ائق نہیں کہ نماز جنازہ قائم بدن پر مشروع ہے اور فاسد بدن قائم نہیں رہتا۔ (ص ۱۸۲ ج ۲ کتاب الجنائز فصل: سلطان احق بصلاتہ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جنازہ میں چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ باندھے یا چھوڑ دے؟

(سوال ۲۰) نماز جنازہ کی چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیرتے وقت امام اور قوم ہاتھ باندھے رکھیں یا چھوڑ دیں۔ ہمارے امام صاحب سلام سے قبل دونوں ہاتھ چھوڑ دیتے ہیں تو اس بارے میں شرعی حکم کیا ہے؟ (الجواب) دونوں صورتیں جائز ہیں۔ امام طاہر ابن احمد البخاری سرخسی خلاصۃ الفتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں۔ ولا یعقد بعد التکبیر الرابع لانه لا یبقی ذکر مسنون حتی یعقد فالصیح انه یحل الیدین ثم یسلم تسلیمتین ہکذا فی الذخیرۃ۔ یعنی نماز بسارہ میں چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ نہ باندھے۔ بلکہ چھوڑ دے۔ اس لئے کہ چوتھی تکبیر کے بعد کوئی ذکر پڑھنا مسنون نہیں کہ ہاتھ باندھے۔ لہذا صحیح یہ ہے کہ ہاتھ چھوڑ کر دونوں سلام پھیرے۔ (ص ۲۲۵ ج ۱ الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز)

اور حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی ”سعیہ“ میں تحریر فرماتے ہیں۔ ومن ہنا ینخرج الجواب عما سألت من انه هل یضع مصلی الجنائزۃ بعد التکبیر الا خیر من تکبیراته ثم یسلم ام یرسل ثم یسلم وهو اندیس بعد التکبیر الا خیر ذکر مسنون فیس فیہ الا رسال۔ یعنی آخری تکبیر کے بعد کوئی ذکر مسنون نہیں ہے۔ لہذا ہاتھ چھوڑ دینا مسنون ہے۔ (ص ۱۵۹ ج ۲ مطبوعہ مصطفائی مطلب فی ان وضع الیمین علی الشمال فی القیام هل هو من خصائل الصلوۃ ام لا) لیکن حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی دیوبندی دامت برکاتہم مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند باندھے رکھنے کے قائل ہیں اور یہی معمول بہا ہے۔ واضح ہو کہ جنازہ کی ہر تکبیر کے بعد ذکر مسنون ہے۔ اول کے بعد ثناء اور دوسری کے بعد درود شریف تیسری کے بعد دعا۔ چوتھی کے بعد تسلیم (سلام) ان میں سے ہر ایک ذکر مسنون ہے۔ (الی قول) اور ذکر عام ہے جو سلام کو بھی شامل ہے۔ اور فقہاء کا عموماً تکبیرات جنازہ میں وضع کو مسنون فرمانا دلیل کافی ہے۔ بغیر تصریح خلاف کے خلاف کرنا صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ فتاویٰ دارالعلوم ملل مکمل ص ۳۱۴ ج ۵)

جنازہ کی نماز قبرستان میں پڑھنا کیسا ہے؟

(سوال ۲۱) صلوۃ جنازہ قبرستان میں پڑھنا کیسا ہے؟

(الجواب) بلا عذر قبروں کے درمیان نماز جنازہ مکروہ ہے۔ مجبوری ہو تو مکروہ نہیں۔ وفی البدائع وغیرہا قال ابو حنیفۃ رحمہ اللہ لا ینبغی ان یصلی علی میت بین القبور وکان علی وابن عباس یکرہان ذلک وان صلوا اجزاہم لما روی انہم صلوا علی عائشۃ وام سلمۃ بین مقام البقیع والا امام ابو ہریرۃ وفیہم ابن عمر رضی اللہ عنہم ثم محل الکراہۃ اذا لم یکن عذر فان کان فلا کراہۃ اتفاقاً الخ (طحاوی علی مرقی الفلاح ص ۳۴۷ فصل السلطان اُحق بصلاته) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسجد میں جنازہ کی نماز:

(سوال ۲۲) مسجد میں جنازہ کی نماز مکروہ تحریمی ہے یا مکروہ تنزیہی؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) بعض کے نزدیک کراہت تنزیہی ہے اور بعض کے نزدیک کراہت تحریمی، کراہت تحریمی کی دلیل یہ ہے: ویکرہ صلوة الجنائزۃ فی المسجد قال العبد اصلحه اللہ تعالیٰ وبعض الناس اعتادہ ان واحدا لو مات فی اللیل ولا یتھیأ لہم الاخراج الی المقبرۃ یضعونہ فی المسجد وانه مکروہ ذکر فی شرح الکرخی قال علیہ السلام جنبوا مساجدکم صبیانکم لانہ لا یؤمن منہم النجاسة وهذا المعنی موجود فی المیت (نصاب الا احتساب قلمی ص ۳۳ باب نمبر ۱۵) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

میت کے نصف جسم پر جنازہ کی نماز صحیح ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۳) میت کا بدن آدھا یا اس سے کم یا زیادہ ہو تو اس کے غسل، کفن، دفن، نماز کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) جب میت کا جسم آدھا ہو سر کے ساتھ (یعنی سر بھی ہو) تو وہ پورے جسم کے حکم میں ہے، بطریق مسنون تجہیز و تکفین اور تدفین کی جائے اور نماز جنازہ بھی پڑھی جائے، اور اگر آدھا جسم بلا سر کے ہو تو ایسی میت کے لئے نہ بطریق مسنون غسل ہے نہ تکفین نہ تدفین اور نہ نماز جنازہ، نہلا کر ایک کپڑے میں لپیٹ کر گڑھے میں رکھ دیا جائے اور مٹی ڈال دی جائے، آدھے سے کم جسم ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ شامی میں ہے (کالعضو من المیت) ای لو وجد طرف من اطراف انسان او نصفه مشقوقاً طویلاً او عرضاً یلف فی خرقة الا اذا کان معہ الرأس فیکفن کما فی البدائع ۱۵ (شامی ج ۱ ص ۸۰۹ باب صلوة الجنائزۃ مطلب فی الکفن) فقط واللہ واعلم بالصواب۔

منث (ہجڑے) کی نماز جنازہ:

(سوال ۲۴) منث کی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) مسلم جماعت کا ہو تو نماز جنازہ پڑھ کر مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے، تجہیز و تکفین اور نماز جنازہ اسلامی حق ہے چاہے عملاً فاسق و قاجر ہو، حدیث شریف میں ہے صلوا علی برو فاجر (ہدایہ) (۱) واللہ اعلم بالصواب

پیدائش کے وقت زندگی کے آثار معلوم ہوں تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۵) بچہ کی پیدائش کے وقت آثار حیات معلوم ہوتے تھے لیکن جب پورے طور پر پیدا ہو گیا تو آثار حیات معلوم نہ ہوئے تو اب اس کا نام رکھا جائے؟ اور جنازہ کی نماز پڑھی جائے یا نہیں، اگر بچہ مردہ پیدا ہو تو کیا حکم ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) بچہ کے بدن کا اکثر حصہ باہر آنے تک آثار حیات باقی رہیں یعنی سر کی طرف سے پیدا ہو تو سینہ تک اور

(۱) باب الامامة ویصلی علی کل مسلم مات بعد الو لادۃ صغیر اکان او کبیرا ذکر اکان او انشی حرا کان او عبد الخ فتاویٰ عالمگیری فی الصلاة علی المیت ج ۱ ص ۱۶۲۔

پاؤں کی طرف سے پیدا ہو تو ناف تک نکلے، اس وقت تک آثار حیات باقی رہیں تو بچہ زندہ شمار ہوگا اور مسنون طریقہ سے اس کی تجہیز و تکفین کی جائے گی اور نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا جائے گا، اور اگر اکثر حصہ نکلنے سے پہلے مر جائے تو مردہ شمار ہوگا، اس کو دھو کر پاک کپڑے میں لپیٹ کر بلا نماز جنازہ کے دفن کر دیا جائے اور دونوں صورتوں میں نام رکھ لیا جائے۔ درمختار میں ہے ومن ولدفعات يغسل ويصلي عليه ويرث ويورث ويسمي ان استهل بالبناء للفاعل اي وجد منه ما يدل على حياته بعد خروج اكثره . الى قوله . (والا) يستهل (غسل وسمي) عند الثاني وهو الاصح ويفتي به واذن شي خرقه ودفن ولم يصلي عليه اه (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۸۲۹، ص ۸۳۰ باب صلوة الجنائز مطلب في صلاة الجنائز) فقط والله اعلم بالصواب.

نماز جنازہ پڑھانے والا نہ ملے تو؟:

(سوال ۲۶) بعض گاؤں میں نماز جنازہ پڑھانے والا کوئی نہیں ہوتا، باوجود انتظار کے کوئی نہیں ملتا، مجبوراً نعش کے خراب ہونے کے ڈر سے بلا نماز جنازہ دفن کر دی جاتی ہے تو اس کے متعلق حکم کیا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جنازہ کی نماز فرض کفایہ ہے، بعض کے پڑھنے سے سب بری الذمہ ہو جاتے ہیں، اگر ایک بھی نہ پڑھے گا تو سب تبارک فرض شمار ہوں گے اور میت بڑے خسارے میں رہے گی^(۱)۔ لہذا نماز جنازہ سیکھنا، پڑھنا، پڑھانا ضروری ہے اگر کوئی بھی نماز جنازہ پڑھانے والا نہ ملے تو ایک مرد یا عورت وضو کر کے جنازے کے سامنے کھڑے ہو کر تکبیر کہہ کر ہاتھ باندھے پھر بقیہ تین تکبیریں کہہ دے (کل چار تکبیریں ہوں گی) تو نماز پڑھی ہوئی شمار ہوگی، گناہ سے بری ہو جائیں گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

چند جنازے جمع ہو جائیں تو ان کی نماز کس طرح پڑھی جائے؟:

(سوال ۲۷) ہمارے گاؤں کے قریب شہر بلی مور میں ایک عورت، تین نابالغ بچے اور بچیاں انتقال کر گئی تھیں، ان چھ کی ایک ہی نماز جنازہ پڑھی گئی اور جنازے الٹی لائن میں ترتیب وار رکھے گئے تھے تو اس طرح پر ایک نماز جنازہ پڑھنے سے سب جنازوں کی نماز ہو جائے گی؟ بچے بچیاں نابالغ تھیں تاہم ایک ہی نماز پڑھی، اگر ایک نماز جنازہ کافی ہے تو ایسی حالت میں نماز جنازہ کس طرح پڑھیں اور جنازے کس طرح رکھے جائیں؟ مفصل جواب مرحمت فرمائیں۔

بینوا بالدلیل تو جروا عند الکرم ؟

(الجواب) حامداً ومصلياً:۔ ان تمام جنازوں کی ایک ہی نماز پڑھی گئی تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، سب جنازوں کی نماز ادا ہو جائے گی، جنازہ کی نماز کی دعا:۔

.....
الصلاة على الجنائز فرض كفاية اذا قام به البعض واحداً كان او جماعة ذكر اكان او انثى سقط عن الباقيين واذا ترك الكل اثموا هكذا في التارخانية لفتاوى عالمگیری في الصلاة على الميت ج . ص ۱۶۲ ومن لا يحسن الدعاء بقول اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات كذا في المجتبى بحر الرائق كتاب الجنائز تحت قوله وهي اربع تكبيرات الخ

اللهم اغفر لحینا ومیتنا وشاهدنا الخ میں مرد و عورت، چھوٹے بڑے سب شامل ہو جاتے ہیں، البتہ ایسی صورت میں بہتر اور افضل یہ تھا کہ ہر ایک کی نماز جنازہ الگ الگ پڑھی جاتی اور جو میت افضل تھی اس کی نماز پہلے پڑھی جاتی پھر اس سے کم افضل کی پھر اس سے کم افضل کی وہلم جوا۔

سب جنازوں کی نماز ایک ساتھ پڑھی جائے تو ضروری ہے کہ سب جنازوں کی نیت کی جائے، اگر جنازے مختلف ہوں (یعنی کچھ مرد کچھ عورتیں کچھ بچے) تو جنازے رکھنے کی تین صورتیں ہیں۔

پہلی صورت:

سب جنازوں کی شمالاً جنوباً قطار بنائی جائے اولاً مرد کا جنازہ رکھیں، اس کی پانچٹی پر نابالغ بچہ کا جنازہ اور اس کی پانچٹی پر عورت کا جنازہ اور اس کی پانچٹی پر نابالغ بچی کا جنازہ اور امام سب سے افضل^(۱) کے پاس کھڑا ہو۔ اس کی صورت اس طرح ہے۔

مرد کا جنازہ پھر نابالغ بچہ پھر عورت پھر نابالغ بچی۔

امام کی جگہ۔

دوسری صورت:

سب جنازے امام کے سامنے یکے بعد دیگرے اس طرح رکھے جائیں کہ امام تمام جنازوں کے سینوں کے مقابل ہو، اولاً مرد کا جنازہ اس کے بعد نابالغ بچہ کا، اس کے بعد عورت کا اور اس کے بعد نابالغ بچی کا جنازہ ہو، یہ صورت پہلی صورت سے اولیٰ ہے۔ مثلاً

(۴) نابالغ بچی

(۳) عورت۔

(۲) نابالغ بچہ۔

(۱) مرد کا جنازہ۔

امام کی جگہ۔

تیسری صورت:

یہ بھی جائز ہے کہ پہلے جنازے کے بعد دوسرا جنازہ تھوڑا نیچے ہٹا کر اس طرح رکھا جائے کہ دوسری میت کا سر پہلی میت کے کندھے کے پاس ہو اور تیسری میت کا سر دوسری میت کے کندھے کے پاس ہو اور چوتھی

یعنی سب سے اولیٰ میت کے پاس کھڑا ہوگا کیونکہ ان جنازوں میں وہ افضل ہے۔ فضیلت کی وجہ سے اس کو مقدم رکھا گیا ہے ۱۲

میت کا سر تیسری میت کے منہ سے پاس ہو (سیرتھی کی طرح) جس کی صورت یہ ہے:-

(۴) نابالغ بچی۔

(۳) عورت۔

(۲) نابالغ بچہ۔

(۱) مرد کا جنازہ۔

امام کی جگہ

سب جنازوں کے لئے دعا اللهم اغفر لحینا ومیتنا الخ کافی ہے۔ نابالغ جنازہ کے لئے اس دعا کے ساتھ نابالغ کی دعا شامل کر لے تو بہتر ہے۔ درمختار اور شامی ہے واذا اجتمعت الجنائز فافراد الصلوة علی کل واحدة اولی من الجمع وتقدير الا فضل افضل۔ وان جمع جائز ثم انا شاء جعل الجنائز صفاً واحداً ای کما یسطفون عند الصلوة بدائع ای بان یکون رأس کل عند رجل الآخر فیکون الصف علی عرض القبلة شامی) وقام (الا امام) عند افضلهم وان شاء جعلها صفاً ما یلی القبلة واحداً خلف واحد بحيث یکون صدر کل جنازة مما یلی الا امام ليقوم بحذاء صدر الكل (وروی فی غیر روایۃ الا اصول ان الثانی اولی لان السنة هی قیام الا امام بحذاء المیت وهو یحصل فی الثانی دون الاول اه (شامی) وان جعلها درجاً فحسن لحصول المقصود (درجاً ای شبه الدرج بان یکون رأس الثانی عند منكب الاول بدائع شامی) وراعی الترتیب المعهود خلفه حالة الحیاة فیکرب منه الا فضل فالأفضل الرجل مما یلیه فالصبی فالخنثی فالبالغة فالأمرأه (درمختار مع الشامی مطلب فی صلاة الجنائز ج ۱ ص ۸۲۱، ۸۲۲) وهکذا فی (نور الايضاح ص ۱۲۷) (مراقی الفلاح ص ۱۱۶) (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۳۵)

نوٹ:- مختلف جنازوں میں آرائشی کا جنازہ بھی ہوتا ہے عورت کے جنازے سے پہلے اس کا جنازہ رکھا جائے۔ پھر عورت کا جنازہ رکھا جائے۔ فقط واللہ اعلم۔

جنازہ کو صحن مسجد میں رکھنا:

(سوال ۲۸) ہمارے یہاں مسجد کی ایک جانب میں نماز جنازہ کے لئے ایک جگہ بنائی ہے، نماز جنازہ اس میں ہوتی ہے مگر جب جنازہ نماز فرض کے وقت آئے تو اس کو صحن مسجد میں فرض نماز پڑھنے تک رکھتے ہیں، تو اس میں کوئی حرج ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) بلا عذر اور بدون مجبوری کے جنازہ کو مسجد (جماعت خانہ یا صحن) میں داخل کرنا منع اور مکروہ ہے، کیونکہ تنویث مسجد کا ذر ہے۔ شامی میں ہے کما تکره الصلوة علیہا فی المسجد بکراه ادخالها فہ (شامی ج ۱

ص ۸۲۷ مطلب فی کراهة صلاة الجنابة فی المسجد (فقط واللہ اعلم).

جنازہ کی نماز بیٹھ کر پڑھائے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۹) میت کا ولی نیک، متقی پابند شرع ہے لیکن وہ بیمار اور کمزور ہے اگر وہ اس مجبوری کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھائے تو کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں جنازہ کی نماز صحیح ہو جائے گی۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:- اذا صلی المریض علی جنازة قاعداً وهو ولیها والقوم خلفه قیام جاز (عالمگیری ج ۱ ص ۱۰۵ الفصل الخامس فی الصلوة علی المیت) فقط واللہ اعلم بالصواب.

نوٹ:- یہ حکم ولی کے لئے خاص نہیں ہے، جس کو بھی جنازہ کی نماز پڑھانے کا حق ہے اس کے لئے یہی حکم ہے۔ فقط واللہ اعلم ۱ جمادی الاول ۱۴۰۲ھ۔

چار سے زیادہ تکبیر کہنے والے کے پیچھے نماز جنازہ:

(سوال ۳۰) حنفی المذہب ایسے امام کے پیچھے نماز جنازہ پڑھے جو چار سے زائد تکبیر کہتا ہے تو یہ کیا کرے؟ اس کی اقتداء کرے یا نہ کرے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) اقتداء جائز ہے اور حنفی مقتدی صرف چار تکبیر کہہ کر خاموش کھڑا ہے، چار سے زائد تکبیر میں اتباع نہ کرے، جب امام سلام پھیرے تو اس کے ساتھ یہ بھی سلام پھیر دے۔ ولو کبر امامه خمساً لم يتبع لانه منسوخ فیمکث الموترم حتی یسلم معه اذا سلم به یفتی (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۸۱۷، ۸۱۹ مطلب فی صلاة الجنابة) فقط واللہ اعلم بالصواب.

نماز جنازہ میں اللھم اغفر لحینا الخ کے ساتھ دوسری دعا پڑھنا:

(سوال ۳۱) بالغ میت کی نماز جنازہ میں اللھم اغفر لحینا ومیتنا الخ پڑھی جاتی ہے، لیکن ہمارے امام صاحب اس کے ساتھ اللھم اغفر له، وارحمه وعافه واعف عنه واکرم نزلہ، ووسع مدخلہ، واغسلہ بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطایا کما ینقی الثوب الا بیض من الدنس وابدله داراً خیراً من دارہ واهلاً خیراً من اہلہ وزوجاً خیراً من زوجہ وادخلہ الجنة واعذہ من عذاب القبر وعذاب النار پڑھتے ہیں تو کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا.

(الجواب) ہاں اللھم اغفر لحینا ومیتنا کے ساتھ اللھم اغفر له اچھی پڑھ سکتے ہیں اور بہتر ہے، جنازہ عورت کا ہو تو ضمیر بدل کر پڑھے یعنی اللھم اغفر له، کے بجائے اللھم اغفر لها، وارحمہ کے بجائے وارحمها، وعافہ کے بجائے وعافها، نزلہ کے بجائے نزلها، واغسلہ کے بجائے واغسلها، وابدلہ کی جگہ وابدلها، من دارہ کی جگہ من دارها الخ پڑھے (شامی ج ۱ ص ۸۱۶) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

غیر مسلم داشتہ عورت کے بچہ کا کیا حکم ہے؟:

(سوال ۳۲) غیر مسلم داشتہ عورت کے ساتھ زنا کرنے سے تولد شدہ بچہ زانی کے گھر میں وفات پائے تو اس کی نماز جنازہ پڑھ کر اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے یا نہیں؟ یا ایسے بچہ کو موت کے بعد غیر مسلموں کے سپرد کر دینا ضروری ہے؟

(الجواب) یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، خاتم المحققین، علامہ ابن عابدین (صاحب فتاویٰ شامی) کی تحقیق یہ ہے کہ ایسا بچہ مسلمان باپ (جس کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے) کے تابع ہو کر مسلمان شمار ہوگا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اس لئے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے، نیز ہمارے مسلک (حنفی) میں زنا سے پیدا شدہ بچی زانی کے لئے حرام ہے نیز زنا سے پیدا شدہ بچہ کو اس کا باپ زکوٰۃ نہیں دے سکتا اور اس کے حق میں اس بچہ کی شہادت معتبر نہیں ہے جب ان تمام امور میں نطفہ کا اعتبار کیا گیا ہے، تو پھر نماز جنازہ پڑھنے میں بھی اس کا اعتبار ہونا چاہئے۔ نسب، وراثت اور نفقہ میں اس کا اعتبار نہ کرنے کی وجہ بدکاری کا سد باب ہے، علامہ سبکی شافعی اور قاضی القضاۃ حنبلی نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے۔ روایت فی فتاویٰ الشہاب الشلبی قال واقعة الفتویٰ فی زماننا مسلم زنی بنصرانیۃ فاتت بولد فهل یكون مسلماً اجاز بعض الشافعیۃ بعلمہ وبعضہم باسلامہ و ذکر ان السبکی نصر علیہ وهو غیر ظاہر فان الشارع قطع نسب ولد الزنا وبتہ من الزنا تحل لہ عندہم فکیف یكون مسلماً وافتی قاضی القضاۃ الحنبلی بأسلامہ أيضاً وتوفقت عن الکتابۃ فانه وان کان مقطوع النسب عن ابیہ حتی لا یرثہ فقد صرحوا عندنا بان بتہ من الزنا لا تحل لہ وبأنہ لا یدفع زکاتہ لأبنہ من الزنا ولا تقبل شہادتہ لہ قلت یتظهر لی الحکم بالا سلام للحديث الصحيح کل مولود یولد علی الفطرۃ (شامی ج ۲ ص ۵۴۲ باب نکاح الکافر مطلب الولد یتبع خیر الأبوين دیناً) بخاری شریف میں ابن شہاب زہری تابعی کی روایت علامہ شامی کی تحقیق کی پوری پوری مؤید ہے کہ زنا سے پیدا شدہ بچہ کی نماز جنازہ پڑھی جائے جب کہ اس کے ماں باپ یا فقط باپ مسلمان ہو اس لئے کہ وہ فطرت پر پیدا ہوا ہے قال ابن شہاب یصلی علی کل مولود متوفی وان کان لبغیۃ من اجل انه ولد علی فطرۃ الاسلام یدعی ابواہ الا سلام او ابوہ خاصۃ وان کانت امہ علی غیر الا سلام اذا استہل صار خاً صلی علیہ ولا یصلی علی من لا یستہل من اجل انه سقط فان اباہ یرثہ کان یحدث قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما من مولود الا یولد علی الفطرۃ (بخاری شریف ج ۱ ص ۱۸۱ باب اذا اسلم الصبی فمات هل یصلی علیہ الخ) عمدۃ القاری ج ۸ ص ۱۷۷ (ایضاً) (فتح الباری ج ۳ ص ۱۷۶ ایضاً) مذکور تحقیق کے مطابق اس بچہ کی نماز جنازہ پڑھ کر مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے، غیر مسلمانوں کو سپرد نہ کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

زوال کے وقت جنازہ کی نماز:

(سوال ۳۳) زوال کے وقت جنازہ کی نماز پڑھنا کیسا ہے؟ اسی طرح طلوع آفتاب یا غروب آفتاب کے وقت

پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ اگر کسی نے ان اوقات میں نماز پڑھ لی تو کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) اسی وقت جنازہ آیا ہو تو پڑھ سکتے ہیں مگر وہ نہیں ہے پہلے سے آ گیا ہو تو تاخیر کر کے ان اوقات میں پڑھنے کی اجازت نہیں ممنوع ہے، درمختار میں ہے (لا ینعقد الفرض) وما هو ملحق به کو واجب لعینہ کو تر، (سجدة تلاوة و صلوة جنازة تلیت) الآية (فی کامل و حضرت الجنابة قبل) لوجوبہ کاملاً فلا یتادی ناقصاً فلو وجبتا فیہا لم یکرہ فعلہما ای تحریماً و فی التحفة الا فضل ان لا تو خر الجنابة (درمختار) شامی میں ہے (قوله و فی التحفة) هو کالاستدراک علی مفہوم قوله ای تحریماً فانہ اذا کان الا فضل عدم التأخیر فی الجنابة فلا کراهة اصلاً و ما فی التحفة اقرہ فی البحر والنہر والفتح والمعراج لحديث ثلاث لا یؤخرن منها الجنابة اذا حضرت ... الخ (درمختار و الشامی ج ۱ ص ۳۷۷ کتاب الصلوة) فقط واللہ اعلم بالصواب.

غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا:

(سوال ۳۴) آج کل یہاں یہ طریقہ کہیں کہیں دیکھا جا رہا ہے کہ کسی ملک سے انتقال کی خبر آتی ہے تو غائبانہ نماز جنازہ پڑھتے ہیں حالانکہ یہاں اکثر لوگ حنفی المسلمک ہیں تاہم بلا تحقیق اس پر عمل پیرا ہیں اور ان لوگوں کو دیکھ کر دوسرے بھی اس پر عمل کرنے کے لئے مضرب ہوتے ہیں، تو غائبانہ نماز کے متعلق کیا حکم ہے؟ جو لوگ پڑھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ حضور پر نور ﷺ نے نجاشی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی ہے، مفصل و مدلل جواب کی ضرورت ہے، مجنوا تو جروا۔ (انگلینڈ)

(الجواب) غائبانہ جنازہ کی نماز پڑھنا درست نہیں ہے، نماز جنازہ صحیح ہونے کے لئے جنازہ کا سامنے ہونا شرط ہے، آنحضرت ﷺ نے نجاشی اصمہ شاہ حبشہ کی نماز جنازہ غائبانہ پڑھی ہے اس سے استدلال صحیح نہیں ہے، یہ حضور ﷺ کی خصوصیت ہے، نیز روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نجاشی کا جنازہ آپ کے سامنے کر دیا گیا تھا چنانچہ ایک روایت میں ہے کہ جس روز نجاشی کا انتقال ہوا اس روز آپ نے صحابہ کو خبر دی کہ تمہارے بھائی نجاشی کا انتقال ہو گیا اور صحابہ کے ہمراہ آپ اس جگہ تشریف لے گئے جہاں جنازہ کی نماز پڑھی جاتی تھی آپ ﷺ کھڑے ہو گئے اور صحابہ نے آپ کے پیچھے صف بندی فرمائی اور چار تکبیریں کہہ کر جنازہ کی نماز پڑھائی، صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کا بیان ہے کہ ہمیں ایسا محسوس ہوتا تھا کہ جنازہ آپ کے سامنے ہے، نیز اس میں نجاشی کا اعزاز بھی مقصود تھا، نجاشی کی خدمات بہت ہیں، مکہ مکرمہ میں جب مشرکین مکہ نے صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین پر بہت ہی ظلم و ستم کے پہاڑ توڑے اور طرح طرح سے تنگ کرنا شروع کیا کہ کسی طرح اسلام سے برگشتہ ہو جائیں تو آنحضور ﷺ کے حکم سے صحابہ نے اپنے دین و ایمان کی حفاظت کے لئے ملک حبشہ کی طرف ہجرت کی وہاں نجاشی نے صحابہ کا بہت ہی اعزاز و اکرام کیا اور ہر طرح ان کو راحت پہنچائی اور خود بھی حلقہ بگوش اسلام ہو کر مخلص مسلمان بن گئے۔ ایسے وقت جب کہ صحابہ کا کوئی معین و مددگار نہ تھا نجاشی نے ان کو پناہ دی اور ہر طرح مدد کی تو جب آنحضور ﷺ کو ان کی وفات کا علم ہوا تو آپ نے صحابہ سمیت ان کی نماز جنازہ پڑھا دی، اس میں نجاشی کا اعزاز بھی مقصود ہے، لہذا یہ حکم عام نہ ہوگا اور اس سے استدلال صحیح نہ ہوگا، خود

آنحضور ﷺ کے مبارک زمانہ میں بے شمار صحابہ مدینہ منورہ کے باہر شہید ہوئے اور ان کے شہید ہونے کی خبر خود آنحضور ﷺ نے صحابہ کو دی مگر ان کی غائبانہ نماز جنازہ نہیں پڑھی، حالانکہ خود حضور ﷺ کی ہدایت تھی کہ جب کسی کا انتقال ہو جائے تو مجھے اس کی اطلاع دو اس لئے کہ میرا نماز پڑھانا مردے کے لئے باعث رحمت ہے، اور فرمان خداوندی ہے ان صلوٰتک سکن لہم۔ بے شک آپ کی دعا ان کے لئے باعث تسکین ہے۔ یہ معونہ کا مشہور حادثہ پیش آیا جس میں ستر۰ قرائے صحابہ کو دشمنان اسلام نے دھوکہ سے اپنے ساتھ لے جا کر بڑی بے دردی سے سب کو شہید کر دیا، حضور ﷺ کو اس سے بہت ہی صدمہ ہوا ایک مہینہ تک فجر کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھی مگر ان کی غائبانہ نماز جنازہ نہیں پڑھی۔ غزوہ موتہ میں خود حضور ﷺ نے حضرت زید بن حارثہ جعفر بن ابی طالب، عبد اللہ بن رواحہ کی شہادت کی خبر دی، ان کے لئے دعاء مغفرت کی مگر نماز نہیں پڑھی، اگر غائبانہ نماز جنازہ کا عام حکم ہوتا تو آپ ﷺ ہر ایک کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھتے۔ اور آپ کی اتباع کرتے ہوئے خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم جمعین پڑھتے مگر اس کا صحیح طور پر ثبوت نہیں، لہذا اب کسی کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ غائبانہ نماز جنازہ پڑھے اگر پڑھے گا تو یہ خلاف سنت ہوگا۔ اب حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔

درمختار میں ہے۔ وكونه امام المصلی وكونه للقبلة فلا تصح على غائب ومحمول على دابة..... وصلاة النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي لغوية او خصوصية (قوله او خصوصية) اولانه رفع سريره حتى راه عليه الصلوة والسلام بحضرته فتكون صلوة من خلفه على ميت اه الامام وبحضرته وهذا غير مانع من الاقتداء فتح واستدل لاهذين الاحتمالين بما لا مزيد عليه فارجع اليه من جملة ذلك انه توفي خلق كثير من اصحابه صلى الله عليه وسلم من اعزهم عليه القراء ولم ينقل عنه انه صلى عليهم مع حرصه على ذلك حتى قال لا يموتن احد منكم الا اذنتموني به فان صلاتي عليه رحمة له (درمختار مع شامی ج ۱ ص ۸۱۳ مطلب فی صلاة الجنائز)

مراقی الفلاح میں ہے۔ والصلوة على النجاشي كانت بمشهده كرامة له، ومعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله كانت بمشهده) اي بمشهد النبي صلى الله عليه وسلم اي بما كان رآه وشاهده فيه صلى الله عليه وسلم فرفع له سريره حتى راه بحضرته فتكون صلاة من خلفه على ميت يراه الامام دون المأمومين وهذا غير مانع من الاقتداء وانها خصوصية للنجاشي وان المراد بالصلاة الدعاء لا الصلوة المخصوصة ومثل ما ذكر يقال في صلوته صلى الله عليه وسلم على زيد بن حارثة وجعفر بن ابی طالب حين استشهد بموتاه (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۱۹ فصل فی الصلوة علی الجنائز)

زباجة النسخ میں ہے عن ابی هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم نعى للناس النجاشي اليوم الذي مات فيه وخرج بهم الى المصلی فصف بهم وكبر اربع تكبيرات متفق عليه. وروى ابن حبان في صحيحه عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان احكم النجاشي توفي فقوموا صلوا عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفوا خلفه فكبر اربعاً

وہم لا یظنون الا ان جنازته بین یدیه وفي رواية ابی عوانة فصلیا خلفه ونحن لا نری الا ان الجنائزۃ قد امنّا (زجاجة المصایح ج ۱ ص ۴۵۸، ۴۵۹ باب المشی بالجنائزۃ الصلوۃ علیہا)

ترمذی شریف کے حاشیہ میں ہے:- ونحن نقول رفع له سريره حتى رآه بحضرته او كشف له فيكون صلاة من خلفه كالصلاة على ميت رآه الا امام بحضرته دون المأمومين وهذا غير مانع من الاقتداء وقيل ذلك مخصوص بالنجاشي فلا يلحق به غيره كذا في اللمعات وفي المرقاة وعن ابن عباس رضي الله عنه قال كشف للنبي صلى الله عليه وسلم سرير النجاشي حتى رآه وصلى عليه (ترمذی شریف ج ۱ ص ۲۳ باب ماجاء في صلوۃ النبي صلى الله عليه وسلم علي النجاشي (مرقاۃ ج ۲ ص ۱۶۶) (مطبوعہ ملتان)

عمدة الفقہ میں ہے:- میت کا وہاں موجود ہونا۔۔۔ پس غائب کی نماز جنازہ درست نہیں ہے آنحضرت ﷺ نے نجاشی اسحمہ شاہ حبشہ کی نماز جنازہ غائبانہ پڑھائی ہے۔ یہ حضور اکرم ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے کہ آپ کے سامنے سے جنازہ کے درمیان کے پردے اللہ تعالیٰ نے ہٹا دیئے اور اس کا جنازہ آپ ﷺ کے سامنے کر دیا، دوسرے لوگ اس کو نہیں دیکھ رہے تھے تو آپ کا امام ہونا اس کی نماز جنازہ حاضر میت پر ہوا اور صحابہ کا آپ کی اقتداء کرنا اگرچہ وہ میت کو نہ دیکھ رہے ہوں جائز ہے اس میں کوئی مانع نہیں اگر غیر موجود میت پر نماز جنازہ جائز ہوتی تو حضور انور ﷺ ان صحابہ گرام کی نماز جنازہ غائبانہ ضرور پڑھتے جو بشر تعداد میں آپ سے دور فوت ہوئے اور دفن ہوئے حالانکہ باوجود آپ ﷺ کے نماز جنازہ پر بہت حرص فرمانے کے اور باوجود حکم الہی کے کہ ان صلواتک سکن لہم اور آپ ﷺ نے فرمایا لا يموتن احد منکم الا اذتموني بد فان صلواتي عليه رحمة له، اس کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا آپ ﷺ سے ثابت نہیں ہوا، پس کسی کی نماز جنازہ غائبانہ پڑھنا درست نہیں ہے اور جن لوگوں نے حدیث نماز جنازہ بادشاہ حبشہ نجاشی سے سند پکڑ کر اس کا رواج ڈالا ہے یہ غلط اور غیر مشروع ہے (عمدة الفقہ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ مطبوعہ کراچی پاکستان) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جنازہ کی نماز متعدد بار پڑھنا، اگر ولی اعادہ کرے تو اس کے ساتھ کون لوگ شریک ہو سکتے ہیں؟

(سوال ۳۵) ہماری بستی میں ایک بہت بڑا ڈیم (بند) ہے بہت سے مسلمان بغرض ملازمت یہاں مقیم ہیں، کبھی کسی مسلمان کا انتقال ہو جاتا ہے تو بستی والے میت کو غسل دے کر اور کفنا کر نماز جنازہ پڑھ لیتے ہیں پھر میت کے اولیاء میت کو اپنے وطن لے جاتے ہیں اور میت کے عزیز واقارب اور متعلقین دوسرے امام کی اقتداء میں نماز جنازہ ادا کرتے ہیں اس طرح میت کے دو مقام پر دو مرتبہ نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے تو ایک میت پر دو مرتبہ نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟ (۲) جن لوگوں نے پہلی نماز میں شرکت کی ہے وہ لوگ دوسری بار نماز جنازہ میں شریک ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نے یکے بعد دیگرے حضور اقدس ﷺ کی نماز جنازہ ادا کی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز جنازہ مکرر پڑھ سکتے ہیں، آپ مدلل و مفصل جواب عنایت فرمائیں۔

(الجواب) حامد او مصلیا و مسلما۔ (۲-۱) ولی نے خود نماز جنازہ پڑھی یا اس کی اجازت سے نماز جنازہ پڑھی گئی (اجازت چاہے صراحۃً ہو یا دلالتاً جیسے اجانب (دوسرے لوگوں) نے اپنے طور پر نماز شروع کی اور ولی نے اس کی اقتدا کر لی) تو فرض کفایہ ادا ہو گیا اور تمام لوگوں کی طرف سے یہ فریضہ ساقط ہو گیا، اب اگر دوسرے لوگ نماز جنازہ پڑھنا چاہیں تو حنفی مسلک کے مطابق ان کے لئے اجازت نہیں، اس لئے کہ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے جب ایک مرتبہ ادا کر لی گئی تو سب کی طرف سے فریضہ ساقط ہو گیا، البتہ ولی نے نماز نہ پڑھی ہو نہ اس کی اجازت سے نماز پڑھی گئی ہو تو ولی اعادہ کر سکتا ہے۔

ملک العلماء علامہ کاسانی رحمہ اللہ نے بدائع الصنائع میں روایت نقل فرمائی ہے ولہا ماروی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی جنازة فلما فرغ جاء عمر رضی اللہ عنہ ومعہ قوم فاراد ان یصلی ثانیاً فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ علی الجنائزۃ لا تغاد ونکن ادع لل میت واستغفر لہ وهذا نص فی الباب، یعنی حضرات قدس سرہ نے ایک جنازہ کی نماز پڑھائی اس کے بعد حضرت عمرؓ اور آپ کے ہمراہ کچھ لوگ حاضر ہوئے اور دوبارہ نماز پڑھنی چاہی آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ”نماز جنازہ دوبارہ نہیں پڑھی جاتی البتہ میت کے لئے دعا و استغفار کرو (بدائع الصنائع ص ۳۱۱ فصل فی صلاۃ الجنائزۃ)

در مختار میں ہے (فان صلی غیرہ) ای الولی (ممن لیس لہ حق التقدیم) علی الولی (ولم یتابعہ) الولی (اعاد الولی) ولو علی قبرہ ان شاء لا جل حقہ لا لا سقاط الفرض ولذا قلنا لیس لمن صلی علیہا ان یعید مع الولی لان تکرارہا غیر مشروع (والا) ای وان صلی من لہ حق التقدیم و تابعہ الولی (لا) یعید لانہم اولی بالصلوۃ معہ (وان صلی الولی بحق) بان لم یحضر من یقدم علیہ لا یصلی غیرہ بعدہ وان حضر من لہ التقدیم لکونہا بحق الخ (در مختار مع رد المحتار ص ۸۲۵، ص ۸۲۶ ج ۱. مطلب فی صلاۃ الجنائزۃ)

بدائع الصنائع میں ہے۔ ولا یصلی علی میت الا مرة واحدة لا جماعة ولا وحدانا عندنا الا ان یکون الذین صلوا علیہا لا جانب: نیر امر الا ولیاء ثم حضرا الولی فحینئذ لہ ان یعیدھا (بدائع ج ۱ ص ۳۱۱ فصل فی صلاۃ الجنائزۃ)

فتاویٰ تاتارخانیہ میں ہے۔ ولا یصلی علی میت الا مرة واحدة..... قال محمد رحمہ اللہ فی الاصل الا ان یکون الذی صلی اول مرة غیر الولی فحینئذ یکون للولی حق الاعادة (الفتاویٰ التاتارخانیہ ص ۷۸ ج ۲ کتاب الجنائز نوع آخر من ہذا الفصل فی المتفرقات)

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے حضور اقدس ﷺ کی نماز جنازہ یکے بعد دیگرے ادا کی اس سے اتہال کرنا صحیح نہیں، فقہاء رحمہم اللہ نے اس کی توجیہات بیان فرمائی ہیں (۱) بحیثیت خلیفۃ المسلمین حق ولایت حضرت ابو بکر صدیقؓ کو حاصل تھا آپ کے پڑھنے سے قبل دوسرے لوگ پڑھتے رہے خلافت کے انتظام کے بعد جب آپ نے بھی پڑھ لی تو اس کے بعد کسی نے بھی نہیں پڑھی۔ عنایہ شرح ہدایہ میں ہے۔

ومکذا تناوبل فعل الصحابة فان ابا بکر کان مشغولا بتسوية وتسكين الفتنة فكانوا

یصلون علیہ قبل حضورہ وکان الحق لہ لانہ ہو الخلیفۃ لما فرغ صلی علیہ ثم لم یصلی علیہ احد بعدہ کذا فی المبسوط (عناہ شرح ہدایہ مع فتح القدیر ص ۱۲۱ ج ۲ فصل فی الصلاة علی المیت)

بدائع الصنائع میں ہے: وهذا تاویل فعل الصحابة رضی اللہ عنہم فان الولاية كانت لا بی بکر لانہ ہو الخلیفۃ الا انہ کان مشغولاً بتسویۃ الامور وتسکین الفتنة فكانوا یصلون علیہ قبل حضورہ فلما فرغ صلی علیہ ثم لم یصلی بعدہ علیہ واللہ اعلم (بدائع الصنائع ص ۳۱۱، ۳۱۲ ج ۱ فصل فی صلاة الجنائز)

درمختار میں ہے: قلت لکن ذکر فی النہایۃ عن المبسوط بعدہ ما ذکرہ ان تاویل صلوة الصحابة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ابا بکر رضی اللہ عنہ کان مشغولاً بتسویۃ الامور وتسکین الفتنة فكانوا یصلون علیہ قبل حضورہ وکان الحق لہ فلما فرغ صلی علیہ ثم لم یصل احد بعدہ (ہامش رد المحتار ص ۸۲۵ ج ۱ باب صلوة الجنائز مطلب فی صلاة الجنائز)

(۲) یا پھر یہ حضور اقدس ﷺ کی خصوصیت تھی، طحاوی علی الدر المختار میں ہے: (قوله لان تکرارها غیر مشروع) وانظر مع هذا ما قدمناه قریباً من تکرار الصحابة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم رأیت فی ابی السعود ان ذلک من خصوصیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم (طحاوی علی الدر المختار ص ۶۰۱ ج ۱ ایضاً)

طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے: و صلوة الصحابة علیہ صلی اللہ علیہ وسلم افواجاً خصوصية کما ان تاخیر دفنہ من یوم الاثنين الى ليلة الاربعاء کان كذلك لانہ مکروہ فی حق غیرہ (طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۲۳ فصل السلطان احق بصلاته)

محدث جلیل علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”نبی کریم ﷺ پر تکرار صلوة آپ کی خصوصیت ہے الخ۔“ علامہ انور شاہ کشمیری عفا اللہ عنہ (نور اللہ مرقدہ) (بحوالہ فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ص ۳۶۱ جلد پنجم)

(۳) حضور اقدس ﷺ کا سچا ہے جو حق ہے وہ ظاہر ہے ہر صحابی پر (جو اس وقت وہاں موجود تھے) نماز فرض عین تھی مکرر پڑھنا ان کے حق میں نفل نہیں تھی، طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے: اولاً نہا فرض عین علی الصحابة لعظیم حقہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہم لا تنفلا بها الخ (طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۲۴ فصل السلطان احق بصلاته)

پہلی نماز نہ ولی کی اجازت سے پڑھی گئی ہو نہ ولی نے اقتداء کی ہو جب ولی اعادہ کرے تو جو لوگ پہلی نماز میں شریک تھے وہ لوگ ولی کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتے، درمختار میں ہے: ولذا قلنا لیس لمن صلی علیہا ان یعید مع الولی لان تکرارها غیر مشروع، ثانی میں ہے، فلیس لمن صلی اولاً ان یعید مع الولی لان اعادته تکون نفلاً من کل وجد (درمختار و شامی ص ۸۲۶ ج ۱ باب صلوة الجنائز مطلب فی صلاة الجنائز) اور جو لوگ پہلی نماز میں شریک نہیں تھے اگر وہ لوگ تبعاً ولی کے ساتھ شریک ہو جائیں تو گنجائش ہے،

فتنہ ہا کی عبارتوں سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے۔ عمدۃ الفقہ میں ہے۔

”اور جب ولی اس میت پر نماز کا اعادہ کرے تو جو لوگ پہلی نماز میں شریک نہیں تھے وہ ولی کے ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں اور جو لوگ پہلی نماز میں شریک تھے وہ دوبارہ ولی کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتے کیونکہ ان کی وہ نماز نفل ہوئی جو شروع نہیں ہے (عمدۃ الفقہ ص ۵۲۸ ج ۲)

فتاویٰ دارالعلوم میں ہے۔

(سوال) نماز جنازہ پڑھ کر جب میت کو دفن کر دیا جائے تو پھر اس میت کی قبر پر نماز جنازہ جائز ہے یا نہ؟ اگر جائز ہے تو جن لوگوں نے پہلے نماز جنازہ پڑھی تھی وہ بھی نماز میں شامل ہو سکتے ہیں یا نہیں اور پہلا ہی امام نماز جنازہ دوبارہ پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔

(الجواب) اگر پہلی نماز ولی نے پڑھی یا اس کی اجازت سے دوسرے نے پڑھائی اور ولی شامل جماعت ہوا تو پھر اس دوسرے کو دوبارہ اس میت پر یا اس کی قبر پر نماز پڑھنا درست نہیں ہے، درمختار میں ہے۔ وان صلی هو ای الولی بحق الخ لا یصلی غیرہ بعدہ الخ اور اگر ولی نے نماز جنازہ نہیں پڑھی تھی تو اس کو اعادہ کا حق ہے لیکن جو لوگ پہلے نماز پڑھ چکے ہیں وہ شریک نہ ہوں فقط۔ (فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ص ۲۵۸ جلد پنجم)

امداد الاحکام میں ہے۔

(سوال) سیدی المحترم ادام اللہ ظلال فیوضکم، بعد سلام مسنون معروض خدمت عالی ایٹم مسئلہ مندرجہ ذیل میں چند اشکال درپیش ہیں، امید ہے کہ ان کو حل فرما کر تسکین فرمائیں گے، وہ مسئلہ یہ ہے کہ غیر مرید حق التقدم اگر میت کی نماز پڑھائی تو ولی اعادہ کر سکتا ہے اول اشکال یہ ہے کہ فرض جماعت اولی سے سابقہ ہو گیا، اب ولی کی نماز فرض ادا ہوگی یا نفل، دوسرے یہ کہ ولی کے ساتھ وہ لوگ جنہوں نے اب تک نماز نہیں پڑھی شریک ہو سکتے ہیں یا بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ شریک نہیں ہو سکتے اور ولی تنہا نماز پڑھے اس لئے کہ ولی و اجازت اس لئے دی گئی ہے کہ اس کا حق باقی رہ گیا ہے اور دوسرے لوگوں کا کوئی حق باقی نہیں رہا، لہذا جماعت ثانیہ ولی کے ساتھ نہیں ہو سکتی اس کی تائید اس مسئلہ سے ہوتی ہے جو تنہم کے باب میں ہے کہ ولی کے علاوہ اور لوگوں کو اگر فوت صلوٰۃ کا خوف ہے تو تیمم کر لیں اور ولی وضو کرے اور لوگوں کو اگر ولی کے ساتھ نماز پڑھنے کی اجازت ہوتی تو یہ چاہئے تھا کہ اگر ولی کو وضو کرتے دیکھیں تو یہ بھی وضو کر لیں اور ولی کے ساتھ شریک ہو جائیں اور جماعت ثانیہ کر لیں اور تیمم نہ کریں، حالانکہ یہ کہیں نہیں مانتا اور اس صلوٰۃ کا فرض کفایہ ہونا یہ بتاتا ہے کہ فرض تو تنہی ہر ایک پر مگر بعض کے ادا کرنے سے اور اس سے سابقہ ہو جاتی ہے اور اگر دوسرے بنفسہ ادا کریں تو ہر ایک سے فرض ہی ادا ہوگا لہذا بعد میں ولی کی اور اس کی ساتھیوں کی نماز فرض ادا ہونی چاہئے جیسا کہ ایک شہر میں اگر کئی شخص اعتکاف کریں تو ہر ایک کی سنت ادا ہوگی، غرض یہ کہ بہت تردد ہے بدائع و فتح القدیر و شامی وغیرہ بہت دیکھیں جزئیہ مرقومہ کہیں نہیں مانتا کہ تعدد صلوٰۃ جنازہ اس طرح طریقے پر جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) قال فی رد المحتار فلا حسن الجواب عما قالہ المقدسی بان اعادۃ الولی لیست نفل لان صلوٰۃ غیرہ وان تاوی بہا الفرع وهو حق المیت لكنها ناقصة لبقاء حق الرلی فیہا فادا

اعادہا وقعت فرضاً مکملًا للفرض الاول فليس لمن صلى اولاً ان يعيدها مع الولي لان اعادته تكون نفلاً من كل وجه بخلاف الولي لانه صاحب الحق (شامی ص ۹۲۳ ج ۱ مطلب فی صلاة الجنائز)

اس عبارت سے امور ذیل مستند ہوئے۔ (۱) ان کا اعادہ بطور نفل کے نہیں (۲) جو لوگ پہلی جماعت میں شریک ہو چکے ہیں ان کو ولی کے ساتھ اعادہ ضرور ہے (۳) جو لوگ پہلے شریک نہ ہوئے ہوں ان کو ولی کے ساتھ نماز ادا کرنا جائز ہے افادہ قید لمن صلى اولاً و قیود الفقرا احترازیہ اور تیمم کے مسئلہ پر قیاس درست نہیں کیونکہ جو لوگ جماعت اولی کے وقت حاضر ہیں اور تیمم کر کے جماعت اولی کو پا سکتے ہیں ان کو جماعت ثانیہ کا انتظار مکروہ ہے اس لئے وہ مامور بالتیمم ہیں کیونکہ انتظار جماعت ثانیہ میں جماعت ثانیہ کو گونہ اہتمام ہے، حالانکہ بعد اداۓ فرض کے دوسری جماعت قابل اہتمام نہیں ہے اور ولی کو تیمم کی اجازت اس لئے نہیں کہ وہ صرف اپنے حق کی وجہ سے تنہا بھی نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے، اس کو انتظار جماعت کی ضرورت نہیں فقط (امداد الاحکام ص ۴۴، ص ۴۵ ج ۱ کتاب الجنائز، امداد الفتاویٰ کا مکملہ زیر نگہ رانی و رہنمائی حضرت تھانوی) (تالیف حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی و حضرت مولانا مفتی عبد الکریم صاحب گتھلوی) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسجد کے صحن یا اس کے احاطہ (کمپاؤنڈ) میں نماز جنازہ پڑھنا:

(سوال ۳۶) مسجد کے احاطہ (کمپاؤنڈ) میں جنازہ کی نماز پڑھنا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) شرعی مسجد (جماعت خانہ) میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے، صحن اگر داخل مسجد ہو یا اس کے خارج ہونے کا یقین نہ ہو تو صحن مسجد میں بھی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے اگر یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ صحن خارج مسجد ہے (جیسے کہ بعض جگہ کا یہی عرف ہوتا ہے تو صحن مسجد میں یا اس کے علاوہ مسجد کے احاطہ (کمپاؤنڈ) میں نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں، کفایت المفتی میں ہے۔

(خلاصہ سوال) نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا جائز ہے یا نہیں، اور صحن مسجد جس میں نماز پڑھی جاتی ہے وہ داخل مسجد ہے یا نہیں؟ مسجد کے باہر کشادہ سڑک ہے، قبرستان کا فاصلہ ڈیڑھ میل ہے جس کی وجہ سے وہاں نماز جنازہ میں جمع نہیں ہوتا اور سڑک پر پڑھنے سے کافی جمع ہوتا ہے تو نماز جنازہ کہاں پڑھنا اولیٰ ہے؟ سڑک پر یا قبرستان میں؟

(الجواب) بہت سے مقامات میں صحن مسجد کو خارج از مسجد قرار دیتے ہیں اور وہاں عرف یہی ہوتا ہے، اسی بناء پر بانیان مسجد بھی صحن کو مسجد میں داخل کرنے کی نیت نہیں کرتے، ایسی صورت میں نماز جنازہ صحن میں پڑھ لینی جائز ہے، اور اگر صحن کو مسجد قرار دیا گیا ہو تو باہر سڑک پر نماز جنازہ پڑھنا اولیٰ ہے کہ قبرستان لے جانے اور وہاں نماز پڑھنے میں نمازی کم ہو جاتے ہیں (حضرت مولانا مفتی اعظم) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہلی۔ (کفایت المفتی ج ۴ ص ۹۹ کتاب الجنائز۔) (واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۷ رجب المرجب ۱۴۱۱ھ۔)

نماز جنازہ میں شریک ہونے کے لئے نفل نماز توڑنا:

(سوال ۳۷) ایک شخص نفل نماز پڑھ رہا ہے اس حالت میں ایک جنازہ لایا گیا اور نماز جنازہ کی تیاری ہونے لگی اسے

یہ اندیشہ ہوا کہ اگر نفل پوری کروں گا تو نماز جنازہ مجھے نہیں ملے گی، تو نماز جنازہ میں شریک ہونے کے لئے نفل نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ مینو تو جروا۔

(الجواب) نماز جنازہ نہ ملنے کے خوف سے نفل نماز توڑ دینا جائز ہے لیکن فرض نہ توڑے اور کان فی النفل فجسی بجنازۃ وخاف فوتها قطعه لامکان قضائه (درمختار) قلت عارضه ان الفرض اقوی منها بخلاف النفل (شامی ص ۶۶۶ ج ۱، باب ادراک الفریضة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عذر کی وجہ سے جماعت خانہ میں نماز جنازہ پڑھنا:

(سوال ۳۸) جنازہ کی نماز ازدحام کثیر کی صورت میں جب کہ نماز جنازہ کی متعین جگہ (جو مسجد سے باطل طبعہ ہے) میں سب کے سامنے کی گنجائش نہ ہو جماعت خانہ میں پڑھنے کی گنجائش ہے یا نہیں؟ مینو تو جروا۔

(الجواب) نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے، درست نہیں ہے، البتہ شرعی عذر بارش وغیرہ کی وجہ سے پڑھنے کی گنجائش ہے، اسی طرح شارع عام میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے لیکن عذر کی وجہ سے بلا کراہت جائز ہے، صورت مسئلہ میں نماز جنازہ کی متعین جگہ میں حاضرین کے سامنے کی گنجائش نہ ہو اور جماعت خانہ کے علاوہ اور کوئی جگہ نہ ہو تو ایسی صورت میں بلا کراہت نماز جنازہ جماعت خانہ میں پڑھ سکتے ہیں، شامی میں ہے: (تتمہ) انما تکروہ فی المسجد بلا عذر فان کان فلا ومن الا عذر المطر کما فی الخانیة مطلب فی کراہۃ صلاۃ الجنائزۃ فی المسجد الخ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبرستان میں نماز جنازہ:

(سوال ۳۹) ہمارے یہاں قبرستان میں نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے قبرستان میں ایک مزار پر عمارت بنی ہوئی ہے اس عمارت کے باہر اس کی دیوار سے ساتھ جنازہ رکھ کر لوگ اس طرح نماز پڑھتے ہیں کہ وہ عمارت قبلہ رو ہوتی ہے قدیم سے یہ سلسلہ جاری ہے اس دوران بہت سے علما بھی آئے لیکن کسی نے مزار کے سامنے نماز پڑھنے سے منع نہیں کیا کہ وہاں نماز نہیں ہوتی مگر ایک مولوی صاحب ایک جنازہ میں آئے تھے انہوں نے فرمایا کہ یہاں نماز جنازہ صحیح نہیں ہوتی نیز ان کا کہنا ہے کہ آج تک جو بھی نماز جنازہ پڑھی گئی وہ نہیں ہوئی تو کیا یہ بات صحیح ہے؟

(الجواب) قبرستان میں کھلی جگہ جس کے سامنے بھی قبر نہ ہو وہ جگہ نماز جنازہ کے لئے مقرر کر لینا بہتر ہے۔ ایسی جگہ میسر نہ ہو سکے تو قبر کے سامنے بھی جنازہ کی نماز بلا تردد درست ہے، قبر کے سامنے رکوع سجدہ والی نماز اس لئے صحیح ہے کہ اس میں غیر اللہ کی عبادت کا شائبہ ہے لیکن جب نماز جنازہ میت کے سامنے ہونے کے باوجود شروع ہے تو پھر قبر کے سامنے ہونے میں کیا حرج ہے، بخاری و مسلم شریف کی حدیث میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ (ایک مرتبہ) رسول کریم ﷺ کا ایک ایسی قبر پر گزر رہا جس میں بوقت شب مردہ دفن کیا گیا تھا، آپ ﷺ نے پوچھا یہ کب دفن کیا گیا ہے، صحابہ نے جواب دیا کہ آج ہی رات میں، آپ نے فرمایا کہ تم نے مجھے خبر کیوں نہیں دی؟ صحابہ نے عرض کیا کہ ہم نے اسے اندھیری رات میں دفن کیا تھا اس وقت آپ کو جگانا ہمیں اچھا معلوم نہیں ہوا، پھر آنحضرت

کھڑے ہوئے ہم نے آپ کے پیچھے صف باندھی چنانچہ آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی عن ابن عباس ان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مر بقبر دفن لیلا قال متى دفن هذا قالوا البارحة قال افلا اذنتمو نى قالوا دفناه فى ظلمة الليل فکرمنا ان نو قظک فقام فصفنا خلفه فصلی علیہ، متفق علیہ (مشکوٰۃ باب المشی بالجنازۃ والصلوۃ علیہا ص ۱۳۵) اسی لئے فقہاء تحریر فرماتے ہیں کہ کوئی میت بلا نماز دفن کر دی گئی ہو تو آتش خراب ہونے سے پہلے پہلے اس کی قبر پر نماز جنازہ درست ہے وان دفن بلا صلوٰۃ صلی علی قبرہ وان لم یغسل مالہ یفسخ (نور الايضاح فصل السلطان احق بصلاته ص ۱۳۰ و ص ۶۳۱) لہذا صورت مسئلہ میں نماز نہ ہونے کا حکم صحیح نہیں۔۔۔۔۔ نیز امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۴۷۷، ۴۷۸ مطبوعہ پاکستان ملاحظہ فرمائیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

احقر کا یہ ”فتویٰ“ فتاویٰ رحیمیہ کجراتی ص ۱۳۵ ج ۱ ص ۱۵۰ جلد نمبر ۵ میں شائع ہو چکا ہے اس کا ترجمہ کر کے فتاویٰ رحیمیہ اردو میں شامل کیا گیا، میرے ایک عزیز مکرم دام مجدہ، جزاہم اللہ وبارک اللہ فی علمہ و عملہ نے توجہ لائی کہ امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۳ مطبوعہ دیوبند کا مطالعہ کر لیا جائے۔۔۔۔۔ احقر نے امداد الفتاویٰ کا فتویٰ بغور سنا، اب فقر اپنے مندرجہ بالا فتویٰ سے رجوع کرتا ہے اور امداد الفتاویٰ کے حوالہ سے حضرت اقدس مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کا جو فتویٰ نیچے نقل کیا جا رہا ہے اسے قابل عمل سمجھا جائے امداد الفتاویٰ میں ہے۔

تحقیق کراہت صلوٰۃ جنازہ در مقبرہ:

میں نے ایک زمانہ میں اس کے جواز کا فتویٰ دیا تھا چنانچہ تتمہ جلد اول فتاویٰ امدادیہ ص ۴۹ پر وہ فتویٰ درج ہے اور اس جواز کی تقویت میں اس سے استدلال کیا گیا تھا کہ قبر خود نعش سے زیادہ نہیں اور نعش کے سامنے جائز ہے تو بیکے سامنے بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔

لیکن ایک عزیز نے شرح جامع میں یہ حدیث دکھائی۔ نہی ان یصلی علی الجنائز بین القبور (طس عن س رضی اللہ عنہ) اور اس کی وجہ یہی بیان کی ہے فانہا صلوٰۃ شرعیہ والصلوٰۃ فی المقبرۃ مکروہۃ تنزیہا، اور یہی کہا ہے اسنادہ حسن، یہ اس باب میں صریح روایت ہے اور درایت محضہ پر روایت مقدم ہے، لہذا اس فتویٰ سابقہ سے رجوع کرتا ہوں، کو نماز ادا ہو جانے کی مگر کراہت کا حکم کیا جائے گا جیسا کہ عزیز کی کا قول اوپر نقل کیا گیا ہے۔ اور غور کرنے سے اس درایت کا جواب بھی ذہن میں آ گیا، وہ یہ کہ فقہاء نے نمازی کے سامنے شمع و سرانے ہونے کو جائز فرمایا ہے اور انگارے کے سامنے ہونے کو مکروہ فرمایا ہے اور وجہ فرق یہ بیان کی ہے۔ لانہ لم یعدھا

احد و المعجوس یعدون الجمر لا النار الموقدة (در مختار و رد المختار ص ۱۶۰ ج ۱)

پس یہی فرق قبر اور نعش میں ہو سکتا ہے کہ قبر کی پرستش معتاد ہے نعش کی معتاد نہیں پس درایت کا شبہ بھی سا قوط کیا اور کراہت کا حکم محفوظ رہا۔ واللہ اعلم۔

(امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۳ مع جدید حاشیہ مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالنپوری دامت بکاتہم)

نیر نماز جنازہ دفن کی گئی میت پر نماز جنازہ:

سوال ۴۰) ہمارے یہاں ایک مسلمان شخص کے گھر میں بچہ پیدا ہونے کے فوراً بعد انتقال کر گیا اس نے کسی کو

اطلاع کئے بغیر نماز جنازہ دفن کر دیا، چند روز کے بعد لوگوں کو معلوم ہوا تو انہوں نے بچہ کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی، آیا یہ نماز درست ہوئی یا نہیں؟ بیٹا تو جرہا۔

(الجواب) صورت مسئلہ کے متعلق کسی معتبر عالم یا مفتی سے استفسار کے بعد عمل کرنا چاہئے تھا، مسئلہ یہ ہے کہ میت کی نعش خراب ہونے اور پھٹ جانے سے پہلے پہلے نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں، نعش پھول پھٹ گئی، تو پھر نماز پڑھی جائے نعش پھٹنے کی کوئی مدت متعین نہیں بلکہ اس کا مدار میت کے جثہ، موسم اور زمین کی تاثیر و خاصیت پر ہے، نعش جلد تین روز بعض جگہ دس روز کی جگہ ایک ماہ تک نعش خراب نہیں ہوتی، زمین کی تاثیر وغیرہ کے سلسلہ میں اس سے ماہ مسلمانوں سے پوچھ کر عمل کر سکتے ہیں، نعش کے خراب ہونے اور پھٹ جانے کے بعد نماز پڑھنے کی اجازت نہیں، وان دفن بغیر صلاة صلی علی قبرہ استحسانا مالم یغلب علی الظن تفسخه من غیر تقدیر ہو الا صح (قولہ ہو الا صح) لانه یختلف باختلاف الاوقات حرأ و بردا والمیت سمناء و هزالا والا مکنة بحرو و قیل بقدر ثلاثة ايام و قیل عشرة قیل شهر عن الحموی (درمختار مع الشامی جلد اول ص ۸۲۶ و ص ۸۲۷) مطلب فی صلاة الجنائز (بحر الرائق ج ۲ ص ۸۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

شیعہ کے جنازہ میں شرکت:

(سوال ۲۱) شیعہ جماعت کا آدمی دوست بہ تو اس کی نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

(الجواب) شیعہ جماعت میں چند فرقے ہیں، جن لوگوں کے عقائد فاسد نہیں جو شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی شان میں گستاخی نہیں کرتے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت نہیں لگاتے اور ان کے عقائد کفریہ نہیں ہیں تو ان سے ساتھ میل ملاپ اور دوستانہ تعلق رکھنے میں کوئی حرج نہیں، ایسے ہی ان کے جنازہ میں شرکت (کندھا دینے، نماز پڑھنے اور تجنیز و تنحیم میں شرکت) کی اجازت ہے اور جن کے عقائد اور طرز عمل اس کے برعکس ہے ان کا یہ حکم نہیں، ملاحظہ ہو فتاویٰ دارالعلوم ج ۱ ص ۳۳۰ و ج ۲ ص ۳۳۱، طبوعہ دارالاشاعت کراچی، امداد الفتاویٰ محبوب ج ۱ ص ۱۳۷، فقط واللہ اعلم

قبرستان میں نماز جنازہ کے متعلق مزید وضاحت:

(استفتاء ب ۲۲۱) وقار سادات فکر و تجرات، حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب متع اللہ المسلمین بطول حیاتکم الطیبة بالصحة والسلامة والعافیة، السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

خدا کرے مزاج سائی بنتی ہو، حضرت والا کا بدیہ سنیہ فتاویٰ رحمیہ جلد ششم موصول ہوا جزاکم اللہ تعالیٰ جزاء جزیلہ فی الدنیا والآخرة عناو عن جمیع الامۃ آمین۔

دوران مطالعہ ج ۸/۸۶ میں ”قبرستان میں نماز جنازہ“ کے متعلق ابتداء جواز پھر عدم جواز کی طرہ سے رجوع اور تائید من حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی نور اللہ مرقدہ کا فتویٰ نظر سے گذرا اس مسئلہ میں مزید تحقیق و تشفی کے لئے یہ عرض ارسال خدمت ہے۔

قبرستان میں نماز جنازہ کے جواز پر آنجناب کے دو فتاویٰ ”(نئی ترتیب کے مطابق) فتاویٰ رحمیہ ج ۱ ص ۳۶۲ اور ج ۳ ص ۱۰۱ پر بھی شائع ہو چکے ہیں جن میں یکہ شراذیم جواز لکھا گیا ہے۔

بدیہ ترتیب میں صفحہ ۵۲ ج ۷ پر ملاحظہ فرمائیں

آنجناب کے فتاویٰ کے علاوہ چند جگہ جواز ہی مرقوم ہے مثلاً احسن الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۲۵، مدۃ الفقہ ج ۲ ص ۵۲۹ (قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنا بلا کراہت جائز ہے اگرچہ قبریں سامنے ہوں۔ الخ) علامہ شامی رحمہ اللہ نے بھی قبرستان میں نماز کے متعلق فرمایا ہے ”ولا بأس بالصلوة فیہا اذا کان فیہا موضع اعد للصلوة ولیس فیہ قبر ولا نجاسة الخ“ (شامی ج ۲ ص ۴۲ ملکہ بہ الباز)

بنابرین حضرت اقدس سے درخواست ہے کہ مزید تحقیق فرما کر مسئلہ کی وضاحت فرمائیں فقط، بینواتو جروا۔ (الجواب) حامداً ومنصلياً ومسلماً، عزیزم مولوی صاحب سلمہ اللہ وبارک اللہ فی علمکم وعملکم۔ السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ، آپ کا خط موصول ہوا حالات معلوم ہو کر اطمینان ہوا، شوق اور توجہ سے آپ نے فتاویٰ رحیمیہ جلد ہفتم کا مطالعہ کیا اس قدر دانی کا تہ دل سے شکر گزار ہوں، جزاکم اللہ، آپ نے ”قبرستان میں نماز جنازہ“ کے متعلق جو اشکال پیش کیا ہے اس کے متعلق عرض ہے کہ میرے رجوع کا تعلق صرف اس صورت کے ساتھ سمجھا جائے جب کہ قبریں سامنے یا ارد گرد ہوں اور صلوة بین القبور کی صورت ہوتی ہو جیسا کہ حدیث کے الفاظ ”نہی ان یصلی بین القبور“ بھی اس پر دلالت ہیں، اور جب مابین القبور نماز جنازہ ادا نہ کی جا رہی ہو قبرستان میں الگ کسی خاص جگہ میں نماز جنازہ ادا کی جا رہی ہو جیسا کہ بعض جگہ قبرستان میں مخصوص جگہ بنالی جاتی ہے تو ایسی جگہ نماز جنازہ بلا تکلف جائز ہے، فتاویٰ رحیمیہ جلد اول ص ۳۶۲ کا فتویٰ ضرور ملاحظہ کر لیں، یہ جواب بہت مناسب اور جامع ہے، موقع کی مناسبت سے وہ جواب یہاں پیش کرنا مناسب سمجھتا ہوں، ملاحظہ ہو۔

(الجواب) اگر قبرستان میں خالی جگہ ہو اور سامنے قبریں نہ آتی ہوں اور اگر آتی ہوں تو اتنی دور ہوں کہ نمازی کی نگاہ ان پر نہ پڑتی ہو یا درمیان میں کوئی حائل ہو تو نماز جنازہ بلا کراہت جائز ہے، ورنہ مکروہ ہے، حدیث کی معتبر کتاب جامع صغیر میں ہے نہی ان یصلی علی الجنائز بین القبور (ترجمہ) قبروں کے درمیان نماز جنازہ پڑھنا منع ہے، (ج ۲ ص ۱۸۱) اور فقہ کی معتبر کتاب ”البدائع الصنائع“ میں ہے قال ابو حنیفہ ولا ینبغی ان یصلی علی میت بین القبور (ج ۱ ص ۳۱۵) (ترجمہ) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ قبروں کے درمیان نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنے کو مکروہ سمجھتے تھے (البحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۸) فقہاء اللہ اعلم بالصواب۔ (فتاویٰ رحیمیہ ج ۱ ص ۳۶۲) (جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟ کے عنوان سے دیکھ لیا جائے ص ۲)۔

”جب بین القبور نماز جنازہ کی ممانعت حدیث سے ثابت ہے تو یہی قابل عمل ہے اس کے خلاف قابل عمل نہ ہوگا، لہذا ائمہ الفقہ اور احسن الفتاویٰ کا جواب مبنی بر قیاس معلوم ہوتا ہے اور درایت محضہ پر روایت مقدم ہے، کما قال الشیخ المحقق التہانوی رحمہ اللہ تعالیٰ۔“ یہ اس باب میں صریح روایت ہے اور درایت محضہ پر روایت مقدم ہے (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۸۳۳) شامی کے جزیئہ میں ”ولیس فیہ قبر“ بھی اسی پر دلالت ہے۔

آپ کے توجہ دلانے سے مسئلہ کی تنقیح بھی ہو گئی اور احقر کے فتاویٰ میں تطبیق بھی ہو گئی، جزاکم اللہ خیر الجراء، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

باب ما يتعلق بالغسل والكفن

خنثی مشکل کا غسل اور کفن:

(سوال ۴۳) ایک شخص پچاس سالہ کا انتقال ہوا ہے وہ نہ مرد میں ہے اور نہ عورت میں، خنثی مشکل ہے اس کو غسل اور کفن اس طرح دیا جائے؟ مینواتوجروا۔

(الجواب) ایسے خنثی مشکل میت کے غسل اور کفن کا حکم یہ ہے کہ اس کو غسل نہ دیا جائے۔ بلکہ یتیم کرا دیا جائے۔ الخنثی المشکل لا يغسل بل یتیم (فتاویٰ سراجہ ص ۲۲) درمختار میں ہے۔ ویتیم الخنثی المشکل لو صرہا قیل مطلب فی الکفن الخ۔

اور کفن پانچ کپڑوں میں عورت کی طرح دیا جائے۔ مگر ریشم نہ ہو اور زعفران کا رنگا ہوا نہ ہو۔ درمختار میں ہے۔ وخنثی مشکل کا مرأة فیہ ای الکفن (قولہ وخنثی مشکل کا مرأة فیہ) ای فیکفن فی خمسة اثواب احتیاطا لانہ علی احتمال کونہ مذکرا فالزیادة لا تضر قال فی النہر الا انہ یجتنب الحریر و المعصر و الزعفران احتیاطا (شامی ص ۸۰۹ ج ۱ مطلب فی الکفن) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

روح نکل جانے کے بعد اور غسل کے وقت مردے کو کس طرح لٹایا جائے؟:

(سوال ۴۴) جب آدمی کی روح نکل جائے تو اس کو کس طرح سلایا جائے اور کس طرح لٹا کر غسل دیا جائے؟ مینواتوجروا۔

(الجواب) روح نکل جانے کے بعد میت کو شمالاً جنوباً لٹایا جائے جس طرح قبر میں لٹایا جاتا ہے، غسل کے وقت اسی طرح لٹایا جائے، اگر اس میں سہولت نہ ہو اور دوسری طرح لٹانے میں سہولت ہو تو اسی طرح لٹایا جائے، اور اگر کے وقت قبلہ کی طرف پاؤں کر کے سر اونچا کر دیا جائے تاکہ منہ قبلہ کی طرف ہو تو اس طرح بھی درست ہے درمختار میں ہے یوجہ المحتضر القبلة علی یمینہ ہو السنة (و جاز الاستلقاء) علی ظہرہ وقد ماہ الیہا وهو المعتاد فی زماننا ولكن یرفع راسہ قليلاً لیتوجہ الی القبلة (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۹۵ باب صلوۃ الجنائز)

”اختیار تعلیل المختار“ میں ہے: ومن احتضرو وجہ الی القبلة علی شقہ الا یمین (قولہ وجہ الی القبلة علی شقہ الا یمین) ہو السنة واعتبار أبحالة الوضع فی القبر القربہ منه الخ (ج ۱ ص ۹۰ کتاب الجنائز)

کبیری میں ہے: قال فی المبسوط والبدائع والمرغینانی یوضع علی تحت طولا الی القبلة کما فی صلوۃ المریض بالایماء (ص ۵۳۴ فصل فی الجنائز) واللہ اعلم فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ڈوبنے والے کو غسل دیا جائے یا نہیں؟:

(سوال ۴۵) کوئی شخص پانی میں ڈوب کر مر جائے تو اس کو غسل دینا ضروری ہے یا نہیں؟ پانی میں ڈوب جانا اور پانی میں سے نکالنا غسل کے لئے کافی ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) پانی میں ڈوب کر مر جائے تب بھی غسل دینا ضروری ہے، پانی میں ڈوبنا غسل کے لئے کافی نہیں ہے، کیونکہ میت کو غسل دینا زندوں کے ذمہ فرض ہے۔ ہاں اگر پانی سے نعش نکالتے وقت غسل کی نیت سے پانی میں تین غوطے دے دیئے جائیں تو غسل کے لئے کافی ہیں، دوسرے غسل کی ضرورت نہیں۔ قاضی خاں میں ہے۔ الغریق یغسل ثلاثاً فی قول ابی یوسف رحمہ اللہ وعن محمد رحمہ اللہ فی روایۃ ان نوى الغسل عند الاخراج من الماء یغسل مرتین وان لم ینو یغسل ثلاثاً عنه فی روایۃ یغسل مرة (ج ۱ ص ۸۹ باب فی غسل الميت وما یتعلق به من الصلاة علی الجنابة الخ) (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۷۴) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

شوہر بیوی کو غسل دے سکتا ہے یا نہیں؟:

(سوال ۴۶) شوہر بیوی کے مرنے کے بعد غسل دے سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

(الجواب) درمختار میں ہے۔ (ویمنع زوجها من غسلها ومسها لا من النظر اليها علی الاصح) عینیہ وقالت الانمة الثلاثة يجوز لان علیاً رضی اللہ عنہ غسل فاطمة رضی اللہ عنہا قلنا هذا محمول علی بقاء الزوجية لقوله عليه السلام كل سبب ونسب ينقطع بالموت الا سببی ونسبی مع ان بعض الصحابة انكر عليه شرح المجمع للعینی الخ (درمختار ج ۱ ص ۸۰۳ مطلب فی حلیث كل سبب ونسب منقطع الا سببی ونسبی) یعنی مرد اپنی عورت کو نہ غسل دے نہ ہاتھ لگائے البتہ اس کا منہ دیکھ سکتا ہے اور دیگر تینوں اماموں کے نزدیک نہلا بھی سکتا ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو نہلایا تھا، ہم اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ (اول تو اس پر اتفاق نہیں ہے کہ حضرت علیؑ نے ہی نہلایا تھا، روایت میں ہے کہ حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا نے نہلایا تھا اور حضرت علیؑ کی طرف نہلانے کی نسبت بایں وجہ ہے کہ غسل کا سارا انتظام آپؐ نے فرمایا تھا، دوسرا جواب یہ ہے کہ) حضرت علیؑ کا غسل دینا زوجیت قائم رہنے پر محمول ہے، حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے! ان فاطمة زوجتك فی الدنيا والاخرة (فاطمہ تمہاری زوجہ ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی) نیز آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ كل سبب ونسب ينقطع بالموت الا سببی ونسبی یعنی ہر سبب اور نسب موت سے منقطع ہو جاتا ہے مگر میرا سبب (قرابت سببی) اور نسب (قرابت نسبی) موت سے منقطع نہیں ہوتا، علاوہ ازیں بعض صحابہ (جیسے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ) نے حضرت علیؑ کے غسل دینے پر اعتراض کیا ہے (شامی ج ۱ ص ۸۰۳) بہر حال مسئلہ مختلف فیہ ہے اور احوط یہی ہے کہ بلا مجبوری اور شرعی ضرورت کے شوہر اپنی زوجہ کو غسل نہ دے، البتہ عورت اپنے شوہر کو غسل دے سکتی ہے کیونکہ عدت و فوات پوری ہونے تک وہ اس کے نکاح میں ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قوله وهي لا تمنع من ذلك ای من تغسل زوجها دخل بها اولا الخ مطلب فی حدیث كل سبب

کفن پہنانے کے بعد مردہ کو کس طرح لٹایا جائے؟

(سوال ۴۷) بمبئی میں عام طور پر دیکھا گیا ہے کہ جب کسی کی موت ہوتی ہے تو اسے نہلا کر کفن پہنا کر قبلہ کی جانب پیر اور شرق کی جانب سر کر کے لٹایا جاتا ہے۔ قوم بواہر میں تو یہ طریقہ دیکھا گیا ہے مگر اب تھوری مدت سے یہ طریقہ سینوں کے یہاں بھی جاری ہو گیا ہے تو کیا یہ صحیح ہے؟ کیا اس طرح لٹانے میں قبلہ کی بے ادبی نہ ہوگی؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) مریض جو لیٹے لیٹے نماز ادا کرتا ہے اس کی نماز کا ایک طریقہ یہ ہے کہ قبلہ کی طرف پیر کرے مگر گھٹنے کھڑے رکھے، اگر طاقت نہ ہو تو پیر پھیلا بھی سکتا ہے اور سر کے نیچے تکیہ وغیرہ رکھ کر ذرا اونچا کر دیا جائے تاکہ منہ قبلہ کی طرف ہو جائے، اسی طرح قریب المرگ آدمی کو لٹانے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ جس طرح قبر میں قبلہ رخ مردہ لٹایا جاتا ہے اسی طرح کروٹ سے لٹا دیا جائے، اس میں تکلیف ہوتی نظر آئے تو قبلہ کی طرف پیر پھیلا کر لٹا دیا جائے اور سر کے نیچے تکیہ وغیرہ رکھ کر اونچا کر دیا جائے تاکہ منہ قبلہ کی طرف ہو آسمان کی طرف نہ ہو۔ کفن پہنانے وقت اور پہنانے کے بعد شمالاً جنوباً لٹایا جائے اگر یہ مشکل ہو تو شرقاً غرباً لٹایا جائے، قبلہ کی طرف پیر پھیلا کر لٹانا مناسب نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس میں سر اونچا نہیں کیا جاتا، غالباً اسی لئے اپنے یہاں اس کا دستور نہیں ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالاسباب ۱۴ شوال المکرم ۱۴۰۰ھ۔

(۱) تدفین میں تاخیر کرنا اور جنازہ مسجد کے تہ خانہ میں رکھنا

(۲) جنازہ کی نماز کو سنت سے مقدم کیا جائے یا مؤخر؟

(سوال ۴۸) (۱) یہاں برطانیہ میں جب کسی شخص کا انتقال ہو جاتا ہے تو قانوناً میت کو ہسپتال لے جانا پڑتا ہے وہاں میت کو کولڈ روم (ٹھنڈے کمرے) میں رکھا جاتا ہے، اور اگر سینچر یا اتوریا کوئی سرکاری تعطیل کا دن ہو تو چونکہ ان دنوں میں قبرستان بند رہتا ہے، حکومت کی طرف سے تدفین کی اجازت نہیں ملتی اس لئے مزید ایک دو دن وہ میت کو ہسپتال ہی میں رکھتے ہیں، شہر باٹلی میں مسلمانوں نے مسجد کے تہ خانہ میں اپنا ایک کولڈ روم بنایا ہے اور اب میت کو وہاں ہسپتال میں رکھنے کے اپنے کولڈ روم میں رکھتے ہیں۔ یہاں یہ رواج ہے کہ جب کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اس کے گھر تعزیت کے لئے جاتے ہیں، تعزیت کے بعد دنیوی باتیں بھی ہونے لگتی ہیں، چونکہ میت مسجد کے تہ خانہ میں رکھ دی جاتی ہے تو بہت سے لوگ تعزیت کے لئے یہیں مسجد کے تہ خانے میں آتے ہیں اور کچھ پڑھ کر میت کو ایصال ثواب کرتے ہیں تو میت کے پاس اس طرح قرآن کی تلاوت جائز ہے یا نہیں؟ اور بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ میت کے گھر والے مسجد سے دور رہتے ہیں تو میت کو تنہا کولڈ روم میں رکھتے ہیں کوئی اس کے پاس نہیں رہتا تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ مینو اتو جروا۔

(۲) جنازے کی نماز ظہر کے بعد پڑھنا مقرر کر دیا جائے تو اب نماز جنازہ کب پڑھی جائے، جماعت سے

۱۔ وکیفیۃ الوضع عند بعض اصحابنا الوضع طولا کما فی حالة المرض اذا اراد الصلاة بالماء ومنهم من احتار الوضع کما یوضع فی القبر والا صح أنه یوضع کما تیسر کذا فی الظہیریۃ فتاویٰ عالمگیری الفصل الثانی فی العسلج ۱ ص ۱۵۸

فارغ ہو کر یا سنت و نوافل سے فارغ ہو کر؟ جواب سے نوازیں مینواتو جروا۔ (از برطانیہ)

(الجواب) جب کسی کی موت کا یقین ہو جائے تو جس قدر ممکن ہو اس کی تجہیز و تکفین اور تدفین میں جلدی کی جائے۔ شامی میں ہے۔ (قوله ويسرع في جهازة) لماروی ابو داؤد عنه صلی اللہ علیہ وسلم لما عاد طلحة بن البراء وانصرف قال ما اری الا قد حدث فيه الموت فاذا مات فاذا نونی حتی اصلى عليه وعجلوا به فانه لا ينبغي لجيفة مسلم ان تحبس بين ظهر انی امله بالصارف عن وجوب التعجيل الا حياط للروح الشريفة فانه يحتمل الا غماء وقد قال الا طباء ان كثير من ممن يموتون بالسكتة ظاهر ايد فنون احياء لانه يعسر ادراك الموت الحقيقي بها الا على افاضيل الا طباء فيعين التأخير فيها الى ظهور اليقين بنحو التغير امداد، وفي الجوهره وان مات فجأة ترك حتى يتيقن بموته (شامی ج ۱ ص ۷۹۹ باب صلاة الجنائز مطلب في القراءة عند الميت)

یعنی میت کی تجہیز و تکفین میں جلدی کی جائے، اس حدیث کی بنا پر جواب ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جب آنحضور ﷺ طلحہ بن براء رضی اللہ عنہ کی عیادت کر کے واپس لوٹے تو آپ نے فرمایا میرا خیال ہے کہ ان میں موت سرایت کر چکی ہے، جب ان کا انتقال ہو جائے تو مجھے خبر کرنا تاکہ میں ان کی نماز پڑھاؤں اور ان کی تجہیز و تکفین میں جلدی کرو، اس لئے کہ مسلمان کی نعش کے لئے مناسب نہیں ہے کہ اس کو اس کے گھر والوں کے درمیان روکا جائے (شامی)۔ لہذا شرعی عذر اور قانونی مجبوری کے بغیر میت کی تجہیز و تکفین و تدفین میں تاخیر کرنا غلط اور موجب گناہ ہے، اس سے میت کو ایذا پہنچتی ہے اور اس کی بے حرمتی ہوتی ہے، لاش اگر پھول جائے یا پھٹ جائے تو نماز جنازہ کے قابل نہیں رہتی۔ مذکورہ شرعی احکام سے حکومت کو آگاہ کیا جائے اور میت کو جلد سے جلد دفن کرنے کی خصوصی اجازت حاصل کرنے کی قانونی طور پر مسلسل کوشش کی جائے اور اس مقصد کے حصول کے لئے اگر مالی قربانی پیش کرنے کی ضرورت ہو تو اس سے بھی دریغ نہ کیا جائے، انتھک کوشش کے باوجود اگر کامیابی حاصل نہ ہو سکے تو مجبوری ہے اللہ معاف کرے۔ میت کو غسل دینے سے پہلے اس کے قریب قرآن مجید کی تلاوت نہ کی جائے مکروہ ہے، دوسرے کسی کمرے میں تلاوت کر کے ایصال ثواب کر سکتے ہیں درمختار میں ہے۔ تکرہ القراءة عنده حتی يغسل۔ اور شامی میں ہے) محل الکراهة اذا كان قريباً منه اما اذا بعد بالقراءة فلا كراهة۔ (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۹۹ مطلب في القراءة عند الميت)

شرعی مسجد کے نیچے نہ خانے میں میت رکھنا درست نہیں، البتہ عبادت خانہ ہو تو حرج نہیں۔ نصاب الاحساب میں ہے۔ قال العبد اصلحه الله تعالى و بعض الناس اعتادوا ان واحد ألو مات بالليل ولا يتهيأ لهم الاخراج الى المقبرة يضعونه في المسجد وانه مكروه ذكر في شرح الكرخي قال عليه السلام جنبوا مساجدكم صيانكم لانه لا يؤمن منهم النجاسة وهذا المعنى موجود في الميت۔ (نصاب الا حساب قلمی ص ۳۳ باب نمبر ۱۵)

میت کو رکھنے کے لئے کسی دوسری ایسی جگہ انتظام کیا جائے جہاں میت کے پاس لوگ رہ سکیں، میت کو تنہا نہ رکھا جائے، اس کے قریب بیٹھنا مشکل ہو تو دور بیٹھ کر تسبیح و تہلیل میں مشغول رہیں اور میت کے لئے دعائے مغفرت

نہ تے رہیں۔ ہسپتال میں بھی اسی طرح عمل کیا جائے، میت کے پاس حیض، نفاس اور جنابت کی حالت میں نہ جائیں۔
 - ویخرج من عنده الحائض والنفساء والجنب (درمختار ج ۱ ص ۷۹۸ باب صلوٰۃ الجنائز)
 (۲) فرش کے بعد جنازہ کی نماز پڑھی جائے اور اس کے بعد سنت پڑھے، لیکن اگر یہ اندیشہ ہو کہ لوگ سنت
 چھوڑ دیں گے تو پہلے سنت مؤکدہ پڑھ لی جائے پھر اس کے بعد جنازہ کی نماز ادا کی جائے۔ درمختار میں ہے۔ ونقدم
 (صلاة الجنازة على الخطبة) وعلى سنة المغرب وغيرها (كسنة الظهر والجمعة والعشاء)
 (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۷۵ باب العیدین) فقط والله اعلم بالصواب۔

زمزم میں تر کیئے ہوئے کپڑے کو کفن میں استعمال کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۴۹) کپڑے کو زمزم کے پانی میں تر کر کے خشک ہونے کے بعد کفن میں استعمال کر سکتے ہیں۔ بے ادبی تو
 نہیں بولی؟

(الجواب) ہاں! حصول برکت کی غرض سے آب زمزم میں تر کر کے خشک کیا ہوا کپڑا کفن میں استعمال کر سکتے
 ہیں۔ ولذا قال فی الاسرار المحمدیة لو وضع شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله
 وسلم او عصاه او سوطه على قبر عاص لنجا ذلك العاصی ببركات تلك الذخيرة من العذاب
 ومن هذا القبيل ماء زمزم والكفن المبلول به وبطانة اطار الكعبين التكفن بها (تفسیر روح البیان ص
 ۵۵۹) اس میں سو، ادب جیسی کوئی چیز نہیں ہے، قمیص مبارک اور تہبند شریف کو کفن میں استعمال کرنا حدیث سے ثابت
 ہے۔ فقط والله اعلم بالصواب۔

نرس کا دیا ہوا غسل کافی ہے یا دوسری مرتبہ کرنا پڑے گا؟

(سوال ۵۰) یہاں پر (افریقہ میں) تقریباً ننانوے فیصدی زچگی (وضع حمل) ہو پٹلوں میں ہوتی ہیں اور کبھی الہا
 بھی ہوتا ہے کہ بچہ مردہ پیدا ہوتا ہے تو وہ اس مردہ بچہ کو ہسپتال میں نرس تیار (غسل و کفن) بردیتی ہے اور اس کو براہ
 راست قبرستان میں دفنایا جاتا ہے۔ گھر پر اسے کوئی غسل نہیں دیتا حالانکہ بہشتی زیور میں غسل دینے کے متعلق فرماتے
 ہیں، حوالہ درمختار کا ہے لہذا بذریعہ رسالہ پیغام بالتفصیل جواب دیں۔

(الجواب) بہشتی زیور میں درمختار کے حوالہ سے جو نکاحا ہے وہ صحیح ہے اور مذہب مختار کے مطابق ہے۔

نور الایضاح وغیرہ معتبر کتابوں میں ہے کہ بچہ مردہ پیدا ہوا تو مذہب مختار یہ ہے کہ اس کو غسل دیا جائے اور
 ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے اور اس کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے وان لم يستهل غسل فی المختار
 وادرج فی خرقه ودفن ولم یصل علیہ (ص ۱۳۸ باب احکام الجنائز فصل سلطان أحق بصلوته)
 ومن لم يستهل ادرج فی خرقه کرامة بنی ادم ولم یصلی علیہ (ہدایہ ج ۱ ص ۱۶۱ فصل فی
 الصلوة علی المیت) (عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۹)

غیر مسلم کے ہاتھوں دیا گیا غسل غسل کے حکم میں تو آتا ہے اس لئے کہ غسل دینے والے کا مکلف ہونا شرط
 نہیں ہے۔ وانہ یسقط وان لم یکن الغاسل مکلفا (شامی ج ۱ ص ۸۰۵ باب صلوٰۃ الجنائز تحت

قوله وفي الاختيار)

مگر اس میں دو خرابیاں ہیں (۱) غیر مسلم کے ہاتھوں دیا گیا غسل مطابق سنت نہیں ہے (۲) مسلم کی تجنیز و تنہین مسلمانوں پر لازم ہے اس کی ذمہ داری ان پر رہ جاتی ہے، لہذا مسلمانوں کے ہاتھوں مسنون طریقہ کے مطابق غسل دیا جانا ضروری ہے۔ چاہے وہ ہسپتال میں ہو یا گھر میں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

میت کے ناخن کاٹے یا نہیں:

(سوال ۵۱) میت کے ناخن بڑے ہوں تو کاٹ سکتے ہیں، یا نہیں؟

(الجواب) میت کے بال ناخن وغیرہ کاٹنا منع ہے۔ بال، ناخن ٹوٹا ہوا ہو تو جدا کر سکتے ہیں۔ مجالس الابرار میں ہے۔ وروی عن ابی حنیفہ وابی یوسف ان الظفر ان کان متکسرا فلا بأس باخذه۔ یعنی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر میت کا ناخن شکستہ ہو تو کاٹنے میں حرج نہیں (ص ۳۳۲ م ۵۶) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

میت کو غسل دینے سے پہلے تلاوت قرآن پاک مکروہ ہے:

(سوال ۵۲) میت کو غسل دینے سے پہلے اس کے پاس بیٹھ کر قرآن پاک پڑھنا کیسا ہے؟

(الجواب) بال صحیح یہی ہے کہ میت کو غسل دینے سے پہلے اس کے پاس قرآن پاک کی تلاوت مکروہ اور منع ہے۔ البتہ تسبیح پڑھی جاسکتی ہے۔ نور الايضاح میں ہے۔ ویکرہ قراءة القرآن عنده حتى يغسل۔ یعنی جب تک میت کو غسل نہ دیا جائے اس کے پاس تلاوت کلام پاک مکروہ ہے (ص ۱۳۳ باب احکام الجنائز) (درمختار مع الشامی ص ۸۰۰ ج ۱) کیونکہ میت ضروری حاجت مثلاً پیشاب پاخانہ کی ناپاکی سے شاید ہی بچ سکتا ہے۔ اس لئے غسل سے پہلے اس کے پاس قرآن کریم نہ پڑھے۔ دوسرے کمرے میں اور دور بیٹھ کر تلاوت کرنا جائز ہے (وکرہ قراءة القرآن) ای تحریم بناء علی ان نجاسته خبث (طحطاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۵۸۲ باب صلوة الجنائز) فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

میت کے لئے خوشبو اور کافور کا استعمال:

(سوال ۵۳) عورت کو کفنا تے وقت اس کی سر کے بالوں اور اعضاء سجدہ پر عطر لگانا چاہئے یا نہیں؟ اور مرد کے سر اور داڑھی کے بالوں پر اور اعضاء سجدہ پر عطر لگانا چاہئے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) حنوط جو پاک پسند خوشبودار عطر وغیرہ اشیاء کا مرکب ہوتا ہے وہ عورت کے سر کے بالوں میں اور مرد کے سر اور داڑھی کے بالوں میں لگایا جائے اور کافور اعضاء سجدہ پر یعنی پیشانی ناک ہتھیلیاں، گھٹنوں اور قدموں پر جو بوقت سجدہ زمین سے لگتے ہیں ملا جائے، یہ حکم مرد اور عورت دونوں کو شامل ہے، مرد کے لئے حنوط میں زعفران وغیرہ رنگین خوشبو شامل نہ کیا جائے، عورت کے لئے اجازت ہے، بعض کتب فقہ میں پورے جسم پر خوشبو لگانے کی اجازت ہے مگر ستر کو دیکھنے اور باتھ لگانے سے احتراز ضروری ہے غالباً اسی لئے اپنے یہاں دستور ہے کہ کفن پھیلا کر اس پر حنوط (مرکب

(خوشبو) چھڑک دیا جاتا ہے اور اس پر میت کو انا کر کفن لپیٹ دیا جاتا ہے تاکہ سارا جسم معطر ہو جائے، اس طرح میت کو ہاتھ لگنے اور نظر پڑنے سے حفاظت رہتی ہے، الجوهرة النيرة میں ہے (قوله ويجعل الحنوط في لحيته ورأسه وسائر جسده) وان لم يكن حنوط لا يضره ولا بأس بسائر الطيب غير الزعفران والورس فانه لا يقرب الرجال كما في الحياة ولا بأس ان يحنط النساء بالزعفران اعتبارا بحال الحياة (قوله الكافور على مساجده) في جبهته وانه وكفيه وركبتيه وقدميه لفضيلتها لانه كان يسجد بنا لله تعالى فاختصت بزيادة الكرامة والرجل والمرأة في ذلك سواء (الجوهرة النيرة ص ۱۰۵ باب الجنائز)

طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے (قوله علی رأسه ولحيته) وسائر جسده كما في الجوهرة بعد ان يوضع على الارض كما في القهستاني (طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۱۳ باب احکام الجنائز)

غایۃ الاوطار میں ہے۔ اور حنوط ملا جائے اس کی سر اور داڑھی پر براہ انتخاب اور کافور ملا جائے اس کے بعد کی جگہوں میں یعنی جو مقام سجدہ میں زمین پر نکلتے ہیں اور وہ ماتھا اور ناک اور ہتھیلیاں اور گھٹنے اور پاؤں ہیں ان پر کافور ملا جائے، ان کی تعظیم کے لئے تاکہ جلد طعمہ خاک نہ ہوں۔ حنوط عطر مرکب ہے خوشبودار چیزوں سے سوائے زعفران اور ورس کے بسبب مکر وہ ہونے ان دونوں چیزوں کے مردوں کو (غایۃ الاوطار ترجمہ درمختار ج ۲ ص ۴۰۲) فقط۔ واللہ اعلم بالصواب۔

عورت کا کفن اس کے ماں باپ کے ذمہ ہے یا اس کے شوہر کے ذمہ؟:

(سوال ۵۴) عورت کا انتقال ہو جائے تو اس کا کفن کس کے ذمہ ہے؟ عورت کے ماں باپ کہتے ہیں کہ لڑکی کا انتقال ہو جائے اور اس کے ماں باپ زندہ ہوں تو اس کا کفن ان کے ذمہ ہے کیا یہ بات صحیح ہے؟ یا پھر خود عورت کے مال میں سے اس کا خرچ لیا جائے؟ یا شوہر کے ذمہ ہے وضاحت فرمائیں بینوا تو جروا۔

(الجواب) عورت کا انتقال ہو جائے اور اس وقت شوہر زندہ ہو تو اس صورت میں عورت چاہے مالدار ہو اس کا کفن اس کے شوہر کے ذمہ ہے، ماں باپ کے ذمہ لازم نہیں ہوتا، شامی میں ہے (قوله بتجهيزه) وكذا تجهيز من تلزمه نفقته كولد مات قبله ولو بلحظة وكزوجته ولو غنية على المعتمد درمنتقى (شامی ج ۵ ص ۶۶۴ كتاب الفرائض)

مفید الوارثین میں ہے (۴) عورت کا اگر شوہر موجود ہے تو عورت کا کفن اس کے ذمہ پر واجب ہے، عورت کے ترکہ میں سے اس کا خرچ نہ لیا جائے، اگر شوہر نہیں ہو تو حسب معمول مرنے والی کے ترکہ اور مال سے خرچ لیا جائے (مفید الوارثین ص ۳۶ فصل اول تجهيز المتأمنين بيان) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

میت کو سرمہ لگانا:

(سوال ۵۵) میت کو عطر وغیرہ کے ساتھ آنکھوں میں سرمہ لگانا کیا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) میت کو سنت طریقے کے مطابق مطر کا فوراً گایا جائے، سرمہ نہ لگایا جائے، یہ زیئنت ہے اور اب مرد و زن میت سے بے نیاز ہو چکا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فقہاء نے لکھا ہے کہ بالوں میں گنگھی نہ کی جائے بال اور ناخن نہ کاٹے جائیں۔ مراقی الفلاح میں ہے (ولا یقص ظفرہ) ای المیت (ولا شعرہ ولا یسرح شعرہ) ای شعر رأسہ (ولحیتہ) لانہ للزینۃ وقد استغنی عنها (مراقی الفلاح مع طحطاوی ص ۳۱۲ باب احکام الجنائز) درمختار میں ہے (ولا یسرح شعرہ) ای یکرہ تحریماً (ولا یقص ظفرہ) الا المکسور (ولا شعرہ) شامی میں ہے (قوله تحریماً) لما فی القیۃ من ان التزین بعد موتہا والا متشاط و قطع الشعر لا یجوز نہر فلو قطع ظفرہ او شعرہ ادرج معہ فی الکفن قہستانی عن العتابی (درمختار و شامی ص ۸۰۳ ج ۱۔ باب صلوۃ الجنائز) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عورت کے کفن کی ذمہ داری شوہر پر ہے یا بھائی پر

(سوال ۵۶) ہمارے یہاں یہ رواج ہے کہ جب کسی عورت کا انتقال ہو جائے اور اس کا شوہر، اس کے بیٹے موجود ہوں پھر بھی لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اس عورت کے کفن و دفن کی ذمہ داری اس کے بھائی پر ہے، وہی پورا خرچ برداشت کرے۔ کیا یہ بات صحیح ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) درمختار میں ہے (واختلف فی الزوج والفتویٰ علی وجوب کفنها علیہ) عند الثانی (وان ترک ما لا) خانیۃ ورجحہ فی البحر بانہ الظاہر لانہ ککسوتہا (درمختار مع شامی ص ۸۱۰ ج ۱، باب صلوۃ الجنائز مطلب فی کفن الزوجۃ علی الزوج)

مفید الوارثین میں ہے (۴) عورت کا اگر شوہر موجود ہے تو عورت کا کفن اس کے ذمے واجب ہے، عورت کے ترکہ میں اس کا خرچ نہ لیا جائے، اگر شوہر نہیں تو حسب معمول مرنے والی کے ترکہ اور مال میں سے خرچ کیا جائے (مفید الوارثین ص ۳۶ فصل اول تجمیرہ تفتین کا بیان)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ رواج غلط ہے جب شوہر موجود ہے تو یہ ذمہ داری شوہر کی ہے عورت کے بھائی کی نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

باب ما يتعلق بالدفن الميت

قبرستان میں جوتے پہن کر چلنا کیسا ہے؟

(سوال ۵۷) بچپن سے سنتے ہیں۔ کہ قبرستان میں جوتے پہن کر جانا منع ہے لیکن عام طور پر لوگ قبرستان میں جوتے پہن کر جاتے ہیں۔ اس بارے میں کیا حکم ہے؟

(الجواب) قبروں پر جوتے پہن کر یا بغیر پہنے ہوئے چلنا سخت ممنوع اور مکروہ ہے^(۱)۔ ہاں جس جگہ پر قبر نہیں خالی جگہ ہے تو جوتے پہن کر چلنے میں کوئی حرج نہیں بالمراتب جائز ہے۔ والمشي في المقابر بالنعلين لا يكره عندنا۔ ترجمہ۔ قبرستان میں جوتے پہن کر چلنا ہمارے نزدیک مکروہ نہیں (ص ۱۶۰ ج ۱)۔ آخر فصل في القبر والدفن الخ (ہاں احتیاط رکھے بالخصوص قبر کے پاس فاتحہ خوانی کے وقت جوتے اتار دے تو بہتر ہے۔ فقط والله اعلم بالصواب)

تدفین کے بعد سر ہانے یا پائنتی پر پڑھنے کی کیا اصل ہے؟

(سوال ۵۸) بعض مقام میں میت کے دفنانے کے بعد امام صاحب سر ہانے کھڑے ہو کر ”الم“ ”ت“ ”المفلحون“ تک اور پائنتی پر ”آمن الرسول“ سے آخر تک پڑھ کر دعا کرتے ہیں۔ تو اس کی کوئی اصل ہے؟

(الجواب) ہاں اس طرح پڑھنا مستحب ہے آہستہ سے اور گاہے اس کو چھوڑ بھی دے لازم نہ کرے۔ حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رَأَى الْقَبْرَاءَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَاتَحَهُ الْبَقْرَ وَعِنْدَ رِجْلِهِ بَخَاتِمَةَ الْبَقْرَةِ۔ ترجمہ۔ اور تدفین کے بعد میت کے سر ہانے پر سوہرہ بقہ کی آیتیں (الم سے مفلحون تک) اور پائنتی پر سورۃ بقہ کی آخری آیتیں ”آمن الرسول“ سے ختم سورت تک پڑھی جائیں (شأنه قباب دفن الميت ص ۱۴۹) ”شائی“ میں ہے وکان ابن عمر رضي الله عنه يستحب ان يقرأ على القبر بعد ادفن اول سورة البقره وخاتمها۔ ترجمہ۔ اور حضرت ابن عمر رضي الله عنه مستحب سمجھتے تھے۔ کہ قبر پر دفن کے بعد سورۃ بقہ کا اول حصہ اور آخری حصہ پڑھا جائے۔ (ص ۸۳۸ ج ۱ مطلب فی دفن الميت) فقط والله اعلم بالصواب۔

دوسرے کے لئے کھدی ہوئی قبر میں میت دفن دینا:

(سوال ۵۹) کسی کی زمین میں میت کو دفنایا گیا اور مالک زمین نے کوٹھوانا چاہے تو کیا اس کو حق ہے؟ یا زمین کی قیمت کا حق دار ہے؟ بیوقوف تو جروا۔

(الجواب) مالک زمین میت کو نکلا سکتا ہے۔ البتہ اگر زمین وقف کی ہے۔ اور کسی نے قبر کھدوائی ہو اور اس قبر میں دوسرے شخص اپنی میت دفن کرادے تو قبر کھدوانے والا اجرت کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ میت کو نکلائے کا مطالبہ نہیں کر سکتا اور مختار میں ہے۔ (ولا يخرج منه) بعد اهالة التراب الا لحق آدمي كان تكون الارض مفسوبة الخ اور شائی

میں ہے۔ واحترز بالمغصوبة عما اذا كانت وقفاً قال في التاتارخانية انفق مالا في اصلاح قبر فجاء رجل ودفن فيه ميتة و كانت الارض موقوفة يضمن ما انفق فيه ولا يحول ميتة من مكانه لا نه دفن في وقف اه وعبر . في الفتح بقوله يضمن قيمة الحضر فتامل (ص ۸۳۹ . ۸۴۰ مطلب في دفن الميت) فقط والله اعلم بالصواب .

خاوند بیوی کو قبر میں اتار سکتا ہے:

(سوال ۶۰) شوہر اپنی بیوی کو قبر میں اتارنے کے لئے اتر سکتا ہے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔
(الجواب) عورت کے مرنے کے بعد شوہر اس کے حق میں اجنبی کے حکم میں ہے کپڑے کی آڑ کے بغیر اس کو مس نہیں کر سکتا، لیکن منہ دیکھ سکتا ہے اور محرم کے ساتھ اٹھا کر جنازہ میں لٹا سکتا ہے، قبر میں بھی اتار سکتا ہے، امام طاہر بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں! وقال الامام الاجل فخر الدين خان يكره للناس ان يمنعوا حمل جنازة المرأة لزوجها مع ابها و اخيها ويدخل الزوج في القبر مع محرما استحساناً وهو الصحيح وعليه الفتوى.

ترجمہ:- امام فخر الدین نے فرمایا۔ لوگوں کا شوہر کو اس کی بیوی کا جنازہ اس کے باپ یا اس کے بھائی کے ساتھ اٹھانے سے روکنا مکروہ ہے، اور شوہر اس کے محرم کے ساتھ قبر میں اتر سکتا ہے استحساناً اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے (خلاصۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۲۵ الفصل الخامس والعشرون في الجنائز) فقط والله اعلم بالصواب.

قبر میں میت کے پاؤں قبلہ کی طرف کرنا کیسا ہے؟:

(سوال ۶۱) دو آدمیوں نے ایک کتاب میں یہ مسئلہ پڑھا کہ جب میت کو قبر میں لٹائے تب اس کے پاؤں قبلہ جہت رکھے جائیں کس کتاب میں پڑھا وہ ان کو یاد نہیں لوگ کہتے ہیں کہ میت کا منہ قبلہ رخ کرنا چاہئے اگر پاؤں قبلہ کی طرف رکھنا ہو تو کس حالت میں؟ بحوالہ کتب جواب تحریر فرمائیں۔

(الجواب) میت کو قبر میں قبلہ جہت سے اتارنا مسنون ہے۔ قبر میں دائیں بازو پر لٹا کر منہ قبلہ رخ کرنا سنت مؤکدہ ہے قبلہ جہت پاؤں کرنا ناجائز ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ویوضع فی القبر علی جنبہ الا یمن مستقبل القبلة. ترجمہ:- میت کو قبر میں دائیں بازو پر لٹا کر قبلہ کی طرف منہ رکھا جائے (ج ص ۶۶ الفصل السادس فی القبر والدفن الخ شامی ج ۱ ص ۸۳۷ مطلب فی دفن الميت) مالا بد منہ میں ہے وروئے بسوئے قبلہ کردہ شود (یعنی قبر میں میت کا چہرہ قبلہ رخ کیا جائے) (ص ۷۶) بعض فقہاء کے نزدیک قبر میں میت کا منہ قبلہ رخ کرنا واجب ہے (در مختار۔ ہدایہ ج ۱ ص ۱۶۲ فصل فی الدفن) بہر حال قبر میں پاؤں قبلہ جہت کرنا ناجائز نہیں اسلامی طریقہ کے خلاف اور گناہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(سوال ۶۲) ایک پانچ سالہ بچہ مر گیا اس کو صندوق میں دفن کیا گیا۔ دفنانے والے نے اس کو صندوق میں کس بیت

سے رکھا وہ نہیں بتایا۔ تدفین کے بعد معلوم ہوا کہ اس کا منہ قبلہ جہت نہیں ہوا ہے اب چہ میگوئیاں ہو رہی ہیں اس طرح پردفتانے میں گناہ ہوا یا نہیں؟ وہ تحریر فرمائیں۔

(الجواب) قبر میں میت کا منہ عدم اقبلہ رخ نہ کرنا گناہ ہے۔ غلطی سے کچھ رخ بدل جائے تو گناہ نہیں ہے۔ مٹی ڈالنے سے پہلے یاد آ جائے کہ میت کا منہ قبلہ جہت نہیں کیا ہے تو قبر کھول کر اینٹ یا تختہ ہٹا کر منہ قبلہ جہت کر لیا جائے مٹی ڈالنے کے بعد قبر کھولنا جائز نہیں گناہ ہے شافی میں ہے لو دفن مستدبراً لها و اہا لو التراب لا ینبش لان التوجه الى القبلة سنة والنش حرام بخلاف ما اذا كان بعد اقامة اللین قبل اہالة التراب (ج ۱ ص ۸۳ مطلب فی دفن المیت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبر پر لکڑی کے تختے رکھنا کیسا ہے؟

(سوال ۶۳) میت کو قبر میں دفنانے کے بعد مٹی ڈالنے سے پہلے لکڑی کے تختے یا بانس رکھنے کا شرعی حیثیت سے کیا حکم ہے؟ دفن کرنے کے بعد تختے یا بانس یہاں کے لوگ نہیں رکھتے ہیں تو ساری مٹی میت پر گرتی ہے، میت کی بے حرمتی ہوتی ہے، لہذا مفصل جواب عنایت فرمادیں۔

(الجواب) قبر کی دو قسمیں ہیں ”بغلی“ اور ”صندوقی“، بغلی قبر سنت ہے اس کی صورت یہ ہے کہ قبر پوری کھودنے کے بعد جانب قبلہ کی دیوار کو نیچے سے کھود کر ایسا خلا بنالیا جائے کہ میت کو اس میں لٹایا جاسکے۔ پھر کچی اینٹیں کھڑی کر کے یہ خلا بند کر دیا جائے، کوئی سوراخ یا چھید رہ جائے تو اس کو گارے سے بند کر دیا جائے، کچی اینٹیں نہ ہوں تو بانس رکھے وہ بھی نہ ہوں تو مجبوراً لکڑی کے تختے رکھ کر اوپر درخت کا بھوسہ یا کھجور کی چٹائی بچھا کر جرد کے مانند بنادیا جائے کہ اس میں مٹی کا گزر نہ ہو۔ مگر یہ بغلی قبر خست زمین میں بن سکتی ہے۔ نرم زمین میں اگر بنائی بھی جائے تو جلد بیٹھ جاتی ہے ایسی زمین میں صندوقی قبر بنائی جائے جس کی صورت یہ ہے کہ قبر کھودنے کے بعد اس کی نیچے میں لمبائی میں نہر کی مانند زمین اتنی کھودی جائے اور صاف کر دی جائے کہ میت کو لٹایا جاسکے۔ اس پر کچی اینٹیں، پتھر کی سلیس یا بانس وغیرہ بچھا کر قبر مسقف (چھت دار) صندوقی کے مانند بنائی جائے جس کی وجہ سے اندر مٹی کا گزر نہ ہو سکے، پھر مٹی دال کر قبر کو پر کر دیا جائے (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۶۶-۱۶۵) (۱) (یعنی شرعاً ہدایہ وغیرہ) خالی میت پر (جیسے کہ سوال میں ہے) مٹی ڈالنا خلاف سنت ہے اس سے میت کی بے حرمتی بھی ہوتی ہے، اس طریقہ کو ترک کرنا اور توبہ واستغفار کرنا ضروری ہے؟ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبر کو پتھر سے ڈھانپ سکتے ہیں؟

(سوال ۶۴) بغلی قبر کے علاوہ جیسا ہمارے ہاں کارواج ہے زمین کی نرمی کی وجہ سے، کھود لینے کے بعد اس کو پتھر سے ڈھانپ سکتے ہیں یا نہیں؟ اور پتھر سے ڈھانپنا جائز ہے یا نہیں؟ جیسا کہ مدینہ طیبہ وغیرہ میں پتھر سے ڈھانپتے ہیں؟

(۱) والسنة هو اللحد دون الشق كذا في محيط السرخسي وصفة اللحد ان يحفر القبر بتسمائه ثم يحفر في جانب القبلة حنبره فيوضع فيه الميت كذا في المحيط ويحعل ذلك كالبيت المسقف كذا في البحر الرائق فان كانت الارض رخوة فلا بأس بالشق كذا في فتاوى قاضي حان وصفة الشق ان تحفر صغيرة كالنهر وسط القبر ويبنى جانباه باللبن ويوضع فيه ويسقف كذا في معراج الدرابة الفصل السادس في القبر والدفن الخ

(الجواب) زمین نرم ہونے کی وجہ سے قبر ڈھسن جانے کا اندیشہ ہو تو صندوقی قبر بلا حرج کے جائز ہے اور قبر ڈھانپنے میں ضرورتاً پتھر استعمال کر سکتے ہیں کہ جس سے جانور قبر کھوکھو کر مردہ تک نہ پہنچ سکے۔ مگر بہتر یہ ہے کہ پتھر کے نیچے کا یعنی میت کی طرف کا وہ حصہ مٹی سے لپ لیا جائے جس کی وجہ سے مردہ کی چاروں طرف مٹی معلوم ہو (در مختار، شامی ج ۱ ص ۸۳۶) (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

پختہ قبر بنانے کے متعلق:

(سوال ۶۵) (۱) ایک شخص اپنے والد کی قبر پختہ بنانا چاہتا ہے شرعاً اس کی اجازت ہے یا نہیں؟ (۲) اگر پختہ قبر بنانے کی اجازت نہ ہو تو کیا چہار دیواری پختہ بنا کر اوپر کا حصہ کھلایا کچا رکھنے کی اجازت ہے؟ (۳) اگر اس کی بھی اجازت نہ ہو تو کیا محض ایک پتھر پر مرحوم کا نام اور تاریخ وفات لکھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(الجواب) قبر کو پختہ بنانے کی شرعاً اجازت نہیں ہے، ممنوع ہے۔ حدیث شریف میں ہے نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یجصص القبر وان ین علیہ وان یقعد رواہ مسلم (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۸ باب فی دفن المیت) آنحضرت ﷺ نے قبر کو پختہ بنانے اور اس پر عمارت باندھنے اور قبر پر بیٹھنے سے ممانعت فرمائی ہے۔

اس لئے فقہاء نے قبر میں پکی اینٹ رکھنے اور قبر کے چاروں طرف پختہ چبوترہ بنانے اور قبر کے پاس آک اور اس میں پکائی ہوئی چیزیں لے جانے کی بھی ممانعت فرمائی ہے۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۸۳۷) (۲) لہذا اب غیر ضرورت شرعیہ کے چہار دیواری کی بھی ضرورت نہیں ہے۔

کچی قبر رہنے میں میت کا مفاد ہے، کچی اور کس مہر کی حالت کی قبر انوار الہی اور رحمت خداوندی کی زیادہ مستحق ہے اور زائرین کے دلوں پر غور ہے، موت یاد آتی ہے اور دنیا کے زوال کا نقشہ سامنے آ جاتا ہے، زیارت قبور کی جو غرض ہے وہ حاصل ہو جاتی ہے، میت کے ساتھ محبت ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ اس کی قبر پختہ اور مزین بنائی جائے، حضرات صحابہ آنحضرت ﷺ کے عاشق جاں نثار تھے، آنحضرت ﷺ کے وضو کے پانی کو زمین پر گرنے نہ دیتے تھے، ہاتھوں میں لے کر اپنے منہ اور آنکھوں پر ملتے تھے، ایسی محبت اور عظمت ہونے کے باوجود ان بزرگوں نے اپنے محبوب ترین آقا پیغمبر ﷺ کی قبر مبارک پختہ نہ بنائی، کچی ہی رہنے دی، ہمیں بھی انہیں کے نقش قدم پر چلنا چاہئے۔ (خدا پاک نیک توفیق عطا کرے۔ آمین) اگر ضرورت سمجھی جائے کہ قبر کا نشان باقی رہے تو اس پر وقتاً فوقتاً مٹی ڈالی جاسکتی ہے۔ نیز قبر کا نشان باقی رکھنے اور اس خیال سے کہ قبر کی بے حرمتی اور توہین نہ ہو، لوگ اس کو پامال نہ کریں تو اس پر نام اور تاریخ وفات بھی لکھی جاسکتی ہے۔ ولا بأس بالكتابة علیہ لئلا ینھب الاثر ولا یمتنھن (نور الایضاح ص ۴۰ فصل فی حملھا ودفنھا) ان احتیج الی الكتابة حتی لا ینھب الاثر ولا

(۱) وقال لكن ينبغي ان يفرش فيه التراب وتطن الطبقة العليا، مما يلي المیت ويجعل النبی الخفیف علی یسین المیت ویساره لیصیر بمنزلة اللحد مطلب فی دفن المیت

(۲) لا الآجر المطبوخ والخشب لدخلوه قال فی الشامیة تحب قوله الآجر قال البدائع لانه یستعمل للبریة ولا حاجة للمیت الیها ولانه منه النار فیکره ان یجعل علی المیت تفاولا کما یکره ان یتبع لبره بنار تفاولا لا یطلب فی دفن المیت

یستهن فلا بأس به فاما الكتابة بغير عذر فلا (شامی ج ۱ ص ۸۳۹) ولا بأس بالكتابة ان احتيج اليها (درمختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۸۳۹ ايضاً) بهر حال ضرورت کی صورتوں کو اگرچہ مضرات فقہاء نے مستثنیٰ کیا ہے تب بھی بہتر یہی ہے کہ کچھ نہ لکھا جائے۔ لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی ان یجصص القبور وان یکتب علیہا وان توطأ . رواہ الترمذی . مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۸ باب دفن الميت (ترجمہ) آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا اس سے کہ قبروں کو پختہ بنایا جائے یا ان پر لکھا جائے یا ان کو پیسوں سے روندھا جائے (ترمذی شریف بحوالہ مشکوٰۃ شریف)

شرعی حکم میں بہت سی حکمتیں اور مصلحتیں ہوتی ہیں، اگر پختہ قبر ممنوع نہ ہوتی تو آج چاروں طرف قبریں ہی قبریں ہوتیں۔ مکانات اور کھیتی کے لئے بھی زمین ملنا دشوار ہو جاتا۔ فقط

میت کو تلقین کب کرے اور کب نہ کرے:

(سوال ۶۶) ایک جگہ پر بعنوان "قبر پر تلقین" کے تحت حسب ذیل لکھا ہے:-

"حضرت ابی امامہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تمہارا کوئی بھائی وفات پائے اور تم اس کو قبر میں دفن کر چکو۔ اس کے بعد ایک آدمی قبر کے پاس کھڑا ہو کر میت کا نام لے کر پکارے، یہ پکار وہ سنتا ہے مگر اس کو جواب نہیں دے سکتا۔ پھر جب دوبارہ اس کا نام پکارا جاتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ برادر! کیا کہتا ہے؟ اللہ تجھ پر رحم فرمائے۔ (مگر مردہ کی یہ بات باہر والے نہیں سن سکتے۔) اس طریقہ سے تین دفعہ ندا دے کر حسب ذیل تلقین کرے۔

اذکر ما اخرجت علیہ من الدنیا بشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله

وانک رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً وبمحمد نبیاً!

مردے کی یہ تلقین سنتے ہی قبر میں سے مٹ کر نیر نامی فرشتے واپس لوٹ جاتے ہیں اور کتبے جاتے ہیں۔ یہاں تو تلقین ہو رہی ہے۔ اپنا یہاں کام نہیں۔

(اس تلقین کے بارے میں امام نوویؒ "تعلیقات" کے مصنف قاضی حسین "تمتہ" کے مصنف ابوسعید شافعیؒ

الفتح نست مقدسی اور امام شافعیؒ وغیرہ علما کرام متفق ہیں۔

(الجواب) تلقین کے دو مواقع ہیں (۱) موت کے وقت (۲) بعد الموت۔ موت کے وقت کی تلقین بالاجماع مستحب

ہے۔ وهذا التلقین مستحب بالاجماع (فتاویٰ عالمگیری الفصل الاول فی المختصر ج ۱ ص

۱۵۷) اور قبر کی تلقین میں اختلاف ہے۔ بعض فقہاء اس کے قائل ہیں اور بعض قائل نہیں ہیں۔ واما التلقین بعد

الموت فلا یلقن عندنا فی ظاہر الروایۃ کذا فی العینی، شرح الہدایۃ ومعراج الدرایۃ ونحن

نعمل بما عند الموت وعند الدفن کذا فی المصنعات .

یعنی بہر حال موت کے بعد کی تلقین ظاہر روایت میں منع ہے۔ اور ہمارا عمل دونوں تلقین پر ہے (فتاویٰ

عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۷ فی القبر والدفن الخ) (عینی ج ۱ ص ۱۰۷۳) (طحطاوی شرح

درمختار ج ۱ ص ۵۷۹)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تلقین بعد الموت خلاف ظاہر روایت ہے اور ترجیح ظاہری روایت کو ہوتی ہے اور بعد الموت قبر والی تلقین کے بارے میں جو حدیث پیش کی جاتی ہے وہ محدثین کے نزدیک صحیح نہیں ہے بلکہ ضعیف ہے۔ البتہ ضعیف روایات فضائل اعمال میں معتبر ہوتی ہیں اور اس پر عمل جائز ہے اس شرط پر کہ اعتقادی یا عملی خرابی لازم نہ آتی ہو۔ مگر تلقین مذکور کے بارے میں اکثر اوقات عملی اور اعتقادی خرابی دیکھنے میں آتی ہے۔ یعنی اس کو لازمی سمجھا جاتا ہے کہ بھی ترک نہیں کرتے اور نہ کرنے والے کو ملامت کی جاتی ہے۔ انہیں بد مذہب، بد عقیدہ کہا جاتا ہے اور اہل سنت سے خارج سمجھا جاتا ہے۔ لہذا قابل ترک ہے۔ فقہاء کا مسلم عقیدہ ہے کہ ان المندوب ينقلب مكرها اذا خيف ان يرفع عن رتبته مباح اور مستحب کو جب اس کے درجہ سے بڑھا دیا جاتا ہے تو مکروہ اور ممنوع ہو جاتا ہے۔ (مجمع البحار ج ۲ ص ۲۴۴)

حاصل یہ کہ تلقین اول (عند الموت) بالا جماع مستحب ہے اور صحیح حدیث سے ثابت ہے اور تلقین ثانی (بعد الموت عند القبر) میں اختلاف ہے۔ لہذا فقہاء کا فیصلہ ہے کہ جہاں اس کا رواج نہیں ہے وہاں اس کو جاری نہ کیا جائے اور جہاں اس کا رواج ہو وہاں اس کو بند نہ کیا جائے کہ فتنہ و فساد کا ڈر ہے۔ درمختار وغیرہ میں ہے: ولا يلقن بعد تلحيدہ وان فعل الا ينهي عنه۔ یعنی بعد دفن تلقین نہ کی جائے اور اگر کوئی کرے تو اسے روکا نہ جائے (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۹ مطلب فی التلقین بعد الموت) فقط والله اعلم بالصواب۔

پرانی قبر میں دوسرا مردہ دفن کرنا کیسا ہے:

(سوال ۶۷) علمائے دین سے رہنمائی مطلوب ہے مندرجہ ذیل مسئلہ میں ہمارے ملک میں آبادی کے بے تحاشہ پھیلاؤ اور تیز رفتار اضافہ نے خاص طور پر بڑے شہروں میں رہائش کے معاملہ کو جس حد تک دشوار بنا دیا ہے وہ سب پر عیاں ہے اس کا قدرتی نتیجہ یہ بھی ہے کہ قبرستانوں کی گنجائشیں بڑھتی ہوئی ضرورتوں کا ساتھ دینے سے عاجز آتی جا رہی ہیں شہری آبادی سے بہت دور دراز جگہوں میں نئے قبرستان بنا بھی لئے جائیں تو وہاں تک اموات کا حمل و نقل بہت دشوار بلکہ عملاً ناممکن نظر آتا ہے، اس کا ایک حل یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قدیم قبرستانوں میں دوبارہ تدفین شروع کی جائے بشرطیکہ شریعت اسلامیہ اس کی روادار ہو اس لئے علماء کرام رہنمائی فرمائیں کہ شرعاً کتنی مدت کے بعد کسی پرانی قبر کو دوبارہ تدفین کے لئے کام میں لایا جاسکتا ہے جبکہ مبصرین کا عام خیال یہ ہے کہ چالیس سال یا زیادہ سے زیادہ پچاس سال کے عرصہ میں مدفون میت (الا ماشاء اللہ) خاکستر محض ہو جاتی ہے تو کیا ان مقابر کو جن کی تدفین پر پچاس ساٹھ سال کا عرصہ یقینی طور پر گزر چکا ہو، دوبارہ کھود کر تدفین کے کام میں لایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اس معاملہ میں شریعت مقدسہ کی واضح رہنمائی سے ممنون فرمائیں جزاکم اللہ خیراً۔ بیوا تو جروا (از دہلی)

(الجواب) شامی میں ہے قال فی الفتح ولا يحفر قبر لدفن آخر الا ان بلى الاول فلم يبق له عظم الا ان لا يوجد فتضم عظام الاول ويجعل بينهما حاجز من تراب الى قوله قال الزيلعي ولو بلى الميت وصار ترابا جاز دفن غيره في قبره وزرعه والبناء عليه . الى قوله . قلت فالاولى انا طة الجواز بالبلاد اذ لا يمكن ان يعدل كل ميت قبر لا يدفن فيه غيره وان صار الاول ترابا لا سيما

فی الا مصار الكبيرة الجامعة الخ (شامی ص ۸۳۵ ج ۱ کتاب الجنائز مطلب فی دفن الميت)
یعنی فتح القدير میں ہے: میت دفن کرنے کے لئے کسی قبر کو کھودی نہ جائے الا یہ کہ پہلی میت بوسیدہ ہوگئی ہو
اور اس کی ہڈیاں باقی نہ رہی ہوں، البتہ اگر جگہ نہ ہونے کے سبب قبر کھودی گئی اور اس میں ہڈیاں نکلیں تو احترام کے
ساتھ پہلے مردہ کی ہڈیوں کو جمع کر کے قبر کے ایک جانب رکھ دی جائیں اور ان دونوں کے درمیان مٹی کی آڑ کر دی
جائے۔ الی قولہ۔ علامہ زیلعی فرماتے ہیں اگر میت بوسیدہ ہو جائے اور مٹی ہو جائے تو دوسری میت کو اس میں دفن کرنا
جائز ہے۔ الی قولہ۔ قلت، علامہ شامی فرماتے ہیں بوسیدہ ہو جانے کے بعد جواز کا قول اختیار کرنا بہتر ہے اس لئے کہ
ہر میت کے لئے ایسی قبر مہیا کرنا جس میں کبھی کوئی مردہ دفن نہ ہوا ہو ممکن نہیں ہے خاص کر بڑے شہروں میں۔ (شامی
ص ۸۳۵ ج ۱)

مراقی الفلاح میں ہے۔ لو بلی الميت وصار تراباً جاز دفن غیرہ فی قبرہ کذا فی التبيين
(مراقی الفلاح مع طحطاوی ص ۳۳۶، فصل فی حملها ودفنها)
البحر الرائق میں ہے وفی التبيين ولو بلی الميت وصار تراباً جائز دفن غیرہ وزرعه والبناء
علیه ۱ (البحر الرائق ص ۱۹۵ ج ۲، کتاب الجنائز تحت قوله ولا يخرج من القبر الخ)
فتاویٰ عالمگیری میں ہے ولو بلی الميت وصار تراباً جاز دفن غیرہ فی قبرہ وزرعه والبناء
علیه کذا فی التبيين (عالمگیری ص ۱۶۷ ج ۱ کتاب الجنائز فصل نمبر ۶)

بوسیدہ ہونے سے قبل قصد اور ارادۃ قبر کھودنے کی اجازت نہیں، علامہ شامی فرماتے ہیں وما یفعل جهلة
الحفار بن من نبش القبور التي لم تبأر با بها وادخال اجانب علیهم هو من المنکر الظاهر یعنی:
میت کے بوسیدہ ہونے سے قبل جاہل گورکن ایسی قبریں بھی کھود دیتے ہیں اور دیگر اموات کو اس میں دفن کر دیتے ہیں،
یہ بات ظاہری طور پر منکر اور ممنوع ہے (شامی ص ۸۳۵ ج ۱)

مذکورہ بالا عبارتوں سے واضح ہوتا ہے کہ رائج قول کے مطابق مردہ جب خاک ہو جائے اور اس کا اثر باقی نہ
رہے تو اس صورت میں دوسرے میت کو اس قبر میں دفن کرنا جائز ہے خاص کر بڑے شہروں میں جہاں زمین کی قلت
ہوتی ہے اور اس سے قبل جب کہ اندازہ یہ ہو کہ میت کا جسم خاک نہ ہوا ہو گا قصد اور ارادۃ بلا عذر شرعی قبر کھودنا جائز نہ
ہوگا۔

لہذا صورت مسئلہ میں جب کہ زمین کی قلت ہو، نیا قبرستان آبادی سے بہت دور ملتا ہو اور وہاں تک
اموات کا نقل و حمل بہت دشوار ہو تو مبصرین جتنی مدت کا اندازہ بتائیں اور تجربہ سے بھی ان کی بات کی تصدیق ہوتی ہو تو
اتنی مدت کے بعد پرانی قبر میں میت دفن کرنا جائز ہے اگر کبھی ہڈیاں نکالیں تو پوری احترام کے ساتھ قبر کے ایک جانب
رکھ کر مٹی کی آڑ کر دی جائے پختہ قبر بنانے کی ہرگز اجازت نہ دی جائے کہ شرعاً بھی ممنوع ہے اور مصلحت کے بھی خلاف
ہے۔

عارف باللہ حضرت مفتی عزیز الرحمن عثمانی رحمہ اللہ کا فتویٰ ملاحظہ ہو۔

(سوال) ایک قبر کھودی اس میں مردہ کی ہڈی نکلی اس میں نیا مردہ دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) ہڈیوں کو ایک طرف رکھ کر جدید میت کو اس میں دفن کرنا درست ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم مکمل و مدلل ص ۵۳۷ ج ۵)

دوسرا فتویٰ:

(الجواب) دیدہ و دانستہ پرانی قبر کو بحالت موجودگی میت کے بدون ضرورت کے کھودنا جائز نہیں اور اگر اتفاقاً قبر کھودتے ہوئے دوسری میت کی ہڈیاں نکلیں تو ان کو ایک طرف کریں اور کسی قدر بیچ میں پردہ رکھ کر دوسری میت کو دفن کریں یہ جائز ہے کیونکہ مردہ کے بوسیدہ ہونے کے بعد جواز ہی مختار ہے۔ چنانچہ شامی میں بعد نقل اقوال علماء کی یہ لکھا ہے فالاولیٰ انما طة الجواز بالبلا اذا لا يمكن ان يعد لكل ميت قبر لا يدفن فيه غيره الخ اور قبل البلاء ایسا کرنا ناجائز قرار دیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں وما يفعله جهلة الحفارین من نبش القبور التي لم تبل اربابها وادخال اجانب عليهم فهو من المنكر الظاهر فقط (فتاویٰ دارالعلوم مدلل ج ۵ ص ۳۸۵، نیز ج ۵ ص ۳۸۷)

نوٹ:- مندرجہ بالا احوالہ جات میں زرع اور بناء کی جوازات ہے وہ غیر موقوفہ زمین کے متعلق ہونا چاہئے، موقوفہ قبرستان میں اس کی اجازت نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

وقف قبرستان میں قبر کے ارد گرد چبوترہ بنانا اور کتبہ لگانا:

(سوال ۶۸) کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ میرے والد صاحب کا انتقال ہوا تو لوگوں نے برکت کے لئے اپنے خاص برادری کے قبرستان میں دفن کیا (یہ قبرستان کسی کی مملوکہ زمین میں نہیں ہے وقف زمین ہے) اب ان کے معتقدین چاہتے ہیں کہ ان کی قبر پر کتبہ وغیرہ لگادیں اور آس پاس قبر کی دیواریں اٹھادیں تاکہ لا علم لوگوں کو آسانی سے قبر مل جائے اور کسی قسم کی زحمت نہ ہو، لیکن مذکورہ قبرستان میں کسی کی قبر پر بھی کتبہ لگا ہوا نہیں ہے تو قبرستان کے منتظمین ممانعت کے باوجود کتبہ لگا سکتے ہیں یا نہیں جواب بالصواب سے ماجر عندہ اللہ ہوں۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں جب کہ قبرستان وقف ہے تو بلا ضرورت شرعیہ قبر کے ارد گرد دیوار نہ بنائی جائے، سنت طریقہ یہی ہے کہ قبر مکمل کچی رکھی جائے قبر پر نام اور تاریخ وفات لکھی جاسکتی ہے مگر ضروری نہیں ہے، سوال میں درج شدہ قبرستان میں کسی کی قبر پر کتبہ لگا ہوا نہیں ہے تو کتبہ لگانے کے بجائے نشانی کے لئے بے لکھا ہوا کوئی پتھر رکھ دیا جائے، فتاویٰ رحیمیہ میں ہے:- اسی لئے فقہاء نے قبر میں پکی اینٹ رکھنے اور قبر کے چاروں طرف پختہ چبوترہ بنانے اور قبر کے آس پاس آگ اور اس میں پکائی ہوئی چیزیں لے جانے کی بھی ممانعت فرمائی ہے (رد المحتار ج ۱ ص ۸۳) (۱) کچی قبر رہنے میں میت کا مفاد ہے کچی اور کس پرسی کی حالت کی قبر انوار الہی اور رحمت خداوندی کی زیادہ مستحق ہے اور زائرین کے دلوں پر مؤثر ہے، موت یاد آتی ہے، دنیا کے زوال کا نقشہ سامنے آ جاتا ہے زیارت قبور کی جو غرض ہے وہ حاصل ہو جاتی ہے:- الی قولہ:- اگر ضرورت سمجھی جائے کہ قبر کا نشان باقی رہے تو وقفہ قفا مٹی ڈالی جاسکتی

(۱) والسنة ان يفرش في القبر التراب ثم لم يتعقبوا الرخصة في اتخاذه من جديد بشئ ولا شك في كراهة كما هو ظاهر الوجه اي لانه لا يعمل الا بالنار فيكون كالا جر المطبوع مطلب في دفن الميت

ہے، نیز قبر کا نشان باقی رکھنے اور اس خیال سے کہ قبر کی بے حرمتی اور توہین نہ ہو لوگ اس کو پامال نہ کریں تو اس پر نام اور تاریخ وفات لکھی جاسکتی ہے۔ ولا بأس بالكتابة عليه لنلا يذهب الا ثرو لا يمتهن (نور الايضاح ص ۱۴۰) ان احتيج الى الكتابة حتى لا يذهب الا ثرو لا يمتهن فلا بأس به فاما الكتابة بغير عذر فلا اد (شامی ج ص ۸۳۹) ولا بأس بالكتابة ان احتيج اليها (درمختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۸۳۹) بہر حال ضرورت کی صورتوں و اگرچہ حضرات فقہاء نے مستغنی کیا ہے تب بھی بہتر یہی ہے کہ کچھ نہ لکھا جائے لان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يخصص القبور وان يكتب عليها وان توطأ . رواه الترمذی (مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۸)

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا ہے اس سے کہ قبروں کو پختہ بنایا جائے یا ان پر لکھا جائے یا ان کو پیروں سے رونداجائے (ترمذی شریف بحوالہ مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۸) (فتاویٰ رحیمیہ ص ۳۸۳ ج ۱ ص ۳۸۵) جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں پختہ قبر بنانے کے متعلق عنوان سے دیکھیں۔ ص ۶۶)

فتاویٰ دارالعلوم میں ہے:-

(سوال) زید حفاظت اور ملامت کے لئے اپنے والد مرحوم کی قبر کے اطراف اربعہ کو پختہ: ورنچ میں کچی اور سنگ مرمر پر کندہ کرانا چاہتا ہے، کوئی صوت جواز کی ہے یا نہیں؟

(الجواب) شامی میں صحیح مسلم کی یہ حدیث نقل فرمائی ہے۔ نہی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تجصيص القبور وان يكتب عليها وان يبنى عليها رواه مسلم یعنی منع فرمایا رسول الله ﷺ نے قبروں کے پختہ کرنے سے اور ان پر کچھ لکھنے سے اور تعمیر کرنے سے پس صورت مذکورہ فی السؤال شرعاً درست نہیں ہے فقط (فتاویٰ دارالعلوم ص ۳۷۷ ج ۵ ص ۳۷۸ مدلل و مکمل)

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:-

(سوال) کچی قبر بعد بیٹھ جانے کے اس پر مٹی ڈلوانا یا سال دو سال بعد پھر دوبارہ مٹی ڈلوانا تا کہ نشان باقی رہے، درست ہے یا نہیں؟ اور قبر کا چبوترہ معمولی کچی اینٹ سے بنوانا درست ہے یا نہیں؟

(الجواب) حامد اومصلیاء: مٹی ڈلوانا درست ہے اگر قبر مملوکہ زمین میں ہے تو معمولی کچا چبوترہ بنوانا فی حد ذاتہ بھی درست ہے، لیکن آگے چل کر اس میں دیگر مفسد کا مظنہ ہے، اس لئے نہیں چاہئے، وقف کی زمین میں کوئی گنجائش نہیں فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ محمودیہ ص ۳۹۵ ج ۲ ص ۳۹۶ کتاب الجنائز) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

میت کے خویش و اقارب کے انتظار میں دفنانے میں تاخیر کرنا:

(سوال ۶۹) متعلق سوال بالا، مینا، بیٹی، شوہر، بیوی اور رشتہ دار و اقرباء کے انتظار میں میت کو دفنانے میں تاخیر کرنا کیسا ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) جب کسی شخص کے انتقال کا یقین ہو جائے تو اس کی تجہیز و تکفین میں عجلت مطلوب ہے، احادیث میں اس کی بہت تاکید آئی ہے، ایک حدیث میں ہے عن حصین بن حوچ ان طلحة بن البراء رضی اللہ عنہ مرض

فاتاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعودہ فقال انی لا یری طلحة الا وقد حدث بہ الموت فاذا نونی بہ وعجلوا فانہ لا ینبغی لجیفۃ مسلم ان تحبس بین ظہرانِی اہلہ (ابو داؤد ص ۹۲ ج ۲ کتاب الجنائز باب تعجیل الجنازۃ)

یعنی:- حضرت طلحہ بن براء رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے حضور ﷺ ان کی عیادت (بیمار پرسی) کے لئے تشریف لائے، آپ نے حضرت طلحہ کی حالت دیکھ کر ارشاد فرمایا میرا گمان یہ ہے کہ ان کی موت کا وقت قریب ہے، ان کا انتقال ہو جائے تو مجھے اطلاع کرنا اور ان کی تجہیز و تکفین میں عجلت کرنا اس لئے کہ یہ مناسب نہیں ہے کہ مسلمان کی نعش اس کے گھر والوں کے درمیان روکی جائے۔ (ابوداؤد شریف ص ۹۲ ج ۲)

(دوسری حدیث) عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا مات احدکم فلا تجسوه واسر عوا بہ الی قبرہ ولیقر عند رأسہ فاتحۃ البقرۃ وعند رجلہ بخاتمۃ البقرۃ (رواہ البیہقی)

یعنی:- حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا جب تم میں سے کسی کا انتقال ہو جائے تو اسے روکے مت رکھو اور اسے اس کی قبر تک جلد پہنچاؤ اور (دفن کے بعد) اس کے سر پر سورہ بقرہ کی ابتدائی آیتیں مفلحون تک اور پانچویں سورہ بقرہ کی آخری آیتیں (آمن الرسول سے آخر تک) پڑھی جائیں (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۹ باب دفن المیت فصل نمبر ۳)

(تیسری حدیث) عن علی رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یا علی ثلاث لا توخرھا الصلوۃ اذا اتت والجنازۃ اذا حضرت والا یم اذا وجدت لھا کفوا، رواہ الترمذی . یعنی:- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، اے علی! تین چیزوں میں تاخیر مت کرنا (۱) نماز کا جب وقت آجائے (۲) جنازہ جب حاضر ہو جائے (۳) بے نکاح عورت کا جب کفول جائے (تو فوراً نکاح کر دینا) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۷۱ باب تعجیل الصلوۃ)

(چوتھی حدیث) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسر عوا بالجنازۃ فان تک صالحۃ فخیر تَقْلِمُوْہَا الیہ وان تک سوری ذلک فشر تَضَعُوْہُ عَنْ رِقَابِکُمْ، مضق علیہ . یعنی حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جنازہ جلدی لے چلو اگر وہ صالح ہے تو وہ خیر ہے جسے تم لے جا رہے ہو اور اگر وہ صالح نہیں تو اپنی گردن پر جلدی شر کو دور کرو گے، (بخاری، مسلم، مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۳ باب امشی بالجنازۃ)

اسی بنیاد پر فقہاء نے بھی اس کی بہت تاکید فرمائی ہے۔ مراقی الفلاح میں ہے و اذا تیقن موته (یعجل بتجهیزه) اکراماً له لما فی الحدیث عجلوا به فانہ لا ینبغی لجیفۃ مسلم ان تحبس بین ظہرانِی اہلہ . یعنی جب موت کا یقین ہو جائے تو اس کی تجہیز و تکفین میں جلدی کی جائے، اسی میں اس کا اکرام و احترام ہے، حدیث میں ہے کہ تجہیز و تکفین میں عجلت کرو مسلمان کی نعش کو اس کے گھر والوں میں روکے رکھنا مناسب نہیں (مراقی الفلاح مع طحاوی ص ۳۰۹ باب احکام الجنائز)

میت کو ایک دو میل سے زیادہ یا ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کرنے کو فقہاء نے مکروہ لکھا ہے اس کی چند وجوہات بیان کی ہیں ان میں ایک وجہ یہ بھی بیان فرمائی ہے کہ منتقل کرنے سے تدفین میں تاخیر ہوگی، رسائل الارکان میں ہے ولا ينقل الميت من بلد مات فيه الى بلد اخرى لما عن جابر رضى الله عنه قال لما كان يوم احد جاء ت عمتی بابی لتدفنه فی مقابرنا فنادی منادی رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا القتلى الى مضاجعهم رواه الترمذی و ابو داود. الى قوله والا فضل ان لا ينقل فعلم منه ان النقل مکروه والا فضل عام النقل وايضاً فی النقل تاخير الدفن.

یعنی میت کو ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل نہ کیا جائے ترمذی اور ابو داؤد نے حضرت جابرؓ سے روایت کی ہے آپ فرماتے ہیں کہ غزوہ احد کے دن میری پھوپھی میرے والد کو (یعنی اپنے بھائی کو) اپنے قبرستان میں دفن کرنا چاہتی تھی رسول اللہ ﷺ کے منادی نے اعلان کیا کہ شہداء کو ان کی شہادت کی جگہ دفن کرو، الی قولہ، اور منتقل نہ کرنا ہی افضل ہے، نیز منتقل کرنے میں تدفین میں تاخیر ہوتی ہے (رسائل الارکان ص ۱۵۹، ۱۶۰ قبیل فصل فی جودۃ الترابۃ)

لہذا بہتر اور اولیٰ صورت یہی ہے کہ جتنا ہو سکے تدفین میں عجلت کرنا چاہئے اسی میں میت کا احترام ہے، اعزاء وغیرہ کے انتظار کرنے میں تاخیر ہوگی اور تاخیر مناسب نہیں فقہاء نے یہاں تک لکھا ہے وکرہ تاخیر صلوتہ ودفنہ لیصلی علیہ جمع عظیم بعد صلوة الجمعة یعنی اس مقصد سے نماز جنازہ میں تاخیر کرنا کہ جمعہ کے بعد نماز جنازہ پڑھنے کی صورت میں لوگ زیادہ ہوں گے، یہ مکروہ ہے (در مختار مع رد المحتار ج ۶ ص ۸۳۳، مطلب فی حمل المیت فتاویٰ رحیمیہ ج ۶ ص ۳۶۸) جدید ترتیب کے مطابق صفحہ ۸۲ ج ۷ پر ملاحظہ فرمائیں۔ معصم

مندرجہ بالا مضمون سے ثابت ہوتا ہے کہ جب آپ کی بستی میں انتقال ہوا ہے تو بہتر اور افضل یہی ہے کہ آپ ہی کی بستی میں دفن کیا جائے دوسرے شہر منتقل نہ کیا جائے (در مختار ص ۸۴۰ ج ۱) (کبیری شرح منیہ ص ۶۳ فصل فی الجنائز) (رسائل الارکان ص ۱۵۹، ص ۱۶۰) (مرآتی الفلاح مع طحاوی ص ۳۳ کتاب الجنائز) یہ سب حوالے گزشتہ اوراق میں آچکے ہیں ملاحظہ ہو سوال نمبر ۲۹۲۸) جدید ترتیب کے مطابق متفرقات جنازہ میں، میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا، کے عنوان سے دیکھیں ص ۱۱ مرتب) اگر اولیاء میت اپنے وطن لے جانے پر مصر ہیں تو ایسی صورت میں بہتر یہ ہے کہ آپ کی بستی میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے اس لئے کہ میت کے اعزاء و اقارب کا اصرار یقیناً نماز پڑھنے پر ہوگا اگر آپ کی بستی میں بھی پڑتی جائے گی تو شرعی قیود کی رعایت نہ ہو سکتی اور چہر یا تو اختشار پیدا ہوگا یا تکرار نماز جنازہ کی صورت پیش آئے گی آپ کی بستی والے اپنے اپنے طور پر مرحوم کے لئے دعاء مغفرت و ایصال ثواب کریں اور جو میت کے ساتھ وطن جاسکتے ہوں وہ میت کے اعزاء و اقارب کے ساتھ نماز جنازہ ادا کریں۔ فقط واللہ اعلم۔

مسلمانوں کے قبرستان میں روافض کو دفن کرنا:

(سوال ۷۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مندرجہ ذیل مسئلہ میں کہ سنیوں کا ایک قبرستان ہے جس کا انتظام کورٹ کی طرف سے ”سنی مسلم وقف کمیٹی“ نامی ایک کمیٹی کو سپرد کیا گیا ہے، اس قبرستان میں مسلمانوں

کے علاوہ غیر سنی مثلاً شیعہ وغیرہ فرقہ کا کوئی مردہ دفن کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اگر مندرجہ بالا کمیٹی ایسی اجازت دیتی ہو تو جائز ہے یا نہیں؟ معتبر کتب کے حوالے سے جواب عنایت فرمائیں۔ بینواتو جروا۔

(الجواب) وباللہ التوفیق:۔ روافض و اہل تشیع میں مختلف العقائد فرتے ہیں، بعض وہ ہیں جو حضرت علیؑ کو خلیفہ اول ہونے کے مستحق سمجھتے ہیں مگر باقی صحابہ رضی اللہ عنہم پر تبرئی نہیں کرتے یہ فاسق اور مبتدع ہیں اسلام سے خارج نہیں ہیں، ان کی نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں اور ان کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جاسکتا ہے (لیکن ان کی جگہ الگ کر دی جائے) اور بعض وہ ہیں جو حضرت علیؑ کو معبود سمجھتے ہیں (معاذ اللہ) بعض وہ ہیں جن کا عقیدہ ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے وحی لانے میں غلطی کی، حضرت علیؑ کو پہنچانے کے بجائے حضرت محمد ﷺ کو پہنچا دی، گویا ان کے نزدیک نبی و رسول بننے کے اصل حق دار (معاذ اللہ) حضرت علیؑ تھے، بعض وہ ہیں جو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر تہمت رکھتے ہیں۔ بعض ایسے بھی ہیں جو حضرات صحابہ کو مسلمان ہی نہیں مانتے کافر و مرتد قرار دیتے ہیں، ان فرقوں کی نماز جنازہ درست نہیں ہے اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

الرافضی اذا یسب الشیخین ویلعنہما والعیاذ باللہ فہو کافر وان کان یفضل علیا کرم اللہ وجہہ علی ابی بکر رضی اللہ عنہ لا یکون کافراً الا انہ مبتدع. الی قولہ . من انکرا مامۃ ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ فہو کافر علی قول بعضہم ہو مبتدع ولیس بکافر والصحیح انہ کافر وکذلک من انکر خلافتہ عمر رضی اللہ عنہ فی اصح الاقوال کذا فی الظہیریۃ . (فتاویٰ عالمگیری ج ۲ ص ۲۶۲ کتاب السیر مطلب موجبات الکفر انواع منها ما یعلق بالا نبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام)

اور شامی میں ہے: نعم لا شک فی تکفیر من قذف السیدۃ عائشۃ رضی اللہ عنہا او انکر صحبۃ الصدیق او اعتقد الا لویۃ فی علی رضی اللہ عنہ او ان جبرئیل غلط فی الوحی (شامی ج ۳ ص ۲۰۵ کتاب الجہاد مطلب مہم فی حکم سب الشیخین)

ہر فرقہ کی تعیین مشکل ہے جو لوگ روافض و شیعہ کہلاتے ہیں ان کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنے کی اجازت نہ دی جائے اسی میں احتیاط ہے، فقط واللہ اعلم۔

مردہ کو قبر میں رکھنے کے بعد کچی اینٹیں یا تختہ رکھے بغیر مٹی ڈالنا کیسا ہے؟:

(سوال ۷۲) ہمارے یہاں فرقہ مہدویہ کے کچھ لوگ ہیں، ہمارے یہاں جب کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو عام طور پر شقی قبر بناتے ہیں میت کو قبر میں لٹانے کے بعد ہم لوگ اس کے اوپر تختہ رکھتے ہیں اور اس کے بعد مٹی ڈالتے ہیں، فرقہ مہدویہ والے ہمارے اس طریقہ کو خلاف سنت کہتے ہیں، ان کا طریقہ یہ ہے کہ میت کو قبر لٹانے کے بعد سب سے پہلے ان کے پیر صاحب تین لپیں مٹی ڈالتے ہیں اور اس کے بعد پھاوڑے سے دھڑا دھڑ میت کے جسد پر مٹی ڈالتے ہیں اور پوری قبر مٹی سے بھر دیتے ہیں اور اسی کو صحیح اور سنت طریقہ کہتے ہیں اور ہمارا طریقہ جو عام طور پر رائج ہے اسے غلط اور خلاف سنت کہتے ہیں، ہم نے ان لوگوں سے کہا کہ ہم جس طرح دفن کرتے ہیں وہ صحیح ہے اس میں میت کا

احترام بھی ہے مگر ان کو اپنے ہی طریقہ پر اسرارے اور غزوات کے واقعات پیش کرتے ہیں کہ شہداء کو ایک ہی قبر میں دفن کر دیا جاتا تھا وہاں کہاں اس طرح پہلے تختے یا کچی اینٹیں رکھی جاتی تھیں، یہ بھی کہتے ہیں کہ کفن کو میلا کر نا چاہئے، اس پر مٹی ڈالیں گے تو میلا ہوگا، آپ سے درخواست ہے کہ اس بارے میں ہماری رہنمائی فرمائیں اور مدلل جواب ارقام فرمائیں، بیوقوف جروا۔

(الجواب) لحد (بغلی) اور شقی دونوں قسم کی قبر بنانا جائز ہے، اگر زمین سخت ہے تو لحد (بغلی قبر) بنانا افضل ہے اور نرم زمین جہاں قبر بیٹھ جانے کا احتمال ہو وہاں شقی قبر (سندوقی قبر) بنانے میں کوئی حرج نہیں، قبر لحدی بنائی جائے یا شقی، سنت طریقہ یہ ہے کہ قبر میں میت رکھنے کے بعد کچی اینٹیں یا نرکل (بانس) اس پر پنے جائیں اور شقی قبر ہو تو میت و قبر میں رکھنے کے بعد کچی اینٹوں یا تختوں سے اس پر چھت بنائی جائے تاکہ مٹی ڈالتے وقت مردے پر مٹی نہ گرے حضور اقدس ﷺ کی قبر مبارک میں بھی اسی طرح کچی اینٹیں چنی گئی تھیں۔

مسلم شریف میں حدیث ہے حدثنا يحيى ان سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه قال فى مرضه الذى هلك فيه الحدو الى لحداً وانصبوا على اللين نصبا كما صنع برسول الله صلى الله عليه وسلم . حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اپنے مرض الوفا میں فرمایا ”میرے لئے لحد (بغلی قبر) بنانا اور مجھ پر کچی اینٹیں چنا جس طرح رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کیا گیا (مسلم شریف ج ۱ ص ۳۶۱ کتاب الجنائز فصل فی استحباب اللحد) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۸ باب دفن الميت)

نووی شرح مسلم میں ہے: فى استحباب اللحد ونصب اللين وانه فعل ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم باتفاق الصحابة رضى الله عنهم اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ لحد (بغلی قبر) بنانا اور اس پر کچی اینٹیں چنا مستحب ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے اتفاق سے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اسی طرح کیا گیا (نووی شرح مسلم ج ۱ ص ۳۱۱)۔

مذکورہ حدیث اور علامہ نووی رحمہ اللہ کی تشریح سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سنت یہ ہے کہ لحد کو کچی اینٹوں سے چنا جائے تاکہ مٹی میت کے بدن پر نہ گرے اس میں میت کا احترام بھی ہے اور یہ طریقہ علی نبیل التوارث چلا آ رہا ہے۔ اس کے خلاف نہ کیا جائے کی اینٹ نہ رکھی جائے کہ وہ آگ میں سینکی گئی ہے جس سے مردے کو دور رکھنا مستحسن ہے۔ درمختار میں ہے (ويسوى اللبن عليه والقصب لا الأجر المطبوخ والحسب شامى) میں ہے (قوله والقصب) قال فى الحلية وتسد الفرج التى بين اللبن بالمدد والقصب كى لا ينزل التراب منها على الميت . یعنی: اس پر (یعنی میت پر) کچی اینٹیں اور نرکل (بانس) رکھے جائیں کچی اینٹیں اور تختے نہ رکھے جائیں، حلیہ میں ہے: اینٹوں کے درمیان جو سوراخ ہوں ان کو گارے سے بند کر دیا جائے تاکہ سوراخوں میں سے مٹی میت پر نہ گرے (درمختار و شامی ص ۸۳۷ ج ۱ مطلب فی دفن الميت)

فقہاء نے یہ وضاحت حدیث کی روشنی میں فرمائی ہے: کبیری شرح منیہ میں ہے وفی فتاویٰ قاضی حان والسنة فی القبر اللحد وان كانت الارض رخوة فلا بأس بالشق انتهى والاصل فيه قوله عليه الصلوة والسلام اللحد لنا والشق لغيرنا رواه ابو داود والترمذی . الى قوله . واخرج مسلم عن

سعد بن ابی وقاص انه قال فی مرضه الذی مات فیہ الحد والی لحداً او انصبوا علی اللین نصباً
کما صنع برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روى ابن خبان فی صحیحہ عن جابر انه علیہ الصلوۃ
والسلام الحدو نصب علیہ اللین ورفع قبرہ من الارض نحو شیر والحد ان یحفر فی جانب القبلة
من الارض حفیرۃ فیوضع فیہ المیت وینصب علیہا اللین . والشق ان یحفر حفیرۃ کالنہر ویبنی
جانباہا باللین او غیرہ ویوضع المیت بینہما ویسقف علیہ باللین او الخشب (کبیری ص ۵۹۵
فصل فی الجنائز)

عمدۃ الفقہ میں ہے: میت کو قبر میں رکھنے کے بعد لحد کو کچی اینٹوں سے بند کر دیں اور اینٹوں کے درمیان جو
جھری رہ گئی ہو اسے ڈھیلے یا کچی اینٹ کے ٹکڑوں یا نرکل سے بند کر دیں تاکہ ان جھریوں سے میت پر مٹی نہ گرے لحد کو
بند کرنے میں نرکل (بالس) کا استعمال بھی کچی اینٹ کی طرح مستحب ہے (عمدۃ الفقہ ص ۵۳۱ ج ۲)

مندرجہ بالا حوالوں سے ثابت ہوا کہ قبر لحد ہو یا شق میت کو اس طرح دفن کیا جائے کہ براہ راست مٹی میت پر
نہ گرے اسی میں میت کا احترام ہے۔ جس طرح قرآن کے بوسیدہ اوراق دفن کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ لحد (بغلی قبر)
بنائی جائے تاکہ قرآن پر مٹی نہ گرے، اگر شق صندوقی بنائی گئی تو قرآن پر مٹی پڑے گی اور اس میں ایک گونہ قرآن کی
تحقیر ہے ہاں اگر اس پر تختوں سے چھت بنالی جائے اور اس پر مٹی ڈالی جائے تو پھر مضائقہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری
میں ہے المصحف اذا صار خلقاً لا یقرؤ ینخاف ان یضیع یجعل فی خرقة طاهرة ویدفن اولی من
وضعه موضعاً ینخاف ان یقع علیہ النجاسة او نحو ذلک ویلحد لہ لانه لو شق ودفن یحتاج الی
اهالة التراب علیہ وفی ذلک نوع تحقیر الا اذا جعل فوقہ سقف بخیت لا یصل التراب الیہ فہو
حسن ایضاً کذا فی الغرائب (فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۲۳) (در مختار شامی ص ۱۶۴ فتاویٰ رحیمیہ ص ۸۳۸ ج ۲)
(جدید ترتیب کے مطابق کتاب الایمان، میں متعلق بالقرآن والتفسیر کے باب میں قرآن مجید کے
بوسیدہ اوراق کا کیا حکم ہے؟ کے عنوان میں دیکھ لیا جاوے گا مرتب)

غزوات کا معاملہ ہی الگ ہے، غزوات میں تو اس بات کی کوشش کی جاتی ہے کہ کسی طرح شہداء کو جلد از جلد
دفن کر دیا جائے، جلدی دفن کرنے کی فضیلت بھی ہے، وہاں اتنا اہتمام کرنے کا کہاں موقع ہوتا ہے کہ ہر ایک کی الگ
الگ قبر بنائی جائے اور اس اہتمام سے ان کو دفن کیا جائے، غزوات میں ایسے واقعات بھی ہوئے کہ پورا کفن بھی میسر نہ
ہوا سر چھپایا جاتا تو پیر کھل جاتے پیر ڈھانکے جاتے تو سر کھل جاتا، حضور اقدس ﷺ تسلیماً کثیراً کثیراً کی ہدایت
سے سر ڈھانک کر دفن کیا گیا، لہذا اگر کسی غزوہ میں ایسا اہتمام نہ کیا گیا تو اس سے استدلال صحیح نہ ہوگا۔

کفن تو میلا ہونے ہی والا ہے، مٹی ہی پر تو لٹایا جاتا ہے، اپنے ہاتھ سے میلا کرنا اس کی کوئی ہدایت نہیں ہے
بلکہ ہدایت یہ ہے کہ (اپنی حیثیت کے مطابق) اچھا کفن دو اور خوشبو لگاؤ، حدیث میں ہے۔ عن جابر رضی اللہ
عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کفن احدکم اخاہ فلیحسن کفنه رواہ مسلم
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو کفن دے تو اچھا کفن
دے (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۳ باب غسل المیت وکفنه) لہذا یہ استدلال بھی ناقص ہے، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

میت کو قبر میں دہنی کروٹ پر لٹانا مسنون ہے:

(سوال ۷۳) ہمارے علاقہ میں مردے کو قبر میں لٹا کر صرف چہرہ قبلہ کی طرف کیا جاتا ہے جب کہ عموماً کتابوں میں لفظ کروٹ ملتا ہے تو کیا چپٹ لٹا کر صرف چہرہ قبلہ کی طرف کر دینا سنت کی ادائیگی کے لئے کافی ہے یا مردے کو کروٹ پر کرنا ہوگا؟ صحیح طریقہ بتلائیں، بینواتو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں سنت طریقہ یہ ہے کہ مردہ کو قبلہ رخ دہنی کروٹ پر لٹایا جائے اور پشت کی جانب مٹی سے سہارا دیا جائے تاکہ مردہ پلٹ نہ جائے، اگر کسی عذر کی وجہ سے کروٹ پر نہ لٹایا جاسکے اور صرف چہرہ قبلہ کی طرف کر دیا جائے تو اس کی بھی گنجائش ہے، فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ ویوضع فی القبر علی جنبہ الا یمن مستقبل القبلة کذا فی الخلاصة (عالمگیری ص ۶۳ ج ۱ الفصل السادس فی القبر والدفن الخ)

مرآۃ الفلاح میں ہے (ویوجه الی القبلة علی جنبہ الا یمن) بذلک امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم، طحاوی میں ہے (قوله بذلک امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم) علیاً لمات رجل من عبد المطلب فقال یا علی استقبل القبلة استقبلاً وقلوا جميعاً بسم الله وعلی ملذ رسول الله وضعوه لجنبه ولا تکبوه علی وجهه ولا تلقوه علی ظهره کذا فی الجوهرۃ الخ (مرآۃ الفلاح وطحطاوی علی مرآۃ الفلاح ص ۳۷ فصل فی حملها ودفنها) (الجوهرۃ النيرة ص ۱۱۰ ج ۱) امداد الفتاویٰ میں ہے:

(سوال) مردہ کو قبر میں لٹانا دہنی کروٹ پر مسنون ہے یا چپٹ لٹا کر فقط چہرہ کعبہ کی طرف کر دینا، یہاں کے بعض علما، اول کو مسنون کہتے ہیں، اس میں کیا تحقیق ہے، اور ہدایہ اولین میں یوجہ الیہا کے کیا معنی ہے؟

(الجواب) فی الدر المختار ویوجہ الیہا الی قوله ینبغی کونہ علی شقہ الا یمن، فی رد المحتار عن الحلیۃ بخلاف ما اذا کان بعد اقامة اللین قبل اهالة التراب فانه یزال ویوجہ الی القبلة عن یمینہ آہ۔ یہ روایات صریح ہیں اس میں کہ مردہ قبر میں داہنے کروٹ پر قبلہ رخ لٹایا جائے پس ہدایہ میں یوجہ الیہا بھی اسی پر محمول ہوگا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(سوال) مردہ کو قبر میں چپٹ لٹا کر منہ کعبہ کی طرف کر دیا جائے یا دہنی کروٹ کر دیا جائے چونکہ میری طرف یہ رواج ہے کہ مردہ کو قبر میں چپٹ لٹا کر صرف منہ کعبہ کی طرف کر دیا جاتا ہے، تو اب یہ دونوں میں کون بہتر و جائز ہے؟

(الجواب) مردہ کو دہنی کروٹ پر رو قبلہ رکھنا چاہئے فی الدر المختار ویوجہ الیہا وجوباً ینبغی کونہ علی شقہ الا یمن فی رد المحتار لکن صرح فی التحفة بانہ سنة ۱۵ (امداد الفتاویٰ ص ۶۱ ج ۱)

عمدة الفقہ میں ہے: سنت یہ ہے کہ میت کو قبر میں دہنی کروٹ پر قبلہ رو لٹایا جائے اور اس میت کی پیٹھ کی طرف مٹی یا اس کے ڈھیلے سے تکیہ لگادیں تاکہ میت دہنی کروٹ پر قائم رہے پشت کی جانب لوٹ نہ جائے، چپٹ لٹانے اور صرف منہ قبلہ کی طرف کرنے کا جو عام رواج ہو گیا ہے وہ سنت متوارثہ کے خلاف ہے اور اس طرح صرف منہ قبلہ کی طرف کرنے سے تھوڑی دیر کے بعد منہ قبلہ سے پھر کر سیدھا ہو جائے گا پس اس سے یہ ہیز کرنا اور سنت طریقہ کو

راج کرنا ضروری ہے کیونکہ حدیثوں میں میت کو چٹ لٹانے کی ممانعت وارد ہے۔ (عمدة الفقہ ص ۵۳۱ ج ۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تدفین کے بعد اور قبر کی مٹی منتشر ہونے کی وجہ سے قبر پر پانی چھڑکنا کیسا ہے؟

(سوال ۷۴) تدفین کے بعد پانی چھڑکنا کیسا ہے؟ کیا اس کا کوئی ثبوت ہے؟ اگر کسی وقت قبر کی مٹی منتشر ہو جائے اس کو درست کر کے پانی چھڑکیں تو کیا حکم ہے؟ بہت سے لوگ ہر جمعرات جمعہ کو قبر پر پانی چھڑکتے ہیں، اس کا کیا حکم ہوگا؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) قبر کی مٹی جی رہے اور قبر کی حفاظت رہے اس خیال سے تدفین کے بعد پانی چھڑکنا جائز بلکہ مستحب ہے۔ حضور اقدس ﷺ سے ثابت ہے، سر کی طرف سے پانی چھڑکنا شروع کرے اور پائنتی تک چھڑکے، بعد میں اگر قبر کی مٹی منتشر ہوگئی ہو تو قبر کو ٹھیک کر کے پانی چھڑکنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے، ہر جمعرات اور جمعہ کو پانی چھڑکنے کا اہتمام کیا جاتا ہے، اس کا کوئی ثبوت نہیں۔

حدیث میں ہے عن جعفر بن محمد عن ابیہ مرسلان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی علی المیت ثلث حیثیات بیدہ جمیعاً وانہ رش علی قبر ابنہ ابراہیم الخ حضرت جعفر صادق اپنے والد محمد اور وہ اپنے والد امام باقر سے مرسل روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اپنے دونوں دست مبارک سے تین لپیس میت پر مٹی ڈالی اور حضور اقدس ﷺ نے اپنے بیٹے حضرت ابراہیمؑ کے قبر پر پانی چھڑکا (مشکوٰۃ شریف ص ۴۸ باب دفن المیت) دوسری حدیث میں ہے: عن جابر رضی اللہ عنہ قال رش قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان الذی رش الماء علی قبرہ بلال بن رباح بقربة بدأ من قبل رأسہ حتی انتھی الی رجلیہ۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی قبر مبارک پر پانی چھڑکا گیا، بلال بن رباحؓ نے آپ کی قبر مبارک پر مشک سے سر مبارک کی طرف سے چھڑکنا شروع کیا یہاں تک کہ پاؤں مبارک تک پہنچا دیا (مشکوٰۃ شریف ص ۴۹ فصل فی حملہ ودفنہا۔ نیز حدیث میں ہے:۔ عن ابی رافع قال سل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سعدا ورش علی قبرہ ماء رواہ ابن ماجہ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۹) (

درمختار میں ہے) (ولا بأس برش الماء علیہ) بل ینبغی ان یندب لا نہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ بقبر سعد کما رواہ ابن ماجہ وبقبر ولده ابراہیم کما رواہ ابو داؤد فی مراسیلہ وامر بہ فی قبر عثمان بن مظعون کما رواہ البزار فانفی ما عن ابی یوسف من کراہتہ لا نہ یشبہ التطنین حلیۃ (درمختار و شامی ج ۱ ص ۷۳۸ مطلب فی دفن المیت) غایۃ الاوطار میں ہے: اور کچھ مضائقہ نہیں پانی چھڑکنے کا قبر پر واسطے حفاظت مٹی کے اڑنے کے، بلکہ پانی چھڑکنے کو مستحب کہنا مناسب ہے، اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت سعد اور اپنے فرزند حضرت ابراہیمؑ کی قبر پر پانی چھڑکوا یا تھا، چنانچہ ابن ماجہ میں اور ابو داؤد کے مراسیل میں مروی ہے۔ (غایۃ الاوطار ترجمہ درمختار ج ۱ ص ۴۲۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبر میں میت کا منہ قبلہ رخ نہ کیا تو؟:

(سوال ۷۵) ہمارے یہاں بچہ کی تجہیز و تکفین کے بعد صندوق میں رکھنے کا رواج ہے ایک پانچ ماہ کے بچہ کا انتقال ہوا غسل دینے والوں نے صندوق میں کیسے رکھا وہ نہیں بتلایا بعد تکفین معلوم ہوا کہ اس بچہ کا منہ صندوق میں قبلہ رخ نہیں کیا تھا، اب اس پر چہ میگوئیاں ہو رہی ہیں، آیا بچہ کا رخ صندوق میں قبلہ سمت نہ کرنے کی وجہ سے گناہ ہوگا؟ مینا تو جروا۔

(الجواب) میت کا چہرہ قبر میں عمداً قبلہ رخ نہ کرنا موجب معصیت ہے البتہ سہواً ایسا ہوا ہے تو کوئی حرج نہیں، مٹی ڈالنے سے پہلے معلوم ہو جائے کہ منہ قبلہ کی طرف نہیں ہے تو قبر کھول کر یعنی اینٹ بانس وغیرہ ہٹا کر چہرہ قبلہ کی طرف کر دیا جائے بعد مٹی ڈال چکنے کے قبر کھولنا گناہ ہے جائز نہیں۔ لو دفن مستدبر الہا و اہا لو التراب لا ینبش لان التوجه الی القبلة سنة والنیش حرام بخلاف ما اذا کان بعد اقامة اللین قبل اہالة التراب (شامی ج ۱ ص ۸۳۷ مطلب فی دفن المیت) فقط واللہ اعلم بالصواب .

باب ما يتعلق بحمل الجنائز

جنازہ اٹھاتے وقت میت کے پیر جانب قبلہ ہوں تو کیا حکم ہے؟:

(سوال ۷۶) میت کا جنازہ قبرستان لے جانا ہے مگر قبرستان جانب مشرق ہے، مغربی جانب سے جب جنازہ لے جایا جائے گا تو میت کے پاؤں قبلہ رخ ہوں گے اور منہ مشرقی جانب، تو اس کا کیا حکم ہے؟ میت کے پاؤں قبلہ رخ ہونے میں بے ادبی تو نہیں ہوتی؟

(الجواب) جنازہ قبرستان لے جاتے وقت درمیان راہ میت کے پاؤں قبلہ کی جانب ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں یہ تو مجبوری ہے اس لئے قبلہ کی بے حرمتی یا بے ادبی لازم نہیں آتی۔ فقط۔ واللہ اعلم بالصواب۔

میت کو گدے پر ڈال کر جنازہ میں رکھ سکتے ہیں یا نہیں؟:

(سوال ۷۷) میت کو جنازہ میں رکھتے وقت گھر میں گدا ہو تو اس پر رکھ کر جنازہ میں ڈالنا کیسا ہے؟ گھر میں گدا نہ ہو تو چٹائی پر ڈال کر بھی جنازہ میں رکھے، مگر گھر میں گدا ہوتے ہوئے چٹائی کے پیسے خرچ کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ گدے پر ڈال کر جنازہ میں رکھنا کیسا ہے؟ اور کیا اس کو مسجد میں یا امام کو دے دینا ضروری ہے؟

(الجواب) میت کو جنازہ میں رکھنے کے لئے گدے یا چٹائی کی ضرورت نہیں ہے، کفن کے ساتھ اٹھا کر جنازہ میں اور جنازہ میں سے قبر میں رکھ سکتے ہیں، گا بے ضروری معلوم ہو تو چادر، شطرنجی وغیرہ جو بھی موجود ہو اسے کام میں لے پھر اس کو اپنے استعمال میں بھی لے سکتا ہے خیرات کر دینا ضروری نہیں ہے۔ یہ عقیدہ غلط ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قربسی راستہ سے جنازہ لے جانا بہتر ہے:

(سوال ۷۸) حدیث میں جنازہ کو چالیس قدم کندھا دینے کی فضیلت آئی ہے، اس فضیلت کے حصول کے لئے قریب کا راستہ چھوڑ کر دور کا راستہ اختیار کیا جائے تو کیا حکم ہے؟ اسی طرح آج کل عموماً ایسا ہوتا ہے کہ جب جنازہ میں لوگ زیادہ ہوتے ہیں تو ہر ایک کو کندھا دینے کا موقع ملے اس مقصد سے لمبا راستہ اختیار کرتے ہیں اور محلہ محلہ گشت کراتے ہوئے جنازہ قبرستان لے جاتے ہیں تو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ مینوا تو جروا۔

(الجواب) بے شک! جنازہ کے چاروں پایوں کو کندھے پر رکھ کر دس دس قدم چلنے کی بڑی فضیلت آئی ہے۔ حدیث میں ہے لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم من حمل جنازۃ اربعین خطوة کفرت عنه اربعین کبیرۃ یعنی جو شخص چالیس قدم جنازہ اٹھائے اس کے چالیس کبیرہ گناہ مٹا دیئے جائیں گے۔ (بحوالہ مراقی الفلاح مع طحاوی ص ۳۳۱ فصل فی حملھا و دفنها)

لیکن اس سے بھی زیادہ تاکید حکم یہ ہے کہ جب موت کا یقین ہو جائے تو اس کی تجہیز و تکفین اور نماز وغیرہ میں جلدی کی جائے، مراقی الفلاح میں ہے و اذا تبقن موتہ (یعجل بتجهیزہ) اکراماً لہ لما فی الحدیث و عجلوا بہ فانہ لا ینفی لجیفۃ مسلم ان تحبس بین ظہرانہ اہلہ الخ یعنی جب موت کا یقین ہو جائے تو

اس کی تجہیز و تکفین میں جلدی کی جائے اس کی اعزازی وجہ سے، حدیث میں ہے اس کے کفن دفن میں جلدی کرو اس لئے کہ مناسب نہیں ہے کہ مسلمان کی نعش (لاش) اس کے گھر والوں کے درمیان روکی جائے (مراقی الفلاح مع طحاوی ۳۰۹ باب احکام الجنائز) (درمختار مع شامی ج ۱ ص ۷۹۹)

اور جب جنازہ لے کر چلیں تو اس وقت حکم یہ ہے کہ جنازہ کو اتنی جلدی لے کر چلیں کہ میت کو چار پائی پر اضطراب نہ ہو، یعنی ادھر ادھر حرکت نہ کرے اور میت کو جھٹکنے نہ لگیں، حدیث میں ہے اسر عوا بالجنائز فان تک سالحة فخير تقدمونها وان تک سوى ذلک فشر تضعونه عن رقابکم متفق علیہ۔ یعنی جنازہ کو جلدی لے جاؤ اگر وہ صالح ہے تو خیر ہے جسے تم لے جا رہے ہو اور اگر صالح نہیں ہے تو اپنی گردن پر سے جلدی سے شر دور کرو گے (مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۴۔ باب امشی بالجنائز) نیز حدیث میں ہے اذا وضعت الجنائز فاحتملها الرجال علی اعناقهم فان تک سالحة قالت قد مونی وان کانت غیر سالحة قالت لا هلها یا ویلها این تذهبون بها یسمع صوتها کل شئی الا الانسان ولو سمع الا نسان لصعق رواہ البخاری۔ یعنی جب لوگ جنازہ کو اپنی گردنوں پر لے کر چلتے ہیں اگر وہ نیک ہوتا ہے تو کہتا ہے مجھے جلدی آگے لے چلو اور اگر صالح نہیں ہے تو کہتا ہے کہ ہائے نصیب مجھے کہاں لے جا رہے ہو، یہ آواز انسان کے سوا سب سنتے ہیں اگر یہ آواز انسان سن لے تو اس کے ہوش باقی نہ رہیں (مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۴ باب احکام الجنائز)

مذکورہ احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ مردہ کو جلد از جلد اس کے مقام پر پہنچا دینا چاہئے۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ اس مقصد سے نماز جنازہ میں تاخیر کرنا کہ اگر جمعہ کی نماز کے بعد نماز جنازہ ہوگی تو لوگ زیادہ ہوں گے، یہ ٹر وہ ہے۔ درمختار میں ہے و کرہ تاخیر صلاته و دفنه لیصلی علیہ جمع عظیم بعد صلوة الجمعة (دمختار ج ۱ ص ۸۳۳ مطلب فی حمل المیت)

منشاء شرع کے پیش نظر بخوبی سمجھا جاسکتا ہے کہ جنازہ قریبی راستہ ہی سے لے جانا بہتر ہے، باعذر شرعی قریبی راستہ چھوڑ کر دور کا راستہ اختیار کرنا، اور جنازہ کو محلہ محلہ گشت کرانے کا رواج پسندیدہ نہیں ہے، میت کو اضطراب سے بچانا بھی مشکل ہے۔ فقہاء واللہ اعلم بالصواب۔

مسائل تعزیت و سوگ

تعزیت کا مسنون طریقہ اور بذریعہ خط تعزیت کرنا:

(سوال ۷۹) تعزیت کا مسنون طریقہ کیا ہے اور اس کا وقت کتنے دنوں تک ہے اور اس موقع پر کن الفاظ سے تعزیت کرنا چاہئے؟ اگر کوئی شخص دور ہونے کی وجہ سے یا کسی مجبوری کی وجہ سے خود حاضر ہو کر تعزیت نہ کر سکے تو بذریعہ خط تعزیت کر سکتا ہے یا نہیں اور اس کا کوئی ثبوت ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ اس معاملے میں ہماری رہنمائی فرما کر عند اللہ ماجور ہوں گے، فقط بینواتو جروا۔

(الجواب) تعزیت کا سنت طریقہ یہ ہے کہ تدفین کے بعد یا تدفین سے قبل میت کے گھر والوں کے یہاں جا کر ان کو تسلی دے ان کی دل جوئی کرے صبر کی تلقین و ترغیب دے، اور ان کے اور میت کے حق میں دعائیں جملے کہے۔

تعزیت کرنے کی احادیث میں بڑی فضیلت آئی ہے ایک حدیث میں ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ما من مؤمن یعزی اخاه بمصیبة الا کساه الله سبحانه من حلل الکرامة یوم القیمة۔ یعنی جو شخص مصیبت و پریشانی کے وقت اپنی بھائی کو تسلی دے اور اس کی تعزیت کرے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کو بزرگی اور کرامت کا لباس پہنائیں گے۔ (ابن ماجہ شریف ص ۱۱۶۔ باب ماجاء فی ثواب من عزی مصابا) نیز حدیث میں ہے من عزی مصاباً فله مثل اجرہ۔ جو شخص مصیبت زدہ کی تعزیت کرے خدا تعالیٰ اس کو اتنا ثواب دے گا جتنا مصیبت زدہ کو (اس کے صبر کرنے پر) (ترمذی شریف ج ۱ ص ۱۲۷۔ باب ماجاء فی اجر من عزی مصاباً) نیز حدیث میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عزی ثکلی کسی بردا فی الجنة۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ایسی عورت کی تعزیت کرے جس کا پیٹہ مر گیا ہو تو اس کو جنت میں چادر اڑھائی جائے گی (ترمذی ج ۱ ص ۱۲۷۔ باب آخر فی فضل التعزیه)

الفاظ تعزیت اور اس کا مضمون متعین نہیں ہے۔ جدا جدا ہے، صبر اور تسلی کے لئے جو الفاظ زیادہ موزوں ہوں وہ جملے کہے، بہتر یہ ہے کہ یہ جملے کہے ان الله ما اخذ وله ما اعطى وكل عنده باجل مسمى فلتصبر والتحتسب۔ یعنی جو لیا وہ بھی خدا کا ہے اور جو کچھ دیا وہ بھی اسی کی ملکیت ہے۔ ہر ایک چیز کا اس کے پاس وقت مقرر ہے (یعنی مرحوم کی زندگی متعین تھی) پس صبر کرو اور ثواب کی امید رکھو (مشکوٰۃ شریف ص ۱۵۰۔ باب البکاء علی المیت) یہ الفاظ بھی ایک حدیث میں آئے ہیں اعظم الله اجرک واحسن عزاءک وغفر لمیتک خدا تم کو اجر عظیم عطا فرمائے، اور تیرے صبر کا بہترین صلہ عنایت فرمائے اور میری میت کی بخشش کرے۔ اگر غیر مکلف ہو تو آخری جملہ وغفر لمیتک نہ کہے (کبیری) (در مختار ج ۱ ص ۸۴۳ مطلب فی الثواب علی المصیبة)

مجبوری یا دوری کی بنا پر بذات خود حاضر نہ ہو سکے تو بذریعہ خط بھی تعزیت کرے کہ یہ بھی سنت ہے رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل کو ان کے صاحبزادے کی وفات پر تعزیتی خط لکھا تھا۔ آپ کا وہ خط حسن حصین میں ہے، وہ خط مبارک ملاحظہ ہو۔

و کتب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی معاذ یعزیه فی ابن له . بسم اللہ الرحمن الرحیم من محمد رسول اللہ الی معاذ بن جبل سلام علیک فانی احمد الیک اللہ الذی لا الہ الا هو اما بعد فاعظم اللہ لک الا جرؤا لہسک الصبر ورزقنا وایاک الشکر فان انفسنا واموالنا واهلنا واولادنا من مواہب اللہ عزوجل الہنیۃ وعواریہ المستودعۃ نمتع بها الی اجل معدود ویقبضها لوقت معلوم ثم افترض علینا الشکر اذا اعطی والصبر اذا ابتلی فکان ابنک من مواہب اللہ الہنیۃ وعواریۃ المستودعۃ متعک بہ فی غبطۃ وسرور وقبضہ منک باجر کبیر . الصلوۃ والرحمۃ والہدی ان احتسبت فاصبر ولا یحبط جزعک اجرک فتقدم واعلم ان الجزع لا یرد شیئاً ولا یدفع حزناً وما هو نازل فمکان قد والسلام یعنی نبی کریم ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل کو ان کے لڑکے کی تعزیت کے بارے میں لکھا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم . اللہ کے رسول محمد ﷺ کی جانب سے معاذ بن جبل کے نام تم پر سلامتی ہو، میں تمہارے سامنے اللہ کی تعریف کرتا ہوں جس کی سوا کوئی معبود نہیں، حمد و ثنا کے بعد اللہ تعالیٰ تمہیں اجر عظیم عطا فرمائے اور صبر کی توفیق دے اور ہمیں اور تمہیں شکر کی توفیق نصیب فرمائے، اس لئے کہ ب شک ہماری جانیں اور ہمارا مال اور ہماری بیویاں اور ہماری اولاد (سب) اللہ بزرگ و برتر کے مبارک عطیے اور عاریت کے طور پر سپرد کی ہوئی چیزیں ہیں جن سے ہمیں ایک خاص مدت تک فائدہ اٹھانے کا موقع دیا جاتا ہے اور مقررہ وقت پر اللہ تعالیٰ ان کو واپس لے لیتا ہے، پھر ہم پر فرض عائد کیا گیا ہے کہ جب وہ عطا کرے تو ہم شکر ادا کریں اور جب وہ آزمائش کرے (اور ان کو واپس لے لے) تو صبر کریں۔ تمہارا بیٹا بھی اللہ تعالیٰ کی ان خوشگوار نعمتوں اور سپرد کی ہوئی امانتوں میں سے ایک امانت تھا اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس سے قابل رشک اورائق مسرت صورت میں نفع پہنچایا، اور (اب) اجر عظیم، رحمت و مغفرت اور ہدایت کے بدلے اسے اٹھالیا اگر تم ثواب چاہتے ہو تو صبر و کرو، کہیں تمہاری ب صبری (اور تمہارا رونا دھونا) تمہارا ثواب نہ کھو دے، پھر تمہیں پشیمانی اٹھانی پڑے اور یاد رکھو کہ رونا دھونا کوئی چیز لوٹا کر نہیں آتا اور نہ ہی غم و اندوہ کو دور کرتا ہے اور جو ہونے والا ہے وہ تو ہو کر رہے گا اور جو ہونا تھا وہ ہو چکا۔ والسلام۔ (حصن حصین ص ۱۸۰ پانچویں منزل بروز پیر)

مندرجہ ذیل تعزیتی خط میں نے اپنے ایک قدیم مخلص دوست مرحوم جناب منشی عیسیٰ بھائی کاوی کے صاحبزادے حافظ احمد کی وفات پر ان کو لکھا تھا، بطور نمونہ وہ بھی ملاحظہ ہو۔

مکرمی و محترمی جناب صاحب رزقکم اللہ صبراً جمیلاً و اجراً جزیلاً
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

بعد سلام مسنون! عزیز صاحب زادے کی وفات حسرت آیات کی اطلاع سے بے حد صدمہ ہوا آپ کے خط کے مضمون سے طبیعت بہت زیادہ متاثر ہوئی اور بے اختیار آنکھیں اٹکلیں ہو گئیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون ما شاء اللہ کان و ما لا یشاء لا یكون غفر اللہ لہ واسکنہ جنة الفردوس و افاض علیہ شایب غفرانہ و ادعوا اللہ تعالیٰ ان یفرغ عاٰی قلوبکم صبراً جمیلاً و علی من فقد تم اجراً جزیلاً بلطفہ و رحمہ آمین بحرمة سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم۔

بھائی! دنیا میں ہر آنے والے کو ایک دن جانا ہے، یہ خدا کا اٹل فیصلہ ہے۔

کل نفس ذائقہ الموت و کل روح مارزۃ الفوت
زندگی کے سانس معدود اور اجل کا وقت مقرر ہے، مرحوم آپ کے پاس خدا کی امانت تھی جسے آپ نے سپرد کر دی۔ ان الله ما اخذ وله ما اعطى و كل عنده باجل مسمى فلتصبر و لتحتسب۔ اللہ ہی کا ہے جو اس نے لیا اور جو دیا وہ بھی اسی کا ہے ہر ایک چیز کا اس کے پاس وقت مقرر ہے پس صبر اختیار کرو اور ثواب کی امید رکھو ایک عربی شاعر کہتا ہے۔

لا تقل فيما جرى كيف جرى

كل شىء بقضاء وقدر

جو کچھ ہوا اس کے متعلق یوں نہ کہو کہ یہ کیسے ہوا، ہر چیز قضا و قدر کے موافق ہوتی ہے۔

روایت میں ہے:- حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جنت سے زمین کی طرف اتارا گیا تو حق تعالیٰ کی جانب سے ارشاد ہوا اے آدم! فنا ہونے کے لئے بچے جن اور اجڑنے کے لئے عمارت بنا، کسی عربی شاعر نے خوب نقشہ کھینچا ہے۔

الا يا ساكن القصر المعلى

ستدفن عن قريب فى التراب

اے اونچے محل کے رہنے والے ہوشیار ہو جا۔ غنقریب تو مٹی میں دفن کیا جائے گا۔

له ملك ينادى كل يوم

لذو اللموت وابنوا للخراب

فرشتہ ہر روز پکارتا ہے کہ مرنے کے لئے بچے جنو اور اجڑنے کے لئے عمارت بناؤ

قليل عمر نافي دار دينا

مرجعنا الى بيت التراب

ہماری عمر دنیا میں بہت تھوڑی ہے اور ہم سب کا مرجع مٹی کا گھر ہے۔

آپ نے مرحوم کی صحت و شفا یابی کے لئے دعا اور دوا میں کوئی کسر باقی نہیں رکھی مگر وقت موعود آچکا تھا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے۔

واذا المنيۃ انشبت اظفارها

القيت كل تميمة لا تنفع

جب موت اپنے پنجے گاڑ دیتی ہے تو کوئی تعویذ اور علاج نفع نہیں پہنچاتا، لہذا مشیت الہی پر راضی رہنا

چاہئے۔

جب حضرت عباسؓ کی وفات ہوئی تو ایک بدوی نے ان کے صاحبزادے حضرت عبداللہؓ کی تعزیت کی اور

یہ اشعار کہے۔

اصبر نكن بك صابرين فانما
صبر الرعية بعد صبر الراس
خير من العباس اجر ك بعدہ
والله خير منك للعباس

یعنی آپ صبر کیجئے کہ ہم آپ کی وجہ سے صبر کریں اس لئے کہ بڑوں کو صبر کرتا ہوا دیکھ کر چھوٹے صبر کرتے ہیں، صبر کرنے پر آپ کو اجر ملے گا وہ آپ کے لئے حضرت عباسؓ سے بہتر ہے اور حضرت عباسؓ کو خدا کا جو قرب حاصل ہوا وہ ان کے لئے آپ کی بہ نسبت زیادہ نفع بخش ہے۔ منقول ہے کہ ان اشعار سے حضرت عبداللہؓ کو تسلی اور سکون قلبی حاصل ہوا۔ خدا کرے آپ کے حق میں بھی یہ اشعار نفع بخش ثابت ہوں۔

یہ تعزیت نامہ گھر میں سب کو سنا دیجئے، آپ خود بھی صبر کیجئے اور اہل خانہ کو بھی صبر کی تلقین کیجئے، حق تعالیٰ آپؐ و اور جملہ پسماندگان و متعلقین کو صبر جمیل عطا کرے اور مرحوم کی بال بال مغفرت فرمائے آمین۔

بفردوس	اعلیٰ	بود	جائے	او
بہشت	بریں	بود	ماوائے	او

فقہ والسلام۔

میت کے گھر والوں کا پہلی عید پر عید نہ منانا کیا حکم رکھتا ہے؟:

(سوال ۸۰) ہمارے یہاں عام طور پر رواج ہے کہ جب کسی کے گھر میت ہو جاتی ہے تو اس سال جو پہلی عید یا بقر عید آتی ہے اہل میت عید نہیں مناتے اچھا لباس نہیں پہنتے۔ اچھا کھانا نہیں پکاتے، عورتیں زیب و زینت نہیں کرتیں۔ خود کسی کے گھر نہیں جاتیں، قریبی رشتہ دار یا نزدیک کے تعلق والے اپنے گھر سے ان کے یہاں کھانا لے کر جاتے ہیں اور وہی کھانا ان کو کھلاتے ہیں، کیا یہ سب چیزیں شرعاً صحیح ہیں، ان پر بڑی پابندی سے عمل ہوتا ہے اور اس کے خلاف کرنے کو بہت برا اور معیوب سمجھا جاتا ہے، آپ اس پر روشنی ڈالیں۔ اور امت کی رہنمائی فرمادیں، بینواتو جروا۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ و مسلما۔ سوال میں جو باتیں درج ہیں یہ سب غیر شرعی رسومات ہیں، شریعت میں ان کی کوئی حیثیت نہیں ہے بلکہ شرعاً ممنوع ہیں، یہ غیروں کا طریقہ ہوگا اسلامی طریقہ نہیں ہے، لہذا قابل ترک ہے۔

عورت کے لئے اپنے شوہر کے انتقال پر چار ماہ دس دن سوگ منانے یعنی زیب و زینت ترک کرنے کا حکم ہے، اور شوہر کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کی موت پر تین یوم تک ترک زینت کی صرف عورتوں کو اجازت ہے، اگر مردوں کا نئے لباس کو ترک کرنا یا اچھا کھانا پکانے سے احتراز کرنا درست نہیں ہے۔

حدیث میں ہے عن ام حبیبہ وزینب بنت جحش رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تو من بالله والیوم الا خران تحد علی میت فوق ثلث لیل الا علی زوج اربعة اشھرو عسرا، متفق علیہ۔

ترجمہ:- حضرت ام حبیبہ اور حضرت زینب رضی اللہ عنہما آنحضرت ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ

نے ارشاد فرمایا، جو عورت اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو اس کے لئے حلال نہیں ہے کہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرے سوائے شوہر کے کہ اس کے انتقال پر چار مہینے دس دن سوگ کرے (بخاری، مسلم) (بحوالہ مشکوٰۃ شریف باب العدة ص ۲۸۸، ص ۲۸۹)

نیز حدیث میں ہے: عن ام عطیة رضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تحدد امرأة علی میت فوق ثلث لیل الا علی زوج اربعة اشهر وعشرا ولا تلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب ولا تکتحل ولا تمس طيبا..... الخ متفق علیہ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۸۹ باب العدة) حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی عورت کسی میت پر تین راتوں سے زیادہ سوگ نہ کرے البتہ شوہر کے انتقال پر چار مہینے دس دن سوگ کرے، بھڑکدار رنگین کپڑا نہ پہنے..... سرمہ نہ لگائے، خوشبو نہ لگائے، (مشکوٰۃ شریف ص ۲۸۹)

ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے والد محترم کا انتقال ہو گیا تو آپ نے تین دن کے بعد خوشبو منلوئی اور فرمایا کہ مجھے خوشبو لگانے کی کوئی حاجت نہیں ہے مگر چونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے لا یحل لامرأة الخ مذکورہ حدیث بیان فرمائی (چونکہ میرے والد کے انتقال کو تین دن ہو چکے ہیں لہذا اس حدیث پر عمل کرنے کی نیت سے خوشبو لگا رہی ہوں) (شامی فصل فی الحداد)

ام المؤمنین حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے بھی اپنے بھائی کے انتقال کے تین دن بعد اسی طرح خوشبو لگا کر حدیث پر عمل فرمایا، شامی میں ہے۔ وقال الرحمتی الحدیث مطلق وقد حمله امهات المؤمنین علی الملاقہ فدعت ام حبیبة بالطیب بعد موت ابیہا بثلاث و كذلك زینب بعد موت اخيها وقالت کل منہما مالی بالطیب حاجة غیر انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یحل لامرأة الخ (شامی ج ۲ ص ۸۵۱ باب الحداد)

مذکورہ دونوں حدیثوں اور ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ اور ام المؤمنین حضرت زینب رضی اللہ عنہما کے عمل مبارک سے بہت واضح طور پر ثابت ہوا کہ کسی کے انتقال پر تین دن سے زیادہ سوگ منانا جائز نہیں ہے، لہذا صورت مسئلہ میں جب انتقال کو تین دن گزر چکے ہیں تو اب اس کے بعد سوگ منانا حدیث کے خلاف ہے، لہذا عید یا اور کوئی خوشی کا موقع آجائے تو اس موقع پر ایسا طریقہ اختیار کرنا جس میں سوگ کی صورت ہو جائز نہیں ہوگا۔ درمختار میں ہے۔ ویباح الحداد علی قرابة ثلاثة ايام فقط. وللزوج منعها لکان الزینة حقہ فتح (درمختار مع رد المحتار ص ۸۵۱ فصل فی الحداد)

بہشتی زیور میں ہے:- (۱) مسئلہ: شوہر کے علاوہ کسی اور کے مرنے پر سوگ کرنا درست نہیں البتہ اگر شوہر منع نہ کرے تو اپنے عزیز پر اور رشتہ دار کے مرنے پر بھی تین دن تک بناؤ سنگھار چھوڑ دینا درست ہے، اس سے زیادہ بالکل حرام ہے اور اگر منع کرے تو تین دن بھی نہ چھوڑے (بہشتی زیور ص ۳۸ چوتھا حصہ سوگ کرنے کا بیان)

کسی کے انتقال پر اس کے گھر والوں کی تعزیت کرنا مسنون ہے مگر اس کی حد تین دن ہے تین دن کے بعد مکروہ ہے، ہاں دونوں میں سے کوئی موجود نہ ہو تو بعد میں بھی تعزیت کی گنجائش ہے، تعزیت کا مطلب یہ ہے کہ اہل

میت کو تسلی دی جائے، صبر کی تلقین کی جائے، مہر کا ثواب بتایا جائے، اجر عظیم کی توقع دلائی جائے، میت کے لئے دعا کی جائے مثلاً یہ کہا جائے اعظم اللہ اجرک واحسن جزاک وغفر لمیتک اللہ تعالیٰ آپ سب کو اجر عظیم اور جزاء خیر عطا فرمائے اور آپ کے مرحوم کی مغفرت فرمائے آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے بچہ کا انتقال ہوا تو آپ ﷺ نے حضرت زینبؓ کی ان الفاظ میں تعزیت فرمائی تھی۔ **لله ما اخذوا له ما اعطى وكل عنده باجل مسمى فلتصبرو ولتحتسب** (بخاری شریف باب زیارة القبور مطلب فی الثواب علی المصیبة) ص ۱۷۱) جو لیا وہ اللہ کا تھا جو عطا فرمایا وہ بھی اللہ کا تھا، اللہ کے یہاں ہر ایک کی معیاد مقرر ہے، پس صبر کرو اور ثواب کی نیت رکھو (فتاویٰ رحیمیہ اردو)

در مختار میں ہے: **وبتعزية اهله وترغيبهم في الصبر وباتخاذ طعام لهم** ... **ثلاثة ايام واولها افضلها وتكره بعدها الا لغائب وتكره التعزية ثانيا وعند القبر وعند باب الدار ويقول اعظم الله اجرک واحسن عزاءک وغفر لمیتک** (در مختار مع رد المحتار مطلب فی الثواب علی المصیبة ص ۸۴۱ ج ۱ ص ۸۴۳ ج ۱)

اسی طرح قریبی رشتہ داروں اور پڑوسیوں کے لئے مستحب ہے کہ اہل میت کے لئے اس دن کھانے کا انتظام کریں اور ضرورت ہو تو خود ساتھ بیٹھ کر اصرار کر کے ان کو کھلائیں، حدیث میں اس کا ثبوت ہے (مشکوٰۃ شریف ص ۱۵۱) (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۹۶ ج ۴) (شامی ص ۸۴۱ ج ۱) ^(۱) محققین علماء کے نزدیک اس کی معیاد ایک دن رات ہے، یہ عمل رضا، الہی کے لئے ہو محض رسماً اور دکھاوے کے طور پر نہ ہو۔

یہ چیزیں تو شریعت سے ثابت اور سنت ہیں مگر بار بار تعزیت کرنا خصوصاً عید کے دن برائے تعزیت جانا اور اہل میت کے غم کو تازہ کرنا اور کھانا ساتھ لے جا کر ان کو کھلانا یہ سب رسومات ہیں اور قابل ترک ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱). **ويستحب لجير ان اهل الميت والا قرباء الا باعد تهيئة طعام لهم يشبعهم يومهم وليلتهم لقوله صلى الله عليه وسلم اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد جاء ما يشغلهم** . مطلب فی کراهية الضيافة من اهل الميت .

زیارت قبور

قبرستان میں دعاء کس طرح کی جائے؟

(سوال ۸۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قبرستان میں دعاء کے وقت ہاتھ اٹھانا مسنون ہے یا بدعت؟ دعاء کھڑے کھڑے کی جائے یا بیٹھ کر اور قبلہ رخ ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ حدیث سے کیا ثابت ہے؟

(الجواب) قبرستان میں بحالت قیام قبلہ رخ ہو کر اور دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا آداب میں سے ہے اور مسنون ہے بدعت نہیں ہے۔ حضور ﷺ کی متعلق حدیث میں ہے۔ جاء البقیع فاطال القیام ثم رفع یدیه ثلاث مرات (صحیح مسلم ص ۳۱۳ ج ۱ کتاب الجنائز باب الذہاب الی زیارة القبور) فیہ استحباب اطالة الدعاء وتکریرہ ورفع الیدین وفیہ ان دعاء القائم اعلیٰ من دعاء الجالس فی القبور (نووی شرح مسلم ص ۳۱۳ ج ۱ ایضاً) واذا اراد الدعاء یقوم مستقبل القبلة کذا فی خزائن الفتاویٰ (عالمگیری ص ۳۵۰ ج ۵ کتاب الکراهیة الباب السادس عشر فی زیارة القبور و قرأة القرآن فی المقابر)

حافظ بدرالدین یعنی بنایہ میں فرماتے ہیں۔ لا یقعد الزائر و عند الدعاء للمیت لیستقبل القبلة یعنی زائر قبور کے لئے ادب یہ ہے کہ نہ بیٹھے اور میت کے لئے دعا کے وقت قبلہ رخ ہو جائے۔ فتح الباری شرح صحیح بخاری میں ہے۔ وفی حدیث ابن مسعود رأیت رسول الله صلی الله علیہ وسلم فی قبر عبد الله بن ذی النجادیں الحدیث وفیہ فلما فرغ من دفنه استقبل القبلة رافعاً یدیه اخرجہ ابو عوانہ فی صحیحہ (ص ۱۲۲ ج ۱۱۱ باب الدعاء مستقبل القبلة) دوسرے رخ پر اور بیٹھے ہوئے اور بلا ہاتھ اٹھائے ہوئے بھی دعا جائز ہے۔ دعا کے وقت ایسی بنیت اختیار نہ کی جائے کہ دیکھنے والے کو شبہ ہو کہ اہل قبر سے حاجت طلب کر رہا ہے اس لئے جب ہاتھ اٹھا کر دعا کرے تو قبر کی طرف منہ نہ ہونا چاہئے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عورت مزار پر جائے تو نکاح رہے یا باطل ہو جائے؟

(استفتاء ۸۲) عورت اور مرد کسی بزرگ کے مزار پر جائے تو عورت نکاح سے نکل جائے گی؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) عورت کے لئے مزار پر جانے کی اجازت نہیں۔ ”ملا بدمنہ“ میں ہے۔ ”زیارت قبور مرداں راجاز است نہ زنان را“ یعنی زیارت قبور مردوں کے لئے جائز ہے۔ عورتوں کے لئے جائز نہیں۔ (ص ۷۹) علماء بریلوی بھی ناجائز کہتے ہیں۔ مولانا حکیم محمد حشمت علی بریلوی صاحب تحریر فرماتے ہیں۔ کہ ”مگر اس زمانے میں مستورات کو زیارت قبور کے لئے جانا مکروہ بلکہ حرام ہے۔ (جمع المسائل ص ۱۱۰ ج ۱)

اور مولانا رضا خاں بریلوی صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ ”مزارات اولیاء یاد مگر قبور کی زیارت کو عورتوں کا جانا اتباع غیۃ علامہ محقق ابراہیم حلبي ہرگز پسند نہیں کرتا۔ (جمل النور ص ۸-۷)

لہذا جائے تو گنہگار ہے۔ لیکن نکاح نہیں ٹوٹے گا۔ البتہ اگر وہاں مشرکانہ افعال کریں سجدہ اور طواف کریں۔ حاجت رواہ جمعیں اور مرادیں مانگیں تو ان کا حکم نہایت ہی شدید ہے۔ فساد نکاح کا خطرہ ہے۔ ”مالا بد منہ“ میں ہے۔ ”سجدہ کردن بسوء قبور انبیاء و اولیاء و طواف کرد قبور کردن و دعاء از آنها خواستن و نذر برائے آنها قبول کردن حرام است بلکہ چیز بازاں ہے کفری رسانند۔ پیغمبر بر آنها لعنت گفته، و از ان منع فرموده و گفته کہ قبر مرابت نہ کنند۔“ یعنی: انبیاء اور اولیاء کی قبروں کی طرف سجدہ کرنا، قبروں کا طواف کرنا، اور ان سے دعاء مانگنا اور ان کی نذر ماننا حرام ہے۔ بلکہ بعض چیزیں کفر تک پہنچانے والی ہیں۔ پیغمبر علیہ السلام نے ایسی چیزوں پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا کہ میری قبر کو بت نہ بنانا۔ (ص ۸۰) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

باب مایعلق بایصال الثواب

ایصال ثواب کا حکم:

(سوال ۸۳) میت کے لئے ایصال ثواب کتاب و سنت کی روشنی میں ثابت ہے یا نہیں؟ ہمارے یہاں لوگوں کے دو فرقے ہو گئے ہیں ایک فرقہ غیر مقلدین کی طرح میت کے لئے ایصال ثواب کا منکر ہو رہا ہے اور کتاب و سنت و صحیح روایتوں سے اس کا ثبوت مانگتا ہے، یہ لوگ کہتے ہیں کہ بتاؤ قرآن پاک میں کہاں ایصال ثواب کا حکم ہے؟ اور حضور پاک ﷺ نے ایصال ثواب کے لئے کہاں فرمایا ہے؟ آپ سے درخواست ہے کہ اس مسئلہ کو مفصل و مدلل تحریر فرمائیں

بنیوا تو جروا۔ (از بنارس)

(الجواب) حامداً و مصلياً و مسلماً:۔ حنفیہ کا مفتی بہ مذہب یہ ہے کہ اعمال خواہ بدنی ہوں یا مالی دونوں کا ثواب مردوں کو پہنچانا جائز ہے اور مردوں کو ان کا ثواب پہنچتا ہے اور یہ کتاب و سنت سے ثابت ہے، فقہ کی معتبر کتابوں مثلاً بدایہ، عالمگیری، البحر الرائق، بدائع، شامی اور یحییٰ وغیرہ میں اس کا ذکر موجود ہے۔ بدایہ میں ہے۔ الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة او صوماً او صدقة او غيرها عند اهل السنة والجماعة لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه: 'ضحى بكبشين املحين احدهما عن نفسه والاخر عن امته ممن اقر بوحداية الله وشهد له بالبلاغ' یعنی اس باب میں قانون کلی یہ ہے کہ انسان اپنے اعمال صالحہ کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے، اہل سنت و الجماعت کے نزدیک نماز ہو یا روزہ، حج ہو یا صدقہ و خیرات یا اس کے علاوہ کوئی اور عمل، اس حدیث کی بنا پر جو آنحضرت ﷺ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے دو چیت کبرے میں مذھوں کی قربانی کی، ایک کی اپنی طرف سے اور دوسرے کی اپنے ان امتیوں کی طرف سے جنہوں نے اللہ کی وحدانیت کا اقرار کیا اور حضور اکرم ﷺ کے لئے اس بات کی شہادت دی کہ آپ ﷺ نے امت کو اللہ کا دین پہنچا دیا (بدایہ ص ۲۷۶ باب الحج عن الغير)۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة كان او صوماً او صدقة او غيرها كالحج وقراءة القرآن والا ذکار و زیارة قبور الانبياء عليهم الصلوة والسلام والشهداء والا ولياء والصالحين وتكفين الموتى وجميع انواع البر كذا فی غایة السروجی شرح الہدایہ انتہی۔ یعنی اس باب میں قانون کلی یہ ہے کہ اپنے عمل کا ثواب کسی اور کے واسطے کر دینا روا (جائز) ہے، چاہے وہ عمل نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا اور کچھ جیسے حج اور تلاوت قرآن اور دیگر اذکار و وظائف اور انبیاء، شہداء، اولیاء اور صالحین کی قبروں کی زیارت اور مردوں کو کفن دینا اور ہر قسم کے نیک اعمال (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۶۶ الباب الرابع فی الحج عن الغير)

در مختار میں ہے:۔ الاصل ان كل من اتى بعبادة ماله جعل ثوابها لغيره (قوله بعبادة ماله) ای سواء كانت صلوة او صوماً او صدقة او قراءة او ذكراً او طوافاً او حجاً او عمرة او غير ذلك من زيارة قبور الانبياء عليهم الصلوة والسلام والشهداء والا ولياء والصالحين وتكفين الموتى وجميع

انواع البر کما فی الہندیۃ وقد منافی الزکاة عن التار خانۃ عن المحيط الا فضل لمن تصدق
نفلا ان ینوی لجميع المؤمنین والمؤمنات لا نہا تصل الیہم ولا ینقص من اجرہ شنی اہ (در مختار
مع الشامی ج ۲ ص ۳۲۳ باب الحج عن الغیر)

غایۃ الاوطار ترجمہ در مختار میں ہے۔ ترجمہ: اصل یہ ہے کہ جو شخص کوئی عبادت کرے نماز یا روزہ یا خیرات یا
تلاوت قرآن یا ذکر یا حج یا عمرہ یا طواف یا اور کوئی نیکیاں تو اس کو جائز ہے کہ اس کا ثواب غیر شخص کے واسطے کر دے۔
المرچہ عبادت کرنے کے وقت اپنی ذات کے واسطے نیت کی ہو۔ یہ اصل ثابت ہے قرآن اور احادیث کی ظاہری
دلائل سے بلا ارتکاب تاویل م قرآن مجید میں ولد کو ارشاد ہے کہ والدین کے واسطے یوں دعا کرے۔ رب
ارحمہما کما ربیانہ صغیراً۔ اے میرے رب میرے والدین پر رحم کر جیسا کہ انہوں نے لڑکپن میں مجھے پایا۔
اے انسان کا عمل دوسرے کو مفید نہ ہوتا تو ولد کی دعا والدین کے حق میں بے فائدہ ہوتی، حالانکہ یہ غلط ہے، اور حق تعالیٰ
نے خبر دی ہے کہ فرشتے مؤمنین کے واسطے دعا مغفرت کرتے ہیں تو ثابت ہوا کہ ایک کا عمل دوسرے کو مفید ہوتا ہے اور
احادیث تو نیابت اور ثواب رسائی میں بکثرت ہیں، از انجملہ بخاری و مسلم میں یہ حدیث متفق علیہ ہے کہ رسول خدا ﷺ
نے دو مینڈھوں کی قربانی کی ایک مینڈھ اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت کی طرف سے۔ الی قولہ۔ اور دارقطنی نے
روایت کیا ہے۔ ان رجلاً سأل علیہ الصلوٰۃ والسلام فقال کان لی ابوان ابراہما حال حیوا تہما
فکیف ببرہما بعد موتہما فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان من البر بعد الموت ان تصلی لہما مع
صلوٰتک وان تصوم لہما مع صومک۔ ایک مرد نے رسول خدا ﷺ سے سوال کیا کہ میرے ماں باپ تھے
جن میں سے ان کی زندگی میں نیکی کرتا تھا سو میں اب کیونکہ ان کے ساتھ نیکی کروں؟ تو حضرت رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا کہ موت کے بعد نیکی یہ ہے کہ نماز پڑھا کر ان کے واسطے اپنی نماز کے ساتھ اور روزہ رکھا کر ان کے واسطے اپنے
روزے کے ساتھ۔ وروی (الدارقطنی ایضاً) عن علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال من مر علی المقابر وقراء قل هو اللہ احد احدی عشرۃ مرۃ ثم وہب اجرہا نلاموات اعطی من
الاجر بعد دالاموات حضرت رسول خدا ﷺ نے فرمایا جو قبرستان پر گزرے اور گیارہ بار قل هو اللہ احد پڑھے۔
اور اس کا ثواب مردوں کو بخشے تو اس کو ثواب دیا جائے گا بقدر اموال کے۔ وعن انس رضی اللہ عنہ قال نارسون
اللہ اننا نتصدق عن موتانا ونحج عنہم وندعولہم فہل یصل ذلک لہم قال نعم انہ لیت لہم وانہم
لیفرحون بہ کما یفرح احدکم بالطبق اذا اہدی الیہم۔ رواہ ابو حفص الکبیر۔ حضرت انسؓ نے رسول
خدا ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ہم خیرات کرتے ہیں اپنے مردوں کی طرف سے اور حج کرتے ہیں ان کی طرف
سے اور دعا کرتے ہیں ان کے واسطے، کیا یہ ان کو پہنچتا ہے؟ فرمایا کہ ہاں یہ ان کو پہنچتا ہے اور وہ خوش ہوتے ہیں اس
سے جیسے کہ تم میں سے ایک خوش ہوتا ہے اس طبق سے جب کوئی اس کو تحفہ بھیجے۔ وعنہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
اقرؤوا علی موتاکم یتس۔ رواہ ابو داؤد۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے مردوں پر یتس پڑھا کرو۔

ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اعمال صالحہ کا ثواب غیر کو نافع ہوتا ہے (غایۃ الاوطار ترجمہ

در مختار ملخصاً ج ۲ ص ۶۰۷، ص ۶۰۸)

مشکوٰۃ شریف میں روایت ہے۔ عن عبد اللہ بن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما المیت فی القبر الا کالعریق المصنوث ينتظر دعوة تلحقه من اب او ام او اخ او صديق فاذا لحفته كان احب اليه من الدنيا وما فيها وان الله تعالى ليدخل على اهل القبور من دعاء اهل الارض امثال الجبال (من الرحمة والغفران) وان هدية الاحياء الى الاموات الاستغفار لهم . رواه البيهقي في شعب الایمان .

یعنی مردہ قبر میں ڈوبنے والے مدد کے خواہش مند کی طرح دعا اور ثواب کا منتظر رہتا ہے۔ جو اس کو باپ یا ماں یا بھائی یا دوست کی جانب سے پہنچے (وہ ایصال ثواب کی شکل میں ہو یا تلاوت قرآن اور تسبیح یا درود پڑھ کر ثواب بخشے کی شکل میں) جب دعا پہنچتی ہے تو وہ اس کے لئے دنیا و مافیہا سے زیادہ محبوب ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ اہل دنیا کی دعا کے سبب اہل قبور پر پہاڑوں کے برابر اجر پہنچاتا ہے اور زندوں کا تحفہ مردوں کے لئے ان کا دعائے مغفرت مانگنا ہے (مشکوٰۃ شریف ص ۲۰۶ باب الاستغفار والتوبہ)

ترمذی شریف میں ہے:- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ان رجلاً قال يا رسول الله ان امی قوتیت افینفعها ان تصلقت عنها قال نعم قال فان لی مخرجاً فاشهدک انی قد تصلقت بہ عنها . حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص (حضرت سعد رضی اللہ عنہ) حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں آئے اور کہا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا ان کو نفع ہوگا؟ (اور ان کو اس کا ثواب پہنچے گا؟) آپ نے فرمایا، ہاں پہنچے گا، انہوں نے عرض کیا میرا ایک باغ ہے میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنا وہ باغ اپنی والدہ کے لئے صدقہ کر دیا۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۸۵ کتاب الزکوٰۃ باب ماجاء فی الصدقة عن المیت) یہ حدیث ایصال ثواب کے ثبوت میں بالکل واضح ہے۔

نیز حدیث میں ہے کہ انسان جب مرجاتا ہے تو اس کے اعمال منقطع ہو جاتے ہیں، مگر تین چیزوں کا ثواب اس کو پہنچتا رہتا ہے۔ (۱) صدقہ جاریہ (۲) ایسا علم جس سے نفع حاصل کیا جائے (۳) ولد صالح جو اس کے لئے دعا کرے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلثة الا من صدقة جاریة او علم ینفع بہ او ولد صالح یدعولہ (رواہ مسلم) (مشکوٰۃ شریف ص ۳۲ کتاب العلم)

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ستر ہزار مرتبہ لا الہ الا اللہ کا تاثیر کے متعلق ایک عجیب و اقل نقل فرمایا ہے، اس سے بھی اس مسئلہ کی تائید ہوتی ہے:-

قال الشيخ محی الدین بن العربی انه بلغنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان من قال لا الہ الا اللہ سبعین الفاً غفر له ومن قیل له غفر له ایضاً فکنت ذكرت التهلیلة بالعدد المروى من غیر ان انوی لا حد بالخصوص بل علی الوجه الا جمالی فحضرت طعاماً مع بعض الا صحاب وفیہم شاب مشہور بالکشف فاذا هو فی اثناء الا کل اظهر البکاء فسألته عن السبب فقال اری امی فی العذاب فوہبت فی باطنی ثواب التهلیلة المذكورة لها فضحک وقال انی اراها الآن فی حسن المآب قال الشيخ فعرفت صحة الحديث بصحة كشفه وصحة كشفه بصحة الحديث .

یعنی شیخ محی الدین ابن عربی فرماتے ہیں کہ مجھے رسول خدا ﷺ کی یہ روایت پہنچی کہ جو شخص ستر ہزار مرتبہ لا الہ الا اللہ پڑھے تو اس کی مغفرت ہو جاتی ہے اور جس کے لئے پڑھا جائے اس کی بھی مغفرت ہو جاتی ہے، میں اس کلمہ کو مخصوص کسی کے لئے نیت کئے بغیر مذکورہ عدد کے موافق پڑھا کرتا تھا، ایک مرتبہ میں اپنے بعض دوستوں کے ساتھ ایک دعوت میں حاضر ہوا، دعوت میں ایک نوجوان تھا جو کشف میں مشہور تھا، دوران طعام اچانک وہ رونے لگا۔ میں نے اس سے رونے کا سبب پوچھا، اس نوجوان نے کہا میں اپنی والدہ کو عذاب میں دیکھ رہا ہوں۔ میں نے اپنے دل میں کلمہ کا ثواب اس کی والدہ کو بخش دیا، وہ ہنسنے لگا اور کہا اب میں اپنی والدہ کو بہت اچھی حالت میں دیکھ رہا ہوں۔ میں نے اس واقعہ سے اس حدیث کی صحت کا اور اس حدیث کی صحت سے اس کے کشف کی صحت کا یقین کر لیا (مرفقہ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۹۸، ۹۹ باب ما علی المأموم من التابۃ تحت حدیث معاذ اذا انی احدکم الصلوۃ والامام علی حال الخ)

مذکورہ بالا حوالجات سے ثابت ہوا کہ مردوں کے لئے ایصال ثواب جائز ہے اور ان کو ثواب پہنچتا ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب وعلمہ اتم واحکم۔

ایصال ثواب کا طریقہ:

(سوال ۸۴) قبرستان جا کر یا گھر میں میت کے ایصال ثواب کے لئے کیا چیزیں پڑھنی چاہئے، یعنی فاتحہ کا طریقہ کیا ہے؟

(الجواب) قرآن مجید ختم کر کے یا سورۃ فاتحہ، سورۃ اخلاص، سورۃ یس، سورۃ ملک سورۃ تکاثر، سورۃ ہود وغیرہ جو یاد ہوں اور جن میں سہولت ہو اور درود شریف و نوافل وغیرہ جو ہو سکیں اور اسی طرح مالی خیرات و صدقات، نماز، روزے کا فدیہ اپنی ہمت اور شوق و ذوق کے مطابق کر کے ثواب بخشا جائے۔ شامی میں ہے۔ وفي شرح اللباب و یقرء من القرآن ما تيسر له من الفاتحة و اول سورة البقرة الى المفلحون و آية الكرسي و آمن الرسول و سورة يس و تبارك الملك و سورة التكاثر و الا خلاص اثني عشر مرة او احدى عشر او سبعا او ثلاثا ثم يقول اللهم اوصل ثواب ما قرأناه الى فلان او اليهم اه. ترجمہ: قرآن میں سے جو آسان معلوم ہو سورۃ فاتحہ، سورۃ بقرہ کی ابتدائی آیتیں مفلحون تک، آیت الکرسی، آمن الرسول، سورۃ تبارک الملك، سورۃ تکاثر اور سورۃ اخلاص بارہ مرتبہ یا کیا رہ مرتبہ یا سات مرتبہ یا تین مرتبہ پڑھ کر بخشے (شامی ج ۱ ص ۸۴۴ مطلب فی القراءة للمیت و اهداء ثوابہا لہ)

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے: قال النووی فی شرح المہذب یستحب لزائر القبور ان یقرء ما تيسر من القرآن و یدعولہم عقبہا۔ قبر کی زیارت کرنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ قرآن میں سے جو سہل معلوم ہو پڑھے اور اس کے بعد مردوں کے لئے دعا کرے (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۴ ص ۸۲ باب زیارت القبور) عالمگیری میں ہے۔ ثم یقرء سورة الفاتحة و آية الكرسي ثم یقرء سورة اذا زلزلت و الہکم ان تکاثر کذا فی الغرائب (قبرستان میں داخل ہو کر سنون دعا پڑھنے کے بعد) پھر سورۃ فاتحہ، آیت الکرسی، سورۃ اذا

زلزلت اور الہکم الحکاثر پڑھے (فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۹۲ باب الکراہیۃ)

اور مراقاة میں ہے۔۔ و اخرج ابو القاسم سعد بن علی الزنجانی فی فوائدہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من دخل المقابر ثم قراء فاتحۃ الكتاب وقل هو اللہ احد والہکم التکاثر۔ ثم قال انی جعلت ثواب ماقرأت من کلامک لاهل المقابر من المؤمنین والمومنات کانوا شفعاء لہ الی اللہ تعالیٰ۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص قبرستان میں جائے پھر وہاں سورۃ فاتحہ قل هو اللہ احد اور الہکم الحکاثر پڑھ کر اس کا ثواب مؤمنین اور مومنات مردوں کو بخشے تو وہ اس کے لئے -فارش کرنے والے ہوں گے (دارقطنی باب زیارۃ القبور ج ۳ ص ۸۲)

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ جو شخص قبرستان میں داخل ہو کر گیارہ مرتبہ سورۃ اخلاص پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخشے تو مردوں کی کنتی کے مطابق اس کو بھی اجر و ثواب دیا جائے گا۔ وعن علی رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من مر علی المقابر فقرا قل هو اللہ احد احدی عشرۃ مرۃ ثم وهب اجرہا للاموات اعطی من الاجر بعد دالا موات۔ رواہ الدارقطنی (مراقی الفلاح مع طحاوی ص ۳۴۲ فصل فی زیارۃ القبور)

شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں

مزاروں پر حاضری کے وقت مندرجہ ذیل عمل کرتا ہوں:- السلام علیکم یا دار قوم مؤمنین انتم سلفنا ونحن بالاثرو انا ان شاء اللہ بکم لا حقون یغفر اللہ لنا ولكم اجمعین و صلی اللہ علی سیدنا ومولانا محمد وآلہ وصحبہ وبارک وسلم سلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار۔ پھر تین بار درود شریف، سورۃ فاتحہ تین بار، سورۃ اخلاص بارہ مرتبہ، پھر درود شریف تین بار پڑھ کر صاحب مزار کو بخش کر اس کے اور تمام گرد و پیش کے مدفونین کے لئے دعائے مغفرت کرتا ہوں (فرمودات حضرت مدنی ص ۲۴۰)

مدفین کے بعد مجتمعاً ایصال ثواب کا حکم:

(سوال ۸۵) میت کے تدفین کے بعد ایصال ثواب ثابت ہے یا نہیں؟ بعض مقامات میں تدفین کے بعد ”فاتحہ“ کے نام سے اعلان ہوتا ہے اور لوگ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں، اسی طرح میت کے گھر دوبارہ ایصال ثواب کے لئے فاتحہ کا اعلان ہوتا ہے اور لوگ اجتماعی دعا مانگتے ہیں کیا خیر القرون میں یہ چیزیں تھیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) تدفن کے بعد عند القبر مجتمع ہو کر دعاء مغفرت کرنا اور تلاوت کر کے بخشنا بلا تامل جائز ہے، حدیث میں ہے عن عثمان بن عفان قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن المیت وقف علیہ فقال استغفر والاخیکم واسألوا الہ الثبت فانہ الآن یسئل۔ ترجمہ:- جب رسول اللہ ﷺ کسی میت کے دفن سے فارغ ہوتے تو وہاں ٹھہرتے اور فرماتے اپنے بھائی کے لئے اللہ سے مغفرت طلب کرو اور اس کے لئے ثابت قدمی کی دعا کرو کہ اب اس سے سوال کیا جائے گا (ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۹۵)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے:- قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا مات

احدکم فلا تحبوه واسر عوا به الی قبره ولیقرأ عند راسه (ای بعد الدفن) فاتحة البقرة وعبد رجله بخاتمة البقرة رواه البيهقی فی شعب الایمان وقال والصحيح انه موقوف علیہ حضور اقدس ﷺ فرماتے ہیں جب تم میں سے کسی کا انتقال ہو جائے تو اس کو گھر میں (بلا وجہ شرعی) روکے مت رکھو اور اس کی تدفین میں جلدی کرو اور (دفن کے بعد) سر کی جانب سورہ بقرہ کی ابتدائی آیتیں (مفلکون تک) اور پاؤں کی جانب اس کی اختتامی آیات (آمن الرسول سے ختم تک) پڑھی جائیں (مشکوٰۃ شریف ص ۴۹ باب دفن المیت)

حضرت عمرو بن العاصؓ نے حالت نزع میں اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہؓ کو وصیت فرمائی اذا انما مت فلا تصحبنی نائحة ولا نارا واذا دفنتمونی فشنوا علی التراب شنأثم اقيموا حول قبری قدر ما ينحر جزور ويقسم لحمها حتی استانس بكم واعلم ما اذا راجع به رسل ربی رواه مسلم جس وقت میرا انتقال ہو جائے تو میرے جنازے کے ساتھ نہ کوئی نوحہ کرنے والی ہو اور نہ آگ ہو اور جب مجھے دفن کر چکو تو آہستہ آہستہ مٹی ڈالنا پھر میری قبر کے پاس اتنی دیر کھڑے رہنا جتنی دیر اونٹ ذبح کرنے اور اس کا گوشت تقسیم کرنے میں لگتی ہے تاکہ میں تم سے انیسیت حاصل کروں اور جان لو کہ اپنے رب کے قاصدوں (فرشتوں) کو کیا جواب دیتا ہوں۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۴۹ باب دفن المیت۔ الفصل الثالث)۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے (قوله ثم اقيموا حول قبری) لعله للدعاء بالتثبيت وغيره۔ حدیث مبارک میں یہ جملہ ثم اقيموا حول قبری پھر تم میری قبر کے ارد گرد کھڑے رہنا، یہ کھڑا ہونا شاید اس لئے ہو کہ مردے کے لئے ثابت قدمی وغیرہ کی دعا کی جائے (قوله حتی استانس بكم) ای بدعاء کم واذکار کم واستغفار کم۔ یعنی تاکہ میں تم سے انیسیت حاصل کروں، یعنی تمہاری دعائیں تمہارے ذکر اور تمہاری تلاوت اور تمہارے استغفار سے (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۴ ص ۸۱ ایضاً) مرقاۃ میں ایک اور حدیث ہے:- وقد ورد فی الخبر لا بی داود انه علیه الصلوة والسلام کان اذا فرغ من دفن الرجل يقف علیه ويقول استغفر والله لا خیکم واسئلوا له التثبيت وفي رواية التثبيت فانه الآن یسئل۔ یعنی حضور اقدس ﷺ جب کسی شخص کے دفن سے فارغ ہوتے تو وہاں ٹھہرتے اور فرماتے اپنے بھائی کے لئے اللہ سے مغفرت طلب کرو اور اس کے لئے ثابت قدمی کی دعا کرو کہ اب اس سے سوال کی جائے گا (مرقاۃ ج ۴ ص ۸۱ با دفن المیت) کفایت المفتی میں ہے۔

(سوال) فی سنن ابی داؤد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن المیت وقف علی قبره وقال استغفر والا خیکم واسئلوا الله له التثبيت الخ مرقومہ بالا حدیث سے دعائے مغفرت مانگنا جمعاً ثابت ہوتا ہے یا فرادی فرادی؟

(الجواب) ہاں اس حدیث کے سیاق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تمام حاضرین ایک ساتھ دعا کرتے تھے کیونکہ دفن سے فارغ ہونے کے بعد واپس آنے کا موقع تھا لیکن اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ واپسی میں کچھ تاخیر و توقف فرماتے تھے اور میت کی تثبیت و مغفرت کی خود بھی دعا فرماتے تھے اور حاضرین کو بھی اس وقت دعا کا حکم دیتے تھے کیونکہ فانه الآن یسئل اس کا قرینہ ہے پس تصویر میں در سب کا توقف کرنا اور حاضرین کو اسی وقت دعا

استغفار کا حکم فرمانا اور سب کا موجود ہونا اور اس وقت کا وقت قرب سوال نکیرین ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ سب حاضرین کی دعا ایک وقت میں اجتماعاً ہوتی تھی اور یہی معمول و متواتر ہے لیکن واضح رہے کہ یہ اجتماع جو اس حدیث سے ثابت ہے اجتماع قصد اللہ عا، یہ بھی نہیں ہے بلکہ اجتماع قصدی دفن کے لئے ہے اگرچہ بسبب امور متذکرہ بالا اس وقت دعا بھی اجتماعی طور پر ہوگئی۔ واللہ اعلم (کفایت المفتی ج ۲ ص ۵۹، ۶۰)

طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:- وفي السراج ويستحب ان يقراء على القبر بعد الدفن اول سورة البقرة وخاتمتها فصل في زيارة القبور ص ۳۲۱ مستحب یہ ہے کہ قبر کے پاس دفن کرنے کے بعد سورۃ بقرہ کی ابتدائی آیتیں اور آخر کی آیتیں پڑھی جائیں۔

مندرجہ بالا احوالہ جات سے صراحتہ ثابت ہوتا ہے کہ تدفین کے بعد ایصال ثواب کے لئے کچھ پڑھنا اور اجتماعی دعا مانگنا ثابت ہے۔ (۱) ہاں تدفین کے بعد پھر میت کے گھر پر جمع ہونا اور ایصال ثواب کے لئے دوبارہ فاتحہ پڑھنا یہ بدعت ہے بلکہ تدفین سے فراغت کے بعد ہر ایک اپنے اپنے کاموں میں مشغول ہو جائیں۔ مراقی الفلاح میں ہے (تمہ) قال كثير من متأخري امتنا رحمهم الله يكره الاجتماع عند صاحب الميت حتى يأتي اليه من يعزي بل اذا رجع من الدفن فليفرقوا ويشغلوا بامورهم واصحاب الميت بامرهم. یعنی بقصد تعزیت میت کے گھر جمع ہونا مکروہ ہے بلکہ تدفین سے فراغت کے بعد جب لوگ لوٹیں تو متفرق اور منتشر ہو جائیں اور میت کے ورثہ بھی اپنے ضروری کام میں لگ جائیں (مراقی الفلاح ص ۱۲۰ فصل فی حملہا و دفنہا) (شامی ج ۱ ص ۸۴۳) فقط واللہ اعلم۔

کسی دوسرے ملک سے موت کی خبر آنے پر ایصال ثواب وغیرہ:

(سوال ۸۶) بیرون ملک سے خبر موت پہنچنے پر فاتحہ خوانی کے لئے اعلان کر دیا کہ لوگوں کو جمع کر کے امام یا مؤذن صاحب فاتحہ پڑھتے ہیں، جوں جوں لوگ آتے جاتے ہیں ویسے ویسے الفاتحہ پکار رہا تھا اٹھائے جاتے ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) بیرون ملک سے خبر موت پہنچنے پر فاتحہ خوانی و تعزیت کے لئے اعلان کر کے لوگوں کو جمع کرنے کی رسم خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ ہاں اہل میت اپنے خاص عزیز و اقرباء کو خبر دے کر دعائے مغفرت اور ایصال ثواب کی درخواست کریں۔ اور وہ لوگ کچھ پڑھ کر خیر، خیرات کر کے ثواب پہنچائیں اور دعائے مغفرت کریں۔ اور دعوت و دیگر رسومات کی قید کے بغیر فرداً فرداً اہل میت کے پاس آ کر تعزیت کریں یعنی تسلی دیں۔ اور ان کے لئے اور میت کے لئے دعا کے الفاظ کہیں۔ مثلاً یہ کہیں اعظم اللہ اجرک واحسن عزائک وغفر لمیتک (خدائے پاک تم کو اجر عظیم عنایت فرمائے اور تمہیں صبر جمیل کی توفیق بخشے اور تمہارے میت کی مغفرت کرے) یہ صورت جائز ہے۔ صحابہ کرام وغیرہ سلف صالحین کا یہی طریقہ تھا۔ اگر خود حاضر نہ ہو سکے تو بذریعہ خط بھی تعزیت ہو سکتی ہے۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت معاذ بن جبلؓ کے بیٹے کی وفات کے وقت خط سے تعزیت فرمائی تھی۔ کتب النبی صلی اللہ علیہ

وسلم الی معاذ یعزیه فی ابن له (حصن حصین ص ۱۸۰)

فاتحہ خوانی و تعزیت کے لئے اعلان کروا کر لوگوں کو جمع کرنے کا انتظام کرنا، یہ خلاف سنت ہونے کے سبب مکروہ ہے۔ میت کے لئے علاوہ صلوٰۃ جنازہ دوسرے کسی بھی موقع پر اعلان کروا کر اور دعوت دے کر لوگوں کو جمع کرنے کی شریعت نے اجازت نہیں دی ہے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی تحریر فرماتے ہیں:- وعادت نبود کہ برائے میت در غیر وقت نماز (جنازہ) جمع شوند و قرآن خوانند و ختمات خوانند گورنہ و غیر آن، و این مجموع بدعت است و مکروہ (آنحضرت ﷺ و صحابہ کرام و غیرہ سلف صالحین کی یہ عادت نہ تھی کہ میت کے لئے علاوہ صلوٰۃ جنازہ کے جمع ہوتے ہوں اور قرآن پڑھتے ہوں، نہ قبر پر، نہ دیگر کسی مقام پر اور یہ تمام رواج بدعت و مکروہ ہے۔) (شرح سفر السعاده ص ۲۷۳، مدارج النبوة ج ۱ ص ۴۲۱)

نوافل کے ذریعہ ایصالِ ثواب کیا جاسکتا ہے؟

(سوال ۸۷) بزرگانِ دین سے عقیدہ تہندی ہو جیسے مولانا حسین احمد مدنی تو ایصالِ ثواب کی نیت سے ان کے لئے نوافل پڑھ سکتے ہیں؟ اس طرح روزانہ پڑھے جائیں تو کوئی حرج ہے؟ خلفائے راشدین، صحابہ کرام، اپنے مرحوم اعزاء و اقارب کے ایصالِ ثواب کی نیت سے نوافل پڑھ سکتے ہیں؟ رمضان میں روزانہ اس طرح پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ (الجواب) جی ہاں! بغیر کسی حرج کے پڑھ سکتے ہیں۔ ممنوع نہیں ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایصالِ ثواب کرنے والے کو ثواب ملتا ہے یا نہیں؟

(سوال ۸۸) ایک شخص روزانہ قرآن مجید پارہ دو پارے پڑھتا ہے اس کا نصف ثواب اپنے مرحوم والدین کو بخشتا ہے اور نصف ثواب تمام مؤمن و مسلمان مردوں کی ارواح کو بخشتا ہے تو اس طرح پڑھنے کا سارا ثواب بخش دینے کی وجہ سے پڑھنے والے کو ثواب ملے گا یا نہیں؟ اس لئے کہ پورا ثواب مردوں کو بانٹ دیا ہے تو پڑھنے والے کو کیا ملے گا۔؟ (الجواب) قرآن شریف وغیرہ پڑھ کر ایصالِ ثواب کرنے والے کو بھی پڑھنے کا اور ایصالِ ثواب کرنے کا ثواب ملتا ہے، پڑھ کر یا صدقہ و خیرات کر کے بخشے والا ثواب سے محروم نہیں رہتا، چنانچہ علماء دین تحریر فرماتے ہیں کہ الا فضل لمن يتصدق نفلاً ان ينوی لجميع المؤمنين والمؤمنات لانها تصل اليهم ولا ينقص من اجره شئ (یعنی) نفلِ عبادت کرنے والے کو چاہئے کہ تمام مسلمان مردوں عورت کو بھی اپنے ثواب میں شامل کر لے، ان کو بھی ثواب ملے گا اور اس کے ثواب میں سے کچھ کم بھی نہیں ہوگا۔ (شامی ج ۱ ص ۸۴۴ ایضاً)

اتناہی نہیں بلکہ کبھی زیادہ ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا من مر علی مقابر وقرأ "قل هو الله احد" احدى عشرة مرة ثم وهب للاموات اعطى من الاجر بعد الاموات (ترجمہ) جو شخص قبرستان سے گزرا اور اس نے گیارہ مرتبہ سورہ قل هو الله پڑھی اور مردوں کی روحوں کو بخش دی تو اس کو مردوں کی تعداد جتنا ثواب دیا جائے گا۔ "سورہ یسین پڑھ کر بخشے کا بھی یہی اجر آیا ہے (دارقطنی)۔

(۱) صرح علمائنا فی باب الحج عن الغير بان للانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غیرها کذا فی الہدایۃ۔ شامی باب صلوٰۃ الجنائز مطلب فی القراءة للمیت و اخذاء ثوبها لہ ج ۱ ص ۸۴۴۔

طبرانی در مختار، شامی وغیرہ ماب صلوٰۃ الجنائز مطلب فی القرآن للمیت و اھد النواہج ص ۸۴ ج ۱۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس نے اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کیا تو اس نے ان کی طرف سے حج ادا کیا اور خود اس کو دس حج کا ثواب دیا جائے گا (دارقطنی) (۱)

یہ محض فضل خداوندی ہے، اس کے خزانے میں کسی چیز کی کمی نہیں ہے، اس لئے بعض جلیل القدر بزرگان دین کا عقیدہ ہے کہ نیکی کا ثواب جو مردوں کو بخشا جاتا ہے، وہ تقسیم ہو کر نہیں دیا جاتا بلکہ ہر ایک کو پورا پورا ثواب خدا پاک عنایت فرماتے ہیں۔

”شامی“ میں ہے کہ حضرت ابن حجر مکی سے پوچھا گیا کہ کوئی شخص سورہ فاتحہ پڑھ کر مردوں کو بخشے تو وہ بخشا ہوا ثواب تقسیم ہوتا ہے یا ہر ایک کو پوری سورہ فاتحہ کا ثواب ملتا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ہر ایک کو پورا ثواب ملنے کا ایک جماعت نے فتویٰ دیا ہے اور یہی قول خدا تعالیٰ کے عام فضل کے شایان شان ہے (شامی ج ۱ ص ۸۴۵ باب صلوٰۃ الجنائز مطلب فی القراءۃ للمیت الخ) اور یہی توقع رکھنی چاہئے کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کو پورا پورا ثواب دے گا۔ قال اللہ تعالیٰ انا عند ظن عبدي بی۔ میرا بندہ جیسا مجھ سے اعتقاد رکھتا ہے اس کے حق میں میں ایسا ہی ہوتا ہوں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایصال ثواب کے لئے اکٹھے ہو کر ختم قرآن کرنا:

(سوال ۸۹) میت کے ایصال ثواب کے لئے قرآن خوانی ہوتی ہے یعنی پانچ پچیس آدمی جمع ہو کر ایک ایک پارہ لے کر پورا قرآن ختم کر کے اس کا ثواب میت کو بخشتے ہیں، ایسی بہت سی محفلوں میں سو دو سو آدمی بھی حاضر ہوتے ہیں اور وہ تمام الگ الگ پاروں کی تلاوت کرتے ہیں۔ اس طرح کئی قرآن کا دو چار پانچ مرتبہ دور ہوا، جوں جوں آدمی زیادہ اکٹھے ہوں اور زیادہ قرآن کا دور ہو وہ بہتر سمجھا جاتا ہے، ایسی قرآنی خوانی کی محفل میں ایک ماہ میں تین چار بار تو جانا ضروری ہوتا ہے، جس سے مجھے معلوم ہوا کہ یہ ایک روایتی قرآنی دور کے سلسلے کے سوائے کچھ بھی نہیں ہے۔ محفل میں خدائے پاک کا کلام پڑھنے میں جن آداب کا خیال رکھنا چاہئے وہ ملحوظ نہیں ہوتے، تمام ایک ساتھ پڑھتے ہیں، کون صحیح پڑھتا ہے اور کون غلط پڑھتا ہے وہ بھی معلوم نہیں ہوتا، جن جن آیات پر تجوید تلاوت واجب ہیں ان کی بھی ادائیگی بالکل نہیں ہوتی، تو جس قرآن خوانی میں فرض واجب تجوید کی ادائیگی نہ ہوتی ہو ایسی قرآن خوانی کا ثواب کامل طور پر ملتا ہے یا ناقص؟ اور جو لوگ اس کا ارتکاب کرتے ہیں وہ گنہگار شمار ہوں گے یا نہیں؟

(الجواب) رسم و رواج کی پابندی اور برادری مروت اور دباؤ بغیر اور کوئی مخصوص تاریخ اور دن معین کئے بغیر اور دعوتی اہتمام اور اجتماعی التزام بغیر میت کے متعلقین، خیر خواہ اور عزیز و اقرباء ایصال ثواب کی غرض سے جمع ہو کر قرآن خوانی کریں تو یہ جائز ہے، ممنوع نہیں ہے (یعنی شرح ہدایہ جلد اول ج ۳ ص ۳۰۲ قبیل باب الشہید)۔ البتہ جمع ہو کر زور سے پڑھنے کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے، بعض منع کرتے ہیں اور استدلال کرتے ہیں کہ اکٹھے ہو کر آواز سے پڑھنے میں دوسرے کا سنتے نہیں ہیں، حالانکہ سننا ضروری ہے، قرآن شریف میں ہے و اذا قرئ القرآن فاستمعوا

(۱) و اخرج ابنا من جابر انه عليه الصلاة والسلام قال من حج عن ابيه وامه فقد قضى عنه، حجه و كان له فضل عشر حج شامی باب الخ۔ عن الفیر ج ۲ ص ۶۰۹

لَا تَدْرُکُ وَانصتوا للعلکم ترحمون (ترجمہ) اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور چپ رہو، شاید کہ تم پر رحم لایا جائے (سورہ اعراف)

اور ایک حدیث بھی پیش کی جاتی ہے۔ ”نصاب الاحساب“ میں ہے کہ ومن قال من المشائخ ان ختم القرآن جہراً بالجماعة یسمى بالفارسیة ”سپارہ خواندن آشکارا مکروہ یتمسک بماروی انه علیہ السلام کان یکرہ رفع الصوت عند قراءة القرآن (ترجمہ) جن مشائخ نے مجمع میں بآواز بلند قرآن شریف پڑھنے کو جس کو سپارہ خوانی کہا جاتا ہے، مکروہ کہا ہے وہ دلیل پکڑتے ہیں اس روایت سے کہ آنحضرت ﷺ قرآن شریف زور سے پڑھنے کو مکروہ سمجھتے تھے (نصاب الاحساب قلمی باب ۱۶ ص ۳۷)

مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی نے تو صریح الفاظ میں مجمع میں آواز سے قرآن خوانی کے ناجائز اور حرام ہونے کا فتویٰ دیا ہے۔ تحریر فرماتے ہیں کہ ”قرآن شریف میں منازعت کے ساتھ سب اپنی اپنی آواز میں پڑھیں اور ایک دوسرے کی نہ سنیں ناجائز و حرام ہے۔“ (فتاویٰ افریقیہ ص ۲۹۔ مصنف مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی)

تو بعض علمائے محققین چند شرائط کے ساتھ جائز مانتے ہیں، یہی قول زیادہ رائج اور صحیح ہے اس میں دونوں فریق کے دلائل و روایات کی تطبیق ہو جاتی ہے۔ اجمع العلماء سلفاً و خلفاً علی استحباب ذکر اللہ تعالیٰ جماعة فی المساجد و غیرہا من غیر نکیر الا ان یشوش جہرہم بالذکر علی نائم او مصلی او قاری (ترجمہ) علمائے متقدمین اور علمائے متاخرین نے مسجدوں وغیرہ میں جمع ہو کر ذکر اللہ (تلاوت قرآن وغیرہ) مستحب ہونے پر بلا اعتراض کے اجماع کیا ہے، اس شرط سے کہ کسی سونے والے یا نمازی یا تلاوت کرنے والے کو زور سے پڑھنے کی وجہ سے تشویش نہ ہو (شرح حسوی للأشباء والنظائر ص ۵۶۰) (شامی ج ۱ ص ۶۱۸)

مطلب فی رفع الصوت بالذکر

قرآن پڑھا جائے اس وقت خاموش ہو کر سننے کا وجوبی حکم نماز میں پڑھا جائے اس وقت ہے اور بیرون نماز جب کہ تبلیغ کی غرض سے پڑھا جائے اس وقت یہ حکم ہے، مگر یہاں تو ایصال ثواب کے لئے پڑھا جاتا ہے اور دوسرے بھی اس مقصد میں مشغول ہیں لہذا اس کے لئے خاموش رہ کر سننا ضروری نہیں ہے۔

حدیث میں زور سے پڑھنے کی ممانعت کے وجوہ دوسری ہیں، ریاء، ایذاء، مد سے زیادہ زور سے پڑھنا، وغیرہ معمولی طور پر زور سے پڑھنے میں حرج نہیں ہے، جبکہ کسی سونے والے یا نمازی یا تلاوت کرنے والے کو تشویش اور ایذاء نہ ہو، یہ تو نفس قرآن خوانی کا حکم ہے، جس کے ساتھ خلاف سنت اہتمام اور دعوتی التزام، برادری رسم و رواج کی پابندی اور بدنامی کا ڈر وغیرہ خرابیاں شامل نہ ہوں، ورنہ رسمی قرآن خوانی ثواب کے بدلہ عذاب کا سبب بن سکتی ہے، جب اللہ نہ ہونے کی وجہ سے خود ہی مستحق ثواب نہیں بنتا تو میت کو کیا بخش دے گا؟ مجاہد اسرار میں ہے کہ ”دنیا داروں کی اتباع یا مطاب پورا کرنے یعنی طعن کے ذریعے یا رسم و رواج کی پابندی کی خاطر کوئی کام کیا جائے تو ریاء ہے اور عبادت میں ریاء حرام ہے۔“ (م ۹ ص ۱۲۱ عربی)

شامی میں روایت قرآن خوانی اور رسمی تقریبات کے متعلق ”معراج الدراية“ کے مصنف فقیہ علامہ قیام

الذین (التوفی ۳۹ھ) کا قول نقل کیا گیا ہے۔ هذه الافعال كلها للسعة والربا فيحترز عنها لانهم لا يريدون بها وجه الله تعالى (یعنی) یہ سارے افعال محض دکھاوے اور نام و نمود کے لئے ہوتے ہیں، لہذا ان سے بچنا چاہئے، کیونکہ ایسی رواجی کاموں میں للبتہت نہیں ہوتی (شامی ج ۱ ص ۸۴۲ مطلب فی کراہیۃ الضیافۃ من اهل الميت)

حکیم الامت حضرت مولانا تھانوی نے... قرآن خوانی اور ایصالِ ثواب کا ایسا طریقہ بتایا ہے جو آسان ہے۔ اخلاص سے بھرا ہوا۔ شک و شبہ سے محفوظ۔ فرماتے ہیں:-

”جس طریق سے آج کل قرآن شریف پڑھ کر ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے یہ صورت مروجہ تو ٹھیک نہیں ہاں احباب خاص سے کہہ دیا جائے کہ اپنے اپنے مقام پر حسبِ توفیق پڑھ کر ثواب پہنچادیں۔ باقی اجتماعی صورت اس میں بھی مناسب نہیں چاہئے تین بار قل ہو اللہ ہی پڑھ کر بخش دیں جس سے ایک قرآن کا ثواب مل جائے گا۔ یہ اس سے بھی اچھا ہے کہ اجتماعی صورت میں دس قرآن ختم کئے جائیں اس میں اکثر اہل میت کو جتلانا ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے یہاں تھوڑے بہت کو نہیں دیکھا جاتا، خلوص اور نیت دیکھی جاتی ہے۔ چنانچہ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ میرا ایک صحابی ایک مد کھجور خیرات کرے اور غیر صحابی احد پہاڑ کے برابر سونا، تو وہ اس درجہ کو نہیں پہنچ جاتا۔ یہ فرق خلوص اور عدم خلوص ہی کا تو ہے کیونکہ جو خلوص ایک صحابی کا ہوگا وہ غیر صحابی کا نہیں ہو سکتا۔ (انفاس عیسیٰ ج ۱ ص ۲۱۵)

باقی رہا سوال سجدہ تلاوت کا تو اکیلا پڑھے یا مل کر وہ تو کرنا لازمی ہے، اسی وقت ممکن نہ ہو تو یاد رکھ کر جلد از جلد ادا کر لے، لا پرواہی برتے گا تو گنہگار ہوگا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کیا ایصالِ ثواب کا یہ طریقہ ٹھیک ہے فتاویٰ اوز جندی کے نام سے غلط پروسیکٹڈہ اور اس کا جواب:

(سوال ۹۰) آب حیات (ماہنامہ گجراتی) احمد آباد شمارہ نمبر ۲۴ ص ۱۹ پر ”زیارت“ کے عنوان سے لکھا ہے کہ ”ملا علی قاری“ نے ”فتاویٰ اوز جندی“ میں روایت پیش کی ہے کہ حضور ﷺ کے صاحبزادہ حضرت ابراہیم کی وفات کے تیسرے روز ایک بدوی چند کھجوریں، جو کی روٹی اور اونٹنی کا دودھ لے کر حاضر خدمت ہوا اور آنحضرت ﷺ کے سامنے ادب سے ان کے وہ چیزیں رکھ دیں۔ آپ ﷺ نے سورہ بقرہ کی پہلی پانچ آیتیں (آلہم سے المفلحون تک) اور تین بار سورہ اخلاص اور سورہ فاتحہ پڑھ کر اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی اور فاتحہ نیز کھانے کا ثواب اپنے بیٹے حضرت ابراہیم کی روح کو بخش دیا اور پھر حضرت ابوذر غفاریؓ سے فرمایا کہ یہ چیزیں تمام کو بانٹ دو اور انہوں نے وہ چیزیں بانٹ دیں (ملا علی قاری) کیا مذکورہ روایت صحیح ہے؟؟؟

(الجواب) ”فتاویٰ اوز جندی“ نامی کوئی تصنیف یا تالیف حضرت ملا علی قاری کی نہیں ہے۔ نیز مذکورہ کتاب کے حوالے سے جو حدیث نقل کی گئی ہے وہ بے اصل، من گھڑت، موضوع اور بناوٹی ہے، افسوس! اہل بدعت سنت اور سنت رسول ﷺ و اسوۂ صحابہؓ کے مخالفین دوسرے گمراہ فرقوں کے مانند اپنی پوزیشن مضبوط بنانے، اہل حق کو فتنہ میں ڈالنے اور عوام ناواقفین کے دل و دماغ میں منگھڑت اور رواجی فاتحہ کی اہمیت ٹھسا کر شکم پری کے لئے صادق و مصدق ﷺ

کی ذات مقدس کی طرف غلط چیزوں کی نسبت کرنے اور غلط احادیث گھڑے نے اور اس کا سہارا لینے جیسی ناپاک برکات سے بھی شرماتے نہیں (انا لله وانا اليه راجعون) کبرت کلمۃ تخرج من افواہہم ان یقولون الا کذباً (بہت بھاری ہے وہ بات جو ان کے منہ سے نکلتی ہے وہ لوگ بالکل جھوٹ ہی بولتے ہیں) (الف) وتحسبونہ ہینا وهو عند اللہ عظیم (ترجمہ) تم اسے ہلکی اور معمولی بات سمجھ رہے ہو، حالانکہ خدا کے نزدیک وہ بہت بھاری ہے (سورہ نور)

آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے من کذب علی متعمداً فلیتبرأ مقعده من النار (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱ باب من کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم) (ترجمہ) جس نے جان بوجھ کر جھوٹ بات کی میری طرف نسبت کی (یعنی جھوٹی حدیث کہہ کر کہا کہ یہ حدیث آپ ﷺ کی ہے) تو اسے چاہئے کہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔

آنحضرت ﷺ نے (پیشین گوئی فرمائی ہے یکون فی اخر الزمان دجالون کذابون یا تو نکم من الا حادیث بما لم تسمعوا انتم ولا اباءکم وایا ہم لا یضلونکم ولا یفتونکم) (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰ باب النہی عن الروایۃ عن الضعفاء ولا حیاط فی تحملہا) (ترجمہ) اخیر زمانے میں بے حد دھوکے باز اور دروغ گو لوگ پیدا ہوں گے، وہ تمہارے پاس ایسی احادیث (موضوع) لائیں گے، جو نہ تو تم نے اور نہ تمہارے آباؤ اجداد نے سنی ہوں گی، ایسے لوگوں سے بہت بچ کر رہنا اور ان کو اپنے سے دور رکھنا، ایسا نہ ہو کہ تمہیں کمرہ کر دیں اور قندہ میں ڈال دیں۔

جو عبارت اس سوال میں حدیث کے نام سے لکھی گئی ہے اس کی عمر صرف سو سال ہے، وہ ۱۸۵۷ء کے بعد گھڑی گئی ہے (جسے لوگ بغیر تحقیق کے شائع کرتے اور عوام کے سامنے پیش کرتے رہتے ہیں یہ ان کی بڑی غلطی ہے) اس زمانہ میں دہلی کے مفتی اعظم علامہ صدر الدین خاں صاحب وغیرہ علمائے محققین نے روایت مذکورہ کے موضوع ہونے کا فتویٰ دیا تھا اور فرمایا تھا کہ ملا علی قاری کی ”فتاویٰ اوز جندی“ نامی کوئی کتاب نہیں ہے۔ ۱۳۳۸ھ میں کتاب مذکور اور روایت مذکورہ کا معاملہ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ (زادھما اللہ شرفاً و تعظیماً) کے علمائے کرام کی خدمت میں پیش ہوا تو حضرت عبداللہ مفتی حنفی اور شیخ محمد عمر مفتی شوافع اور علامہ محمد ابراہیم مفتی مدینہ منورہ اور علامہ نور محمد مفتی طائف وغیرہم نے متفقہ فتویٰ دیا کہ مذکورہ عبارت کی نسبت آنحضرت ﷺ کی طرف کرنا سخت گناہ اور آپ پر بہتان عظیم ہے اور ”اوز جندی“ نامی کوئی کتاب حضرت ملا علی قاری کی نہیں ہے۔ خاتم المحققین علامہ عبدالحی لکھنوی فرنگی محلی سے اس روایت اور کتاب کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ کا جواب درج ذیل ہے۔

”نہ کتاب اوز جندی از تصانیف ملا علی قاری است نہ روایت مذکور صحیح و معتبر است بلکہ موضوع است و باطل براں اعتماد نہ شاید، در کتب حدیث نشانے از ہجور روایت یافتہ نمی شود۔“ (ترجمہ) نہ تو کتاب اوز جندی ملا علی قاری کی تصانیف میں سے ہے نہ یہ روایت صحیح و معتبر ہے بلکہ موضوع اور باطل ہے اس پر اعتماد نہ کرنا چاہئے، کتب حدیث میں ایسی روایت کا کوئی نام و نشان نہیں ملتا۔ (مجموعہ فتاویٰ قدیم) ج ۲ ص ۱۷۵-۱۷۴) اخیر میں حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی کا فتویٰ ملاحظہ فرمائیے۔

(سوال) "بخشن طعام در ایام ربیع الاول برائے خدا و رسانیدن ثواب آں بروج پر فتوح حضرت سرور کائنات ﷺ و یا حضرت امام حسین علیہ السلام در ایام محرم و دیگر آل اطہار سید مختار صحیح است یا نہ؟

(الجواب) انسان در کار خود مختار است مگر رسد کہ ثواب عمل خود برائے بزرگان با ایمان گذرانند۔ لیکن برائے اس کا وقت و روز تعیین نمودن و ماہ مقرر کردن بدعت است، آری اگر وقت بہ عمل آرد کہ در اں ثواب زیاد شود مثل ماہ رمضان کہ عمل بندہ مؤمن در اں بہشتا درجہ ثواب زیادہ دارد مضائقہ نیست زیرا کہ پیغمبر خدا ﷺ بر آن ترغیب فرمودہ اند بقول حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ ہر چیز کہ بر آں ترغیب صاحب شرع و تعیین وقت نہ باشد آں فعل عبث است و مخالف سنت سید الانام ﷺ و مخالفت سنت حرام است پس ہرگز روانہ باشد و اگر دلش خواہد مخفی خیرات کند در ہر روز یکہ باشد تا نمود نشود" (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۹۹-۹۸)

(ترجمہ سوال) ربیع الاول کے ایام میں کھانا پکانا اور اس کا ثواب آنحضرت ﷺ کی روح پر نور کو پہنچانا یا ایام محرم میں حضرت امام حسین اور آپ ﷺ کی دوسری آل اطہار کو ثواب پہنچانا جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) انسان اپنے عمل میں مختار ہے اس کو حق حاصل ہے کہ اگر چاہے تو اپنے عمل کا ثواب صاحب ایمان بزرگوں کی ارواح مبارک کو پہنچائے مگر اس کا (ایصال ثواب) کے لئے کوئی وقت اور دن اور مہینہ مقرر کرنا بدعت ہے۔ البتہ اگر کسی ایسے وقت میں انجام دے کہ جس میں عمل کا ثواب زیادہ ملے مثلاً رمضان کا مبارک مہینہ کہ اس میں بندہ مؤمن کے ایک عمل کا ثواب ستر درجہ زیادہ ملتا ہے تو کوئی حرج نہیں اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے اس کے متعلق ترغیب فرمائی ہے جیسا کہ حضرت علیؑ سے مروی ہے اور ہر چیز کہ جس پر صاحب شریعت کی طرف سے ترغیب یا وقت مقرر نہ ہو، بیکار فعل ہے اور مخالف سنت ہے اور سنت کی مخالفت کرنا حرام ہے اس لئے ہرگز جائز نہ ہوگا اور اگر اس کا دل چاہے تو انفرادی طور پر پوشیدہ خیر خیرات کرے جس دن بھی ہوتا کہ ریانہ ہونے پائے (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۹۹-۹۸)

الغرض تیسرا، دسواں، بارہواں، بیسواں، چالیسواں اور بری یہ اسلامی تقریبت نہیں ہیں غیر اقوام کی بمسائلی اور تقلید کا نتیجہ ہے۔ فقط اللہ اعلم بالصواب۔

دعا لکھ کر میت کے سینہ پر رکھنا:

(سوال ۹۱) احمد آباد سے ماہنامہ "آب حیات" (گجراتی) شائع ہوتا ہے اس کے موجودہ مہینے کے شمارہ میں ایصال ثواب کے متعلق ایک مضمون ادارے کی طرف سے لکھا گیا ہے اور اس میں میت کے لئے ایک خاص دعا کے متعلق حسب ذیل عبارت لکھی ہے:-

"کبیری میں لکھا ہے کہ مرنے والے مرد یا عورت کو کفن پہنانے کے وقت ایک پرچہ پر ذیل کی دعا لکھ کر اس کے سینہ پر رکھ کر دفن کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس میت پر اپنی بے حساب رحم و کرم کی بارش کرتے ہیں۔ دعا یہ ہے:-

بسم اللہ الرحمن الرحیم ربنا اتم لنا نورنا و اغفر لنا انک علی کل شیء قدير، اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک و اشہد ان محمداً عبده و رسوله، اقم الصلوٰۃ طرفی النہار و زلفا من

اللیل ان الحسنات یذهبہن السیئات ذلک ذکرہ للذاکرین افمن شرح اللہ صدرہ للأسلام فهو علی نور من ربہ فاصبر ان اللہ لا یضیع اجر المحسنین اقم الصلوۃ لد لک الشمس الی غسق اللیل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر کان مشہوداً فقل حسبی اللہ لا الہ الا هو علیہ توکلت وهو رب العرش العظیم۔

اتنا لکھ کر اخیر میں مع بسم اللہ کے پوری سورۃ الم نشرح لکھ کر وہ پرچہ میت کے سینے پر رکھ دیا جائے۔ (کبیری شرح منیہ ص ۶۵۹) (مفتاح الجنان باب ۲۰ فصل ۶)

میت کے لئے یہ طریقہ انجام دینا جائز ہے یا ناجائز؟ تفصیل سے جواب دیں؟ جواب پیغام میں شائع کریں۔

(الجواب) کبیری شرح منیہ میں نہ یہ آیتیں اور دعائیں ہیں نہ اس کی تشریح ہے کہ پرچہ پر لکھ کر میت کے سینے پر رکھی جائیں صرف یہ ہے کہ ”اگر میت کی پیشانی یا پٹری یا کفن پر عہد نامہ لکھا جائے تو اس کی مغفرت کی امید ہے اس کے ثبوت کے لئے کوئی حدیث پیش نہیں کہ بلکہ کسی بزرگ کا واقعہ نقل کیا ہے کہ انہوں نے وصیت کی تھی کہ ”میری پیشانی اور سینہ پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھ دینا“ مرنے کے بعد کسی نے ان بزرگ کو خواب میں دیکھا۔ حال پوچھا تو ان بزرگ نے فرمایا کہ ”عذاب کے فرشتوں نے میری پیشانی اور سینہ پر بسم اللہ لکھی ہوئی دیکھی تو کہا کہ تو عذاب سے مامون ہے“ (کبیری شرح منیہ)

اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ بغیر روشنائی کی یونہی انگلی کے اشارے سے کفن وغیرہ پر عہد نامہ وغیرہ دعائیں لکھی جائیں تو یہ جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں، ”فتاویٰ شامی“ میں ہے کہ بعض فقہاء نے ہدایت کی ہے کہ جب میت کو غسل دیا جائے تو کفن میں لپیٹنے سے پہلے روشنائی کے بغیر محض شہادت کی انگلی سے میت کی پیشانی پر بسم اللہ اور سینہ پر کلمہ طیبہ لکھ دیا جائے ان مما یکتب علی جہۃ المیت بغیر مداد بالاصبع المسبحة بسم اللہ الرحمن الرحیم وعلی الصدر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ وذلک بعد الغسل قبل التکفین (شامی ج ۱ ص ۸۴۸ مطلب فیما یکتب علی کفن المیت)

اور ”درہم الکیس“ میں ہے کہ ”بنویند بر پیشانی میت بغیر مداد بانگشت“ (میت کی پیشانی پر بغیر روشنائی کے انگلی سے لکھ دیں)

اور اگر کبیری کی عبارت کا یہ مطلب لیا جائے کہ روشنائی وغیرہ سے لکھا جائے تو یہ قول معتبر اور صحیح نہیں ہے، علامہ شامی وغیرہ محققین فقہاء اس کے سخت مخالف ہیں۔

شامی میں ہے وقد افتی ابن الصلاح بانہ لا یجوز ان یکتب علی الکفن یس والکھف ونحو ہما خوفاً من صدید المیت ... وقد منا قبیل باب المیاء عن الفتح انہ تکرہ کتابۃ القرآن واسماء اللہ تعالیٰ علی الدر اہم والمحاریب والجدران وما یفرش وما ذاک الا لاحترامہ وخشیۃ وطنہ ونحوہ مما فیہ اہانۃ فالمنع ہنا بالاولیٰ ما لم یثبت عن المجتہد او ینقل فیہ حدیث ثابت (ج ۱ ص ۸۴۷ مطلب فیما یکتب علی کفن المیت)

(ترجمہ) امام ابن صلاح نے فتویٰ دیا ہے کہ سورۃ یس اور سورۃ کہف وغیرہ متبرک کلمات کفن پر لکھنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ جان بوجھ کر واجب الاحترام کلمات کفن پر لکھنا مردہ کے خون وغیرہ میں آلودہ کرنا ہے۔ اور پہلے ہم فتح القدیر کے حوالہ سے لکھ آئے ہیں کہ قرآنی آیات اور اسمائے الہی دراہم، محراب، دیواروں اور فرش وغیرہ پر لکھنا ممنوع ہے اس ممانعت کی وجہ صرف یہ ہے کہ ان کلمات و آیات کا احترام ضروری ہے اور یہاں بے ادبی کا خطرہ ہے جو حرام ہے جب دیوار اور محراب پر لکھنا بھی ممنوع ہے تو (کفن یا جسم میت پر لکھنا) تو ضرور ممنوع ہوگا یہاں خطرہ اور زیادہ ہے اور جب تک کسی مجتہد کا فتویٰ نہ ہو یا اس بارے میں کوئی صحیح حدیث نہ ہو اس کو ممنوع کہا جائے گا۔ (شامی ج ۸ ص ۸۴۷)

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قبر میں شجرہ رکھنے کے متعلق لکھتے ہیں کہ:-
 ”شجرہ در قبر نہادن معمول بزرگان است لیکن اس را دو طریق است اول اینکه بر سینہ مردہ درون کفن یا بالائے کفن گزارند، این طریق را فقہاء منع می گویند کہ از بدن مردہ خون دریم سیلان می کند و موجب سوء ادب با اسمائے بزرگان می شود“ (ترجمہ) قبر میں شجرہ رکھنا (بعض) بزرگان کا معمول ہے مگر اس کے دو طریقے ہیں ایک تو یہ کہ مردہ کے سینے پر کفن کے اندر یا باہر رکھے، اس طریقہ سے فقہاء نے روکا ہے اور کہا ہے کہ مردہ کے جسم میں سے خون اور پیپ جاری ہوگا اور بزرگوں کے ناموں کی بے حرمتی ہوگی (فیض عام)

اور ”فوائد الفوائد“ میں ہے ”قرآن و دعا بر ترہ انمی باید نوشت و بر جملہ کفن نیز“

(ترجمہ) قرآن اور دعا قبروں پر نہ لکھنی چاہئے اور کفن پر بھی۔

اور لطف کی بات تو یہ ہے کہ ”فرقہ رند خانی“ کی مشہور معروف کتاب ”بہار شریعت“ میں مذکور بیان کے اخیر میں فیصلہ کے طور پر ممانعت کے حکم کی تائید کی ہے کہ ”مگر نہلانے کے بعد کفن پہنانے سے پہلے کلمہ کی انگلی سے لکھے۔ روشنائی سے نہ لکھے۔“ بہار شریعت ج ۳ ص ۱۶۳

الحاصل عہد نامہ وغیرہ دعاء میت کے جسم یا کفن پر روشنائی وغیرہ سے لکھنا تحریر کی بے ادبی اور بے حرمتی کی وجہ سے ممنوع ہے، ہاں! حصول برکت کے لئے عہد نامہ وغیرہ کوئی دعاء کفن بسم اللہ پیشانی پر اور کلمہ طیبہ سینہ پر بغیر روشنائی کے محض کلمہ کی انگلی کے اشارے سے اس طرح لکھے کہ حروف کے نشان نہ پڑیں تو جائز ہے، ممنوع نہیں ہے، مگر اس کو ضروری اور مستنون نہ سمجھ لیا جائے نیز یہ عقیدہ بھی نہ ہو کہ اس سے یقینی مغفرت ہو جاتی ہے، اس لئے کہ مغفرت کے طریقے سماعی ہیں قیاسی نہیں۔ لہذا حدیث صحیح وغیرہ مضبوط دلیل کے بغیر محض قیاس و خواب کے اعتماد پر عقیدہ یا شرعی حکم نہیں بن سکتا، ہاں! نزول رحمت اور حصول مغفرت کی امید رکھنا اچھا ہے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حجاج کے مسافر خانہ میں ایصالِ ثواب کے لئے چندہ دینا:

(سوال ۹۲) بیت الحجاج (یعنی حجاج کرام کا مسافر خانہ) جو بمبئی میں تعمیر ہونے والا ہے اس میں مرحوم کے ایصالِ ثواب کے لئے چندہ دیں تو ثواب پہنچے گا یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) بیت الحجاج کا تعاون کرنا بڑے ثواب کا کام ہے، کسی مرحوم کے ایصالِ ثواب کے لئے بھی اس میں رقم

دے سکتے ہیں، مرحوم کو ثواب پہنچے گا۔ لیکن زکوٰۃ و صدقات واجبہ دینا درست نہیں، البتہ صدقات نافلہ دے سکتے ہیں، لا یصرف الی بناء نحو مسجد (قوله نحو مسجد) کبناء القناطیر و السقایات و اصلاح الطرقات و کسری الا نهار و الحج و الجہاد و کل مالا تملیک فیہ. زیلعی (شامی ج ۲ ص ۸۵ کتاب الزکوٰۃ باب المصروف) فقط واللہ اعلم بالصواب.

سوگ کی مدت، ایصال ثواب کے لئے قرآن خوانی:

(سوال ۹۳) ورثائے میت کے لئے رنج و غم کی کتنی مدت ہے؟ اس عرصہ میں کلمہ طیبہ اور قرآن خوانی کا معمول (کسی بھی قسم کی رسم سے بچتے ہوئے اور ضروری یا مسنون سمجھے بغیر) کرنے میں کوئی قباحت یا بدعت کا لزوم تو نہیں؟

(الجواب) ورثائے میت کی تین روز تک تعزیت جائز ہے اور عورت اپنے کسی عزیز و قریب کی موت پر سوگ کر سکتی ہے یعنی زیمنت وغیرہ ترک کر دے اور شوہر کے انتقال پر چار ماہ دس روز تک سوگ کر سکتی ہے، شامی میں ہے کہ: کسی رشتہ دار کی موت پر تین روز تک سوگ منانا مباح ہے اس کا ثبوت صحیح حدیث سے ہے، رسول کریم ﷺ کا فرمان ہے خدا اور آخرت پر ایمان رکھنے والی عورت کے لئے حلال نہیں کہ تین دن سے زیادہ سوگ کرے البتہ شہر کی وفات پر چار ماہ دس روز تک سوگ منائے۔

ویباح الحداد علی قرابة ثلاثة ايام فقط قال الشامی ای للحديث الصحيح لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الاخر ان تحد فوق ثلاث الا علی زوجها فانها تحد اربعة اشهر وعشرا (شامی ج ۲ ص ۸۵۱ فصل فی الحداد)

عالمگیری میں ہے، مصیبت کے وقت تین روز تک گھر میں بیٹھے رہنا جائز ہے اور اسے ترک کرنا احسن ہے لیکن نوحہ کرنا ناجائز ہے۔

وفی خزانه الفتاویٰ والجلوس للمصیبة ثلاثة ايام رخصة وترکہ احسن کذا فی معراج الدرایہ واما النوح العالی فلا یجوز (ج ۱ ص ۱۶۷ جنائز و مما یصل بذلك مسائل النعنة) اہل خانہ اور احباب و متعلقین اعزہ و اقارب وغیرہ جمع ہو کر مسنون سمجھے بغیر اور بلا مانعہ و کرم کلمہ طیبہ کا قسم اور قرآن خوانی بغرض ایصال ثواب کریں تو اس کی گنجائش ہے مگر قبرستان وغیرہ میں اس اجتماع کے لئے اعلان قابل ترک ہے، اور اگر رسوم کی پابندی مقصود ہے بایں طور کہ دعوت دے کر لوگوں کو بلایا جاوے اور ایسا نہ کرنے والے پر زبان درازی کی جائے اور اسے برا بھلا کہا جاوے تو یہ جائز نہیں ہے۔

شامی اور فتاویٰ بزازیہ میں ہے کہ میت کے لئے پہلے روز یا تیسرے روز یا ہفتے کے بعد کھانا پکانا مکروہ ہے اور مہتمم (غنی کے مخصوص ایام) میں کھانا اٹھا کر قبروں پر لے جانا بھی مکروہ ہے اور برائے ایصال ثواب قرآن خوانی یا سورۃ انعام یا سورۃ اخلاص پڑھنے کے لئے صالحین اور قراء کا اجتماع بھی مکروہ ہے۔

حاصل کام یہ ہے کہ قرآن خوانی کرنا اور اس وقت کھانے کا اہتمام مکروہ ہے اور اسی فتاویٰ بزازیہ کی کتاب

الاستحسان میں ہے کہ صرف غرباء اور فقراء کے لئے کھانا پکانا بہتر ہے، ”معراج الدراية“ میں اس پر تفصیلی بحث ہے، اور اس میں یہ بھی ہے کہ یہ سب امور شہرت و ناموری اور ریاکاری کے لئے ہیں پس ان سے اجتناب ہی چاہئے کیوں کہ خدا تعالیٰ کی رضامندی مقصود نہیں ہوتی۔

وفی البزازیہ ویکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد الا سبوع ونقل الطعام الى القبر فی المواسم واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختم او لقراءة سورة الانعام او الا خلاص والحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لا جل الا کل یکرہ وفيها من کتاب الاستحسان وان اتخذ طعاما للفقراء کان حسناً واطال فی ذلك فی المعراج وقال وهذه الافعال کلها للسمعة والریاء فیحترز عنها لانهم لا یرون بها وجه الله اه (شامی ج ۱ ص ۸۴۲ مطلب فی کراهة الضیافة من اهل المیت) (فتاویٰ بزازیہ علی هامش الہندیہ ۸۱/۴) (طحطاوی ص ۳۳۹) (بریقة محمودیہ، ۳۲۲/۴) (مانہ مسائل ص ۳۵ و ص ۳۶) (الجنة لا هل السنة ص ۱۷۳)

مجموعہ فتاویٰ میں مولانا عبدالحی لکھنوی قدس سرہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا فتویٰ نقل فرماتے

ہیں۔

(سوال) روز سوم یا پنجم مردم بطلب یا بلا طلب جمع می شوند و چند ختم کلام مجیدی خوانند بعضی آہستہ و بعضی با آواز بلند و در پیالہ خوشبو گل می اندازند و دیگر خصوصیات و رسوم بعمل می آرند چه حکم دارد؟

(الجواب) مقرر کردن روز سوم و غیرہ بالتخصیص و اورا ضروری انگاشتن در شریعت محمدیہ ﷺ ثابت نیست صاحب نصاب الاحساب آنرا مکروہ نوشتہ رسم و راہ تخصیص بگذارند و ہر روز یکہ خواہند ثواب بروح میت رسانند۔

یعنی تیسرے روز یا دیگر ایام کی تخصیص تعیین اورا سے ضروری اور لابدی سمجھنے کا ثبوت شریعت محمدیہ میں نہیں ہے، صاحب نصاب الاحساب نے اسے مکروہ کہا ہے، رسم کے طور پر مخصوص ایام کی تعیین کو ترک کر دے اور دوسرے کسی دن میں ایصال ثواب کرے (مجموعہ فتاویٰ ۶۸/۳)

خلاصہ یہ ہے کہ رسوم کی پابندی جیسے ناموری و ریاکاری، برادری کا دباؤ مخصوص تاریخ یا دن کی تعیین اور لوگوں کو دعوت دے کر اجتماع کا اہتمام و التزام نہ ہو تو میت کے اعزہ و اقارب اور احباب و متعلقین بغرض ایصال ثواب قرآن خوانی کریں تو گنجائش ہے منع نہیں (یعنی شرح ہدایہ ۳۰۶/۳) قبیل باب الشہید) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

رشتہ دار کے انتقال پر قرآن خوانی اور کاروبار بند رکھنا:

(سوال ۹۴) ہمارے یہاں قدیم سے یہ سلسلہ جاری ہے کہ کسی کے انتقال پر اس کے قریبی اعزہ تین روز تک کاروبار بند رکھتے ہیں اور اس عرصہ میں برائے ایصال ثواب کلمہ طیبہ کا ختم اور قرآن خوانی کرتے ہیں آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) دنوں اور تاریخ کی تعیین اور رسوم کی پابندی کے بغیر قرآن خوانی کر کے ایصال ثواب کرے تو گنجائش ہے، کسی کے انتقال پر اس کے قریبی اعزہ کا تین دن تک کاروبار بند رکھنا تو جائز ہے لیکن اسے ضروری نہ سمجھا جائے اور بند

نہ رکھنے والے پر طعن و تشنیع نہ کی جاوے۔ حوالہ بالافتاء واللہ اعلم بالصواب۔

تدفین سے قبل قرآن وغیرہ پڑھ کر مرحوم کے لئے ایصالِ ثواب اور

دعاء مغفرت کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۹۵) ایک شخص کے انتقال کی خبر آئی ان کے اعزہ وغیرہ مرحوم کے عزیز کے یہاں تعزیت کے لئے حاضری ہوئے اس موقع پر حاضرین باتوں میں مشغول تھے، ایک شخص نے کہا بہتر یہ ہے کہ ہم قرآن پڑھ کر مرحوم کو ایصالِ ثواب اور دعاء مغفرت کریں، چنانچہ اسی طرح کیا گیا ایک مولوی صاحب تشریف لائے انہوں نے کہا کہ تدفین سے قبل قرآن پڑھ کر ایصالِ ثواب نہیں کیا جاسکتا۔ تدفین کے بعد قرآن پڑھ کر ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں، دریافت طلب امر یہ ہے کہ تدفین سے قبل پڑھ کر مرحوم کے لئے ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) میت کو غسل دینے سے قبل اس کے پاس قرآن پاک کی تلاوت مکروہ اور منع ہے البتہ تسبیح پڑھی جاسکتی ہے۔ نورالایضاح میں ہے ویکرہ قراءۃ القرآن عنده حتی یغسل یعنی جب تک غسل نہ دیا جائے اس کے پاس تلاوت کلام پاک مکروہ ہے۔ (نورالایضاح ص ۳۳ باب احکام الجنائز) (مختار مع شامی ص ۸۰۰ ج ۱ مطلب الحاصل فی القراءۃ عند المیت)

کیونکہ میت ضروری حاجت مثلاً پیشاب پاخانہ کی ناپاکی سے شاید ہی بچ سکتا ہے اس لئے غسل سے قبل اس کے پاس قرآن کریم نہ پڑھے۔ دوسرے کمرہ میں اور دور بیٹھ کر تلاوت کرنا جائز ہے، شامی میں ہے۔ و ذکر ان محل الکراہۃ اذا کان قریباً منہ اما اذا بعد عنہ بالقراءۃ فلا کراہۃ ۱۱ (شامی ج ۱ ص ۸۰۰ باب احکام الجنائز) (فتاویٰ رحیمیہ ص ۹۱، ص ۹۲ ج ۱، جدید ترتیب کے مطابق صفحہ ۶۳ ج ۱ پر ملاحظہ فرمائیں۔) صحیح

لہذا صورت مسئلہ میں جب کہ مرحوم کے اعزاء وغیرہ دوسرے مقام پر تدفین سے قبل مرحوم کے ایصالِ ثواب کے لئے قرآن مجید کی تلاوت کر رہے ہیں اور یہ اجتماع تعزیت کی نیت سے اتفاقی ہو گیا ہے تدائی کے ساتھ قرآن خوانی کے لئے لوگوں کو جمع نہیں کیا گیا ہے تو بلا تکلف قرآن مجید پڑھ کر ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں، مولوی صاحب کو غالباً اشتباہ ہو گیا ہے، انہوں نے جو بات کہی ہے وہ اس صورت میں ہے جبکہ میت موجود ہو اور اسے غسل دیا ہو اور اس کے پاس بیٹھ کر جبراً قرآن پاک کی تلاوت کی جائے تو فقہاء نے اس کو مکروہ لکھا ہے اس لئے دور ہو کر یا دوسرے کمرہ میں تلاوت کو مکروہ نہیں فرمایا، لہذا جب غسل اور تدفین سے پہلے دوسرے کمرہ میں تلاوت کر سکتے ہیں تو دوسرے مقام پر کیوں نہیں کر سکتے، فقہاء واللہ اعلم بالصواب۔

باب متفرقات جناز

میت سے سوال کس زبان میں ہوگا

(سوال ۹۶) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قبر میں میت سے سوال کس زبان میں ہوتا ہے؟ عربی میں یا میت کی اپنی زبان میں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) بعون اللہ! بعض کا قول ہے کہ سریانی زبان میں سوال ہوتا ہے۔ لیکن علامہ ابن حجر رحمہ اللہ کی تحقیق یہ ہے کہ ظاہر حدیث یہ ہے کہ سوال عربی میں ہوتا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ہر ایک سے اس کی زبان میں خطاب ہو! چنانچہ کتاب ”شرح الصلور بشرح حال الموتی والقبور“ میں ہے۔ وقع فی فتاویٰ شیخنا شیخ الاسلام علم الدین البلقینی ان المیت یجیب السؤال فی القبر بالسرانیة ولم اقف لذلك علی مستند وسئل الحافظ ابن حجر عن ذلك فقال ظاهر الحديث انه بالعربی قال یحتمل مع ذلك ان یکون خطاب کل احد بلسانه (ص ۵۷) فقط واللہ اعلم بالصواب .

نماز جنازہ کے بعد فاتحہ خوانی کا کیا حکم ہے

(سوال ۹۷) بعض جگہوں پر نماز جنازہ کے بعد متصل سورہ فاتحہ (الحمد شریف) اور تین یا گیارہ مرتبہ سورہ اخلاص (قل ہو اللہ) پڑھ کر میت کے لئے دعا کی جاتی ہے۔ اس طرح دعائے نکلنے کے متعلق شرعاً کیا حکم ہے؟

بعضوں کا کہنا ہے کہ چودھویں صدی ہجری کے بعض علماء مذکورہ طریقہ سے دعائے نکلنے کی مخالفت کرتے ہیں، اس سے پہلے کسی نے بھی اس کی ممانعت نہیں کی۔ کیا یہ کہنا حق بجانب ہے؟

(الجواب) جنازہ کی نماز میت کے لئے دعاء ہی ہے۔ پہلی تکبیر کے بعد شاپڑھی جاتی ہے دوسری تکبیر کے بعد درود شریف، تیسری تکبیر کے بعد جو دعاء پڑھی جاتی ہے اس میں وفات پانے والوں کے لئے مغفرت کی اور زندہ لوگوں کے لئے سلامتی ایمان کی دعاء ہوتی ہے اس کے الفاظ آنحضرت ﷺ کے تعلیم فرمودہ ہیں۔ باقی یہ صورت یعنی نماز جنازہ کے بعد جنازہ کو روک کر سب کے دعائے نکلنے کا التزام آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام سے ثابت نہیں ہے لہذا مذکورہ طریقہ کو چھوڑ دینا ضروری ہے، آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے من عمل عملاً لیس علیہ امرنا فہو رد (یعنی) جو کوئی ایسا کام کرے جس کے لئے ہمارا حکم نہ ہو (ہمارا دستور نہ ہو) تو وہ مردود ہے“ (مسلم شریف ج ۲ ص ۷۷ باب نقص احکام الباطلہ ورد محدثات الامور) اور حضرت حذیفہ کا فرمان ہے کہ کل عبادۃ لم یعبدھا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تعبدوھا (الاعتصام ج ۲ ص ۳۱۰) (یعنی) ہر ایسی عبادت جس کو رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نے نہیں کی تم بھی مت کرنا۔

اور حضرت امام مالکؒ نے فرمایا کہ ”جس نے اسلام میں کوئی نئی بات نکالی (زیادتی کی) اور اس کو اچھا سمجھا تو اس نے محمد ﷺ کو خدائی احکام کی تبلیغ میں خیانت اور کمی کرنے والا ٹھہرایا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں الیوم اکملت لکم دینکم۔ (آج میں نے تمہارے لئے تمہارے دین کو کامل کر دیا) تو جو کام حضور اکرم ﷺ کے مبارک

زمانہ میں دین میں شامل نہ تھا وہ آج دین میں داخل نہیں ہو سکتا۔ (الاعتصام ج ۱ ص ۴۸)

باقی یہ کہ اس سے پہلے کسی نے بھی ممانعت نہیں کی یہ صرف ناواقفیت ہے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ اس صدی سے نہیں بلکہ تقریباً گیارہ سو برس سے فقہاء کرام نماز جنازہ کے بعد کی دعاء کو خلاف سنت اور ممنوع و مکروہ قرار دیتے رہے ہیں اور اس کے ناجائز ہونے کا فتوہ دیتے آئے ہیں۔ ملاحظہ ہو:-

(۱) تیسری صدی ہجری کے فقیہ امام ابو بکر بن حامد معاصر ابو حفص الکبیر التوفی ۲۶۴ھ (کذا فی فوائد) ص ۵۲ فرماتے ہیں ان الدعاء بعد صلوة الجنائز مکروہ (۷ جنوری ج ۱ ص ۱۸۰) یعنی بے شک نماز جنازہ کے بعد دعاء مکروہ ہے۔

(۲) اور پانچویں صدی ہجری کے فقیہ شمس الاممہ حلوائی التوفی ۴۵۴ھ اور۔

(۳) بخاری کے مفتی، قاضی شیخ الاسلام علامہ سیّد التوفی ۴۶۱ھ فرماتے ہیں لا يقوم الرجل بالدعاء بعد صلوة الجنائز (قنیۃ ج ۱ ص ۵۶) یعنی نماز جنازہ کے بعد کوئی شخص دعاء کے لئے نہ کھڑا ہو، یعنی دعا کے لئے نہ ٹھہرے۔

(۴) اور چھٹی صدی ہجری کے فقیہ امام طاہر بن احمد بخاری سرخسی التوفی ۵۴۲ھ فرماتے ہیں لا يقوم بالدعاء فی قراءة القرآن لأجل الميت بعد صلوة الجنائز و قبلها۔ (خلاصۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۲۵ الفصل الخامس والعشرون فی الجنائز) (ترجمہ) نماز جنازہ کے بعد اور اس سے پہلے میت کے لئے قرآن پڑھ کر دعاء کے لئے نہ کھڑا رہے۔

(۵) اور مذکورہ صدی کے دوسرے فقیہ علامہ سراج الدین اوشی (صاحب فتاویٰ سراجیہ سال تصنیف ۵۶۹ھ) فرماتے ہیں: اذا فرغ من الصلوة لا يقوم داعياً له (فتاویٰ سراجیہ مع قاضی خان ج ۱ ص ۱۴۱) (ترجمہ) ”جب نماز جنازہ سے فارغ ہو جائے تو دعاء کرتے ہوئے نہ کھڑا رہے۔“

(۶) اور ساتویں صدی ہجری کے فقیہ مختار بن محمد زاہدی التوفی ۶۵۸ھ کی بھی یہی رائے ہے (فتاویٰ قنیۃ ج ۱ ص ۵۶)

(۷) اور آٹھویں صدی ہجری کے مشہور عالم ابن الحاج التوفی ۷۳۷ھ فرماتے ہیں کہ یہ رواج قابل ترک ہے (کتاب المذلل ج ۳ ص ۲۲)

(۸) نویں صدی ہجری کے فقیہ علامہ شیخ حافظ الدین محمد بن شہاب کردری التوفی ۸۲۷ھ فرماتے ہیں لا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنائز لانه دعا مرة لان اكثرها دعاء (فتاویٰ بزازیہ مع ہندیہ ج ۱ ص ۸۰)۔ جنائز نوع آخر ذہب الی المصلی قبل الجنائزہ و ينتظرها (نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے کیونکہ وہ ایک مرتبہ دعا کر چکا ہے۔ کیونکہ نماز جنازہ کا بڑا حصہ دعائی ہے۔

(۹) اور دسویں صدی ہجری کے فقیہ علامہ علی برجندی (صاحب برجندی سال تصنیف ۹۳۲ھ) بھی ممنوع ہونے کے قائل ہیں (فتاویٰ برجندی ج ۱ ص ۱۸۰)

(۱۰) نیز دسویں صدی کے دوسرے فقیہ شمس الدین محمد خراسانی قہستانی التوفی ۹۶۲ھ فرماتے ہیں کہ ولا

يقوم داعياله (فتاویٰ جامع الرموز ج ۱ ص ۱۷۴) (دعا کرنے کے لئے نہ ٹھہرے)

(۱۱) اور دسویں صدی ہجری کے فقیہ علامہ ابن نجیم مصری المتوفی ۹۶۹ھ فرماتے ہیں۔ لا يدعو بعد

التسليم (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۸۳ کتاب الجنائز تحت قوله وهي اربع تكبيرات) یعنی سلام کے بعد دعا نہ کرے۔

(۱۲) دسویں صدی کے چوتھی فقیہ مفتی نصیر الدین (صاحب فتاویٰ برہنہ سال تصنیف ۹۹۷ھ) فرماتے ہیں

”بعدہ ایستادہ نماز برائے دعا“ (فتاویٰ برہنہ ص ۳۶)

(۱۳) اور گیارہویں صدی ہجری کے مجدد علامہ علی قاری المتوفی ۱۰۱۴ھ فرماتے ہیں ولا يدعو اللمیت

بعد صلوة الجنازة لانه يشبه الزيادة في صلوة الجنازة (مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح ج ۲ ص ۳۱۹ باب المنى بالجنازة والصلوة عليها) ترجمہ: نماز جنازہ کے بعد میت کے لئے دعا نہ کرے کیونکہ اس سے نماز جنازہ میں زیادتی کرنے کا شبہ ہوتا ہے۔

(۱۴) اور مجموعہ خالی میں ہے ”دعا بخواند و فتویٰ بریں قول است“ (قلمی ص ۳۴۹) یعنی بعد نماز جنازہ دعا نہ

کرے اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔

(۱۵) اور تیرہویں صدی ہجری کے فقیہ قاضی مفتی محمد سعد اللہ المتوفی ۱۲۹۲ھ فرماتے ہیں ”خالی از کراہت

نیست زیرا کہ اکثر فقہاء بوجہ زیادہ بودن بر امر مسنون منع می کنند“ (فتاویٰ سعدیہ ص ۱۳۰) یعنی نماز جنازہ کے بعد دعا کرنا کراہت سے خالی نہیں ہے اس لئے کہ اکثر فقہاء امر مسنون پر زیادتی لازم آنے کی وجہ سے منع فرماتے ہیں۔

(۱۶) اور فقیہ مولانا قطب الدین (صاحب مظاہر حق سال تصنیف ۱۲۵۳ھ) فرماتے ہیں۔ اور دعا نہ کرے

میت کے لئے بعد نماز جنازہ کے اس لئے کہ یہ مشابہ ہوتا ہے ساتھ زیادتی کے نماز جنازہ میں“ (مظاہر حق ج ۲ ص ۷۵ باب امشی بالجنازة والصلوة علیہا)

(۱۷) اور فقیہ علامہ عبدالحی لکھنوی المتوفی ۱۳۰۴ھ بھی مکروہ ہونے کے قائل ہیں دیکھئے (نفع المفتی ص ۱۳۳

سال تصنیف ۱۲۸ھ)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ چودھویں صدی ہجری کے علماء کرام پر جو الزام لگایا گیا ہے وہ صحیح نہیں ہے، بلکہ

مذکورہ رواج کی مخالفت کیا رہ سوسال سے ہوتی چلی آئی ہے۔

صحیح اور معتمد طریقہ سے ثابت ہے کہ میت کو دفن کرنے کے بعد جتنی دیر اونٹ ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم

کرنے میں لگتی ہے اتنی دیر تک قبر کے پاس تلاوت قرآن اور استغفار میں مشغول رہیں یہ مستحب ہے اس سے میت کو

انس اور فائدہ ہوتا ہے، اس صحیح اور ثابت شدہ طریقہ کو چھوڑ کر دعائے مغفرت کا قیمتی وقت دنیاوی باتوں میں صرف کر دیا

جاتا ہے اور برائے نام دعا کر کے رخصت ہو جاتے ہیں یا خلاف سنت طریقہ میں اپنا قیمتی وقت ضائع کر دیتے ہیں، حق

قادی تمام بھائیوں کو سنت طریقہ پر عمل کی توفیق عطا فرمائے آمین۔ صلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ محمد

والہ واصحابہ و اہل بیتہ اجمعین فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

جنازہ اٹھانے سے پہلے فاتحہ پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

(سوال ۹۸) ہمارے یہاں ایسا دستور ہے کہ میت کے گھر پر لوگ جمع ہوتے ہیں، جنازہ اٹھانے سے پہلے امام صاحب کھڑے ہو کر ”فاتحہ“ کہہ کر جمع شدہ لوگوں سے فاتحہ پڑھواتے ہیں اور پھر بآواز بلند دعائے مانگتے ہیں۔ کیا یہ دستور مطابق سنت ہے۔

(الجواب) ہر ایک کو ذاتی طور پر دعا کرنے کی اجازت ہے، سب کے جمع ہو کر دعائے مانگنے کا دستور آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہؓ نیز سلف صالحین کے عمل اور طریقہ کے خلاف ہے۔ لہذا سوال میں جو طریقہ ذکر کیا گیا ہے وہ مکروہ ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ ”ان يقوم رجل بعد ما اجتمع القوم للصلاة ويدعو للميت ويرفع صوته (ج ۵ ص ۲۱۹ کتاب الکراهیۃ الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح وقرآۃ القرآن والدعاء الخ) (ترجمہ) نماز جنازہ کے لئے لوگ جمع ہوں اس وقت ایک آدمی (فاتحہ خواں) کھڑا ہو کر میت کے لئے بآواز بلند دعا کرے یہ مکروہ ہے“ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

میت کو منتقل کرنا اور اس کے مصارف:

(سوال ۹۹) ایک شخص کا باہر انتقال ہو گیا اپنے پیچھے اہلیہ ایک بالغ لڑکا لڑکی اور دوسرے نابالغ لڑکے لڑکی چھوڑے ہیں۔ مرحوم کی تکفین و تدفین باہر ہی سہولت سے ہو سکتی ہے مگر دوسرے اعزہ اور ورثاء کی خواندہش یہ رہتی کہ مرحوم کو یہاں دفن کیا جائے اس لئے میت کے بھائی مرحوم کو بذریعہ بس یہاں لائے۔ کرایہ کے ڈیڑھ سو روپے ادا کئے تو اب سوال یہ ہے کہ کیا اس کو اخراجات تکفین و تدفین میں شمار کر کے نابالغ کے مال میں سے لیا جاسکتا ہے۔ یا پھر لانے والے بھائیوں کو ادا کرنا چاہئے۔

(الجواب) میت کو دو میل سے زیادہ بلا ضرورت منتقل کرنے کو فقہاء کرام نے ممنوع اور مکروہ لکھا ہے۔ نور الایضاح وغیرہ میں ہے۔ فان نقل قبل الدفن قدر میل او میلین لا بأس به وکرہ نقله لا کثر منه (ص ۱۴۱ فصل فی حملها ودفنها) لہذا دور و دراز سے میت لانے کے مصارف دفن کے اخراجات میں سے محسوب نہ ہوں گے اور ترکہ سے نہیں لئے جائیں گے اگر ورثاء بالغین کی رضا مندی سے کام ہوا ہو یا اب راضی ہوں تو ان کے حصہ سے اخراجات ادا کئے جائیں۔ چھوٹے ورثاء کے حصہ سے نہیں لئے جاسکتے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبر پر اذان پڑھنا:

(سوال ۱۰۰) تدفین کے بعد قبر پر اذان پڑھنا کیسا ہے؟ بدعتی علماء کے فتویٰ سے ہمارے ہاں کے بدعتی حضرات نے یہ نیا رواج جاری کیا ہے امید ہے کہ آپ ﷺ کی تعلیم جو اب دیں گے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ اذان سے میت شیطانی شرارت سے محفوظ رہتی ہے۔

(الجواب) منہر اقدس نبیؐ نے میت کی مغفرت اور عذاب قبر اور شیطانی شرارت سے حفاظت کے لئے نماز جنازہ اور بت و قبر میں رخت و وقت بسم اللہ علی ملۃ رسول اللہ ﷺ پڑھنے کی اور مٹی ڈالتے وقت تین مٹی مٹی ڈالتے کی اور

پہلی بار منها خلقنکم دوسری بار وفيہا فعید کم تیسری بار ومنہا نخرجکم تارۃ اخوی پڑھنے کی ہمیں ہدایت فرمائی ہے اور دفنانے کے بعد سرائے پر سورۃ بقرہ کی ابتدائی آیتیں اور پانچویں کی طرف سورۃ بقرہ کی آخری آیتیں پڑھ کر دیر تک قرآن شریف وغیرہ پڑھنے اور بارگاہ خداوندی میں نہایت عجز و انکساری کے ساتھ میت کے لئے دعائے مغفرت کرنے کا بھی ثبوت ملتا ہے (مشکوٰۃ ص ۱۳۹ باب الدفن) کتاب الاذکار امام نووی ص ۱۱۱ اگر اس وقت اذان کی ضرورت ہوتی تو آنحضرت ﷺ ضرور حکم فرماتے اور جاں نثار سحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ضرور عمل پیرا ہوتے۔ آنحضرت ﷺ کے مبارک زمانہ میں اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد خلفاء راشدین صدیق اکبر فاروق اعظم عثمان ذی النورین علی مرتضیٰ (رضی اللہ عنہم) کے نورانی دور میں ہزار ہا صحابہ و تابعین وفات پا گئے مگر کسی کی قبر پر اذان نہیں دی گئی، صحابہ کرام کے بعد بزرگان تابعین و تبع تابعین ائمہ مجتہدین امام اعظم ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک امام احمد بن حنبل اور ان کے بعد بزرگان امام بخاری، امام مسلم امام ترمذی اور امام ابو داؤد وغیرہ کسی نے بھی اس پر عمل نہیں کیا مسنون طریقہ یہ عمل کرنے میں ہماری نجات ہے اور اس کی خلاف ورزی گمراہی کا باعث ہے۔ آنحضرت ﷺ نے امت کے تہتر فرقے بیان فرما کر ارشاد فرمایا کہ ان میں ایک ہی فرقہ نجات پانے والا ہے۔ صحابہ کرام نے پوچھا ”من ہی یا رسول اللہ“ آپ نے ارشاد فرمایا انا علیہ واصحابی۔ جس طریقہ پر میں اور میرے اصحاب عمل پیرا ہیں (مشکوٰۃ ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ) دیکھئے آپ ﷺ نے اصلاح امت اور اس کی ہدایت کے لئے راہ عمل متعین فرمادی کہ میرے اور میرے اصحاب کے طریقہ پر عمل پیرا ہونے پر نجات موقوف ہے۔“ حدیث شریف میں ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ نے نہایت عجیب و غریب اور بہت ہی موثر انداز میں کچھ کلمات ارشاد فرمائے جن سے حاضرین کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے اور دل لرز اٹھے ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ ارشادات تو ایسے ہیں جیسے رخصت کرتے وقت کوئی ضروری نصیحتیں کیا کرتا ہے، ہمیں کچھ اور نصیحتیں بھی فرمادیجئے۔ آپ نے کچھ اور نصیحتیں ارشاد فرمائیں ان میں اہم ترین نصیحت یہ تھیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”میرے بعد جو زندہ رہے گا وہ بہت اختلافات دیکھے گا تو ایسی حالت میں تم پر لازم اور ضروری ہے کہ اس طریقہ پر مضبوطی سے تھ رہو جو میرا اور میرے بعد ان خلفاء راشدین کا طریقہ ہے جو من جانب اللہ ہدایت یافتہ ہیں (ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم) اس طریقہ کو مضبوطی سے سنبھال لو اور دانتوں اور کونچلیوں سے پکڑ لو، اور جو نئی باتیں ایجاد ہوں ان سے پوری طرح پرہیز کرو کیونکہ دین میں ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے“ (مشکوٰۃ شریف) حضرت عبداللہ بن مسعود کا ارشاد ہے اتبعوا اثرنا ولا تبدعوا فقد کفیتم۔ ترجمہ:- ہمارے نقش قدم پر چلو اور بدعات ایجاد نہ کرو تمہارے لئے ہماری اتباع کافی ہے (الاعتصام ج ۱ ص ۱۹۱) (کنز العمال ج ۱ ص ۵۶) اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ کل عبادۃ لم یعبداھا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تعبدوھا۔ ترجمہ:- ہر ایسی عبادت جس کو صحابہ کرام نے نہ کیا ہو تم بھی نہ کرو (الاعتصام ج ۲ ص ۳۱۰) حدیث میں ہے۔ حضرت ابن مسعود کو خبر پہنچی کہ کچھ لوگ مغرب کے بعد اکٹھے بیٹھے ہیں ان میں سے ایک شخص کہتا ہے کہ اتنی بار سبحان اللہ اور اتنی بار الحمد للہ اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ پڑھو حاضرین اسی طرح پڑھتے ہیں۔ حضرت ابن مسعود ان کے پاس تشریف لے گئے۔ ان کا یہ طریقہ دیکھا کھڑے ہو کر کہنے لگے قسم ہے اس خدا کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں بے شک تم سخت تاریک بدعت

میں مبتلا ہو ورنہ یہ کہو کہ تمہارا علم صحابہ کرام کے علم سے بڑھا ہوا ہے (کہ تم وہ کر رہے ہو جس کی صحابہ کرام کو خبر بھی نہیں تھی) پھر ان کو مسجد سے نکال دیا (الاغتصام ج ۲ ص ۱۶۵) (مجالس الابرار ص ۱۸ ص ۱۲۵)

حضرت امام مالک فرماتے ہیں کہ جس نے دین میں نئی بات ایجاد کی اور اس کو کار خیر سمجھا تو اس نے آنحضرت ﷺ کو احکام خداوندی کی تبلیغ میں خائن اور مکر کرنے والا ٹھہرایا چونکہ ارشاد خداوندی ہے الیوم اکملت لکم دینکم ”آج میں نے تمہارے لئے دین کو مکمل کر دیا۔“ لہذا جو کام آپ کے مبارک زمانہ میں دین میں شامل نہ تھا وہ آج بھی دین میں شامل نہیں ہو سکتا (الاغتصام ج ۱ ص ۲۸) اسی لئے نماز عید اور خطبہ کے وقت اذان اور جماعت کے وقت اقامت نہیں پڑھی جاتی کہ آپ کے مبارک دور میں دین میں نہیں تھی اسی طرح قبر پر اذان دینا بھی دین میں شامل نہیں قطعاً بدعت ہے کیونکہ سنت سے ثابت نہیں۔ (فتح القدیر ج ۲ ص ۱۰۲ بحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۶ فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۶۶) (۱)

علامہ شامی نے اذان علی القبر کو خلاف سنت اور بدعت فرمایا ہے لا یسن الا اذان عند ادخال المیت اور تحریر فرماتے ہیں کہ قد صرح ابن حجر فی فتاواہ بانہ بدعة۔ ترجمہ۔ ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں تصریح کی ہے کہ یہ بدعت ہے (شامی ج ۱ ص ۸۳ مطلب فی دفن المیت) واللہ تعالیٰ اعلم۔
(سوال ۲۹۳) بعض جگہوں پر میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دی جاتی ہے اور اسے سنت اور کار خیر سمجھا جاتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) میت کی تدفین کے بعد دعائے مغفرت کرنا اور قرآن شریف وغیرہ پڑھ کر بخشنا حدیث سے ثابت ہے مگر قبر پر اذان دینا ثابت نہیں ہے۔

اذان جہاں ثابت ہو وہیں دی جاسکتی ہے۔ دیکھئے نماز جمعہ کے لئے اذان دی جاتی ہے، خطبہ کے وقت اذان دی جاتی ہے، جماعت کے وقت اقامت ہوتی ہے مگر نماز عید اور اس کے خطبہ کے لئے نہ تو اذان دی جاتی ہے اور نہ اقامت کہی جاتی ہے اس لئے کہ ثابت نہیں ہے اسی طرح قبر پر بھی آنحضرت ﷺ اور صحابہ وغیرہ سلف صالحین سے ثابت نہیں ہے لہذا اس سے احتراز لازم ہے۔ حضرت حذیفہ کا فرمان ہے کہ ہر وہ عبادت جس کو حضور ﷺ کے صحابہ نے نہ کیا ہو تم بھی مت کرنا (الاغتصام ج ۲ ص ۳۱۰) فہذا واللہ اعلم بالصواب۔

اہل خانہ سے تدفین کے بعد مصافحہ کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۰۱) میت کی تدفین کے بعد مرحوم کے اقارب کو سب لوگ قطار میں کھڑے ہو کر مصافحہ کر کے وداغ کرتے ہیں تو شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) مرحوم کے اہل خانہ کی تعزیت زبانی اور تحریری مسنون ہے۔ دفن سے پہلے اور دفن کے بعد بھی۔ (شامی ج ۱ ص ۸۳۳ قیل مطلب فی زیارة القبور) جب موقع ہو تعزیت کی جاسکتی ہے۔ مگر اس کی حد تین دن ہے تین دن کے بعد مکروہ ہے۔ ہاں دونوں میں سے کوئی موجود نہ ہو تو بعد میں بھی تعزیت کی گنجائش ہے۔ تعزیت ہ

مطلب یہ ہے کہ اہل میت کو تسلی دے دی جائے۔ صبر کی تلقین کی جائے صبر کا ثواب بتایا جائے اجر عظیم کی توقع دلائی جائے میت کے لئے دعا کی جائے مثلاً یہ کہا جائے اعظم اللہ اجرک واحسن جزائک وغفر لمیتک۔ اللہ تعالیٰ آپ سب کو اجر عظیم اور جزائے خیر عنایت فرمائے اور آپ کے میت کی مغفرت فرمائے۔ آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینبؓ کے بچہ کا انتقال ہوا تو آپ نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ان الفاظ میں تعزیت فرمائی تھی (اللہ ما اخذ ولہ ما اعطی وکل عندہ باجل مسمی فلتصبر ولتحتسب۔ بخاری شریف ص ۱۷۱ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعذب المیت ببعض بکاء اہلہ الخ) جو لے لیا وہ اللہ کا تھا جو عطا فرمایا تھا وہ بھی اللہ کا تھا اللہ تعالیٰ کے یہاں ہر ایک کی میعاد مقرر ہے پس صبر کرو اور ثواب کی نیت رکھو۔

اہل میت کے مکان پر تعزیت کے لئے جمع ہونا اور رخصت کے وقت مصافحہ کو ضروری قرار دینا سنت کے مطابق نہیں۔ مراقی الفلاح وغیرہ فقہ کی معتبر کتابوں میں ہے ویکرہ الاجتماع عند صاحب المیت حتی یأتی الیہ من یغری بل اذا رجع الناس من الدفن فلیتفرقوا ویشتغلوا بامرہم وصاحب المیت بامرہ ترجمہ! اہل میت کے پاس سب جمع ہوتے ہیں۔ اور یکے بعد دیگرے سب ان کی تعزیت کرتے ہیں یہ رسم مکروہ ہے بلکہ جب دفن کر کے واپس ہوں تو منتشر ہو جائیں اور اپنے کام میں مشغول ہو جائیں۔ صاحب میت بھی اپنے کام میں لگ جائے (شامی ج ۱ ص ۷۲۲ حوالہ بالا مراقی الفلاح ص ۱۲۰ فصل فی حملہا ودفنہا تتمہ) اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ دفنانے کے بعد میت کے یہاں جمع ہو کر فاتحہ خوانی مکروہ اور بے اصل ہے۔ تعزیت اور مصافحہ لازم اور ملزوم نہیں۔ ایک مسلمان دوسرے مسلمان سے ملے تو سلام کرے اور کچھ دنوں کے بعد ملاقات ہو تو مصافحہ کرے اس قاعدہ کے مطابق اہل میت سے مصافحہ کر سکتے ہیں مگر اس مصافحہ کو تعزیتی مصافحہ نہ سمجھا جائے۔ ”حصن حصین“ میں ہے۔ فاذا عزى احدا یسلم ویقول ان لله ما اخذوله ما اعطى وکل عندہ باجل مسمی فلتصبرو لتحتسب (س ۱۰۸) اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ تعزیت کے وقت مصافحہ ضروری نہیں ملاقات کے وقت صرف سلام کرے یا مصافحہ بھی کرے اور اگر مدت دراز کے بعد ملاقات ہوئی ہو تو معافقہ بھی کر لے اس میں حرج نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسافر کے کفن و دفن کے لئے چندہ کیا گیا اس کی بقیہ رقم کا کیا کیا جائے:

(سوال ۱۰۲) گاؤں میں کوئی مسافر آ کر وفات پا گیا اس کی تجہیز و تکفین کے لئے چندہ کیا گیا، اس میں سے کچھ رقم بچ رہی تو اس کا استعمال کیسے کیا جائے؟

(الجواب) اگر یہ معلوم ہو کہ بقیہ رقم فلاں شخص نے دی ہے تو وہ رقم اسے سپرد کر دی جائے اور اگر معلوم نہیں ہے کہ یہ بقیہ رقم کس نے دی ہے تو کسی دوسرے غریب کی تجہیز و تکفین میں استعمال کی جائے، اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو وہ رقم کسی محتاج غریب کو صدقہ میں دے دی جائے رجل مات فی مسجد قوم فقام احدہم وجمع الدراہم ففضل من ذلک شنی ان عرف صاحب الفضل ردہ علیہ وان لم یعرف کفن بہ محتاجا آخر وان لم یقدر علی صرفہ الی الکفن یتصدق بہ علی الفقراء کذا فی فتاویٰ قاضی خان (عالمگیری ج ۱)

ص ۱۶۱ الفصل الثالث فی التکفین) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کسی کی وفات پر مجلس میں تین چار منٹ سکوت اختیار کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۰۳) مسلمانوں میں کسی لیڈر یا بڑے آدمی کی جب وفات پر انگریزوں کی طرح دو منٹ گردن جھکا کر ساکت کھڑے رہ کر سوگ (تعزیت) منانے کا طریقہ رواج پارہا ہے، یہ جائز ہے؟

(الجواب) سوگ منانے کا مذکورہ طریقہ جائز نہیں ہے، اس میں نصاریٰ وغیرہم کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے لہذا اس رواج کو ترک کر دینا ضروری ہے عن عبادۃ بن الصامت رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یجلس حتی یوضع المیت فی اللحد فکان قائما مع اصحابہ علی رأس قبر فقال یہودی ہکذا نضع بموتانا فجلس صلی اللہ علیہ وسلم وقال لا صحابہ خالفوہم (ترجمہ) حضرت عبادہ بن الصامت سے روایت ہے کہ جب تک میت کو قبر میں اتار نہ دیا جاتا آنحضرت ﷺ قبر کے پاس کھڑے رہتے تھے بیٹھے نہ تھے۔ ایک مرتبہ ایک یہودی نے دیکھ کر کہا ہم بھی اپنے مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ فوراً بیٹھ گئے اور صحابہ کرام سے فرمایا کہ خالفوہم (ان کی مخالفت کرو یعنی بیٹھ جاؤ، کھڑے رہنے میں ان سے مشابہت لازم آتی ہے) (طحاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۶۰۷) (شامی ج ۱ ص ۸۳۳) قبیل مطلب فی دفن المیت

آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے جو شخص ہمارے طریقے کے علاوہ دوسروں کے طریقہ پر چلے گا وہ ہم میں سے نہیں ہے (کنز العمال ج ۱ ص ۵۶)

نیز سید الانبیاء ﷺ کا فرمان ہے من تشبہ بقوم فهو منهم جو کوئی کسی اور قوم کی مشابہت اختیار کرے وہ انہیں میں سے ہے (وہ انہیں کا ہو گیا) سیدنا حضرت حسنؑ نے فرمایا ہے کہ ایسے بہت کم ہیں کہ جنہوں نے کسی قوم سے مشابہت کی اور ان سے نمل گئے ہوں، ہجرت کے لئے ایک سچا واقعہ عرض ہے۔ تذکرۃ الرشید میں ہے کہ ”کانپور میں کوئی نصرانی جو کسی اعلیٰ عہدہ پر تھا مسلمان ہو گیا تھا مگر مصلحت چھپائے ہوئے تھا، اتفاق سے اس کا تبادلہ کسی دوسری جگہ ہو گیا اس نے ان مولوی صاحب کو جن سے اسلام کی باتیں سیکھی تھیں، اپنے تبادلہ سے مطلع کیا اور فرمائش کی کہ کسی دیندار شخص کو مجھے دیں، جس سے علم دین حاصل کرتا رہوں، چنانچہ مولوی صاحب نے ایک قابل شاگرد کو اس کے ساتھ لے دیا کچھ عرصہ بعد جب یہ نصرانی بیمار ہوا تو اس نے مولوی صاحب کے شاگرد کو کچھ روپے دیئے اور کہا کہ جب میں مر جاؤں اور عیسائی مجھے اپنے قبرستان میں دفن کر آویں تو تم رات کو جا کر مجھے قبر سے نکالنا اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دینا، چنانچہ ایسا ہی ہوا، جب مولوی صاحب کے شاگرد نے حسب وصیت رات کو ان کی قبر کھولی تو دیکھا کہ اس میں وہ نصرانی تو ہے نہیں، البتہ مولوی صاحب پڑے ہیں وہ سخت پریشان ہوا کہ یہ کیا ماجرہ ہے میرے استاد یہاں کیسے؟ آخر دریافت سے معلوم ہوا کہ مولوی صاحب نصرانیوں کے طور طریق کو پسند کرتے اور اچھا جانتے تھے (تذکرۃ الرشید ج ۲ ص ۲۵۰) وہ نو مسلم نصرانی مولوی صاحب کی قبر میں منتقل ہوا ہوگا، ایسے واقعات سینکڑوں کی تعداد میں کتابوں میں مل سکتے ہیں، خدائے پاک ایسی حالت سے ہمیں بچائے فقط۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ارواح میت آمدورفت کرتی ہیں؟:

(سوال ۱۰۴) بہشتی زیور میں ج ۶ ص ۵۵ مرنے کے بعد کے رسوم کے بیان میں یہ عبارت مذکور ہے کہ ”بعض یہ سمجھتے ہیں کہ ان تاریخوں میں اور جمعرات کے دن اور شب برات وغیرہ کے دنوں میں مردوں کی روحمیں گھروں میں آتی ہیں، اس بات کی بھی شرع میں کچھ اصل نہیں ان کو آنے کی ضرورت ہی کیا ہے؟ کیونکہ جو کچھ ثواب مردے کو پہنچایا جاتا ہے اس کو خود اس کے ٹھکانے پر پہنچ جاتا ہے۔ پھر اس کو کیا ضرورت ہے کہ مارا مارا پھرے۔ پھر یہ بھی ہے کہ اگر مردہ نیک اور بہشتی ہے تو ایسی بہار کی جگہ چھوڑ کر کیوں آنے لگا اور اگر بد اور دوزخی ہے تو اس کو فرشتے کیوں چھوڑ دیں گے۔ کہ عذاب سے چھوٹ کر سیر کرتا پھرے۔ غرض یہ بات بالکل بے جوڑ معلوم ہوتی ہے اگر کسی ایسی ویسی کتاب میں لکھا ہو ا دیکھو تب بھی ایسا عقیدہ مت رکھنا۔ جس کتاب کو عالم سند نہیں رکھیں وہ بھروسے کی نہیں ہے۔

یہ تو بہشتی زیور کی بات ہوئی اب مولانا محمد عیسیٰ صاحب کی کتاب ”نور الصدور فی شرح القبور“ (تجراتی) ص ۲۰۶ پر اس طرح کی ایک حدیث ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کے لئے تحفہ بھیجو۔ میں نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا تحفہ بھیجیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ارواح مومنین شب جمعہ کو آسمان سے دنیا کی طرف آتی ہیں اور اپنے مکان کے سامنے کھڑے ہو کر ایک غمزہ آواز میں پکارتی ہیں..... آگے صفحہ ۲۰۷ پر لکھا ہے کہ اس حدیث کو شیخ ابن الحسن نے اپنی کتاب میں روایت کیا ہے۔ (حوالہ نہیں) تو دریافت طلب یہ امر ہے کہ ہم مذکورہ قولین میں سے کس پر اعتقاد کریں اس کی وضاحت فرمائیں!

(الجواب) روح آسکتی ہے اور آتی ہے۔ واقعات و مشاہدات شاہد ہیں۔ واما قول من قال ان ارواح المومنین فی برزخ من الارض تذهب حیث شاءت فهذا مروی من سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ والبرزخ هو الحاجز بین شینین وکان سلمان اراد بها فی ارض بین الدنیا والاخرۃ مرسلۃ ہناک تذهب حیث شاءت وهذا قول قوی الخ (کتاب الروح. ص ۱۷۳)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت شاہ عبد الرحیم محدث دہلوی رحمۃ اللہ اکبر آباد میں حضرت مرزا محمد زاہد ہروی رحمۃ اللہ کے درس سے واپس لوٹے تو راہ میں ایک لمبی گلی پیش آئی۔ اس وقت شاہ صاحب حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کی ابیات پڑھ رہے تھے کہ

جز یاو دوست ہر چہ کنی عمر ضائع است
جز سر عشق ہر چہ بخوانی بطلالت است
سعدی بشوئے لوح دل از نقش غیر حق
علمی کہ رہ بحق نماید جہالت است

یعنی خدا کی یاد کے سوا جو کچھ تو کرے گا وہ زندگی برباد کرنا ہے اور عشق الہی کے اسرار کے سوا جو کچھ تو پڑھے گا وہ بیہودگی اور بیکاری ہے۔ اے سعدی تو دل کی تختی کو غیر اللہ کے نقش سے پاک کر دے اس لئے کہ جو علم خدا کی طرف راہ نہ دکھائے وہ علم جہالت ہے۔

آخری مصرعہ۔ علمے کہ رہ بحق نماید جہالت است۔ آپ کو یاد نہیں آتا تھا اس وجہ سے اضطرابی کیفیت پیدا ہوئی آیات کو بار بار لوٹاتے لیکن جب اس مصرعہ پر پہنچتے تو اور دماغ پر زور ڈالتے کہ یاد آ جائے مگر بار بار کام نہ رہتا۔ ناگاہ ایک درویش فقیرانہ وضع میں آپ کی داہنی طرف سے نمودار ہوا اور کہا: علمے کہ رہ بحق نماید جہالت است۔

یہ سنتے ہی آپ کا اضطراب سکون سے بدل گیا اور درویش سے مخاطب ہوئے اور فرمایا۔ خدائے پاک آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے آپ نے میری پریشانی رفع فرمادی۔ پھر پانچ پیش کیا تو درویش نے تبسم فرمایا اور کہا کہ کیا یاد آئے کی اجرت پیش فرما رہے ہیں۔ شاہ صاحب نے فرمایا نہیں شکرانہ ہے کہا کہ میں کھانا نہیں: ہوں اس کے بعد درویش نے قدم اٹھایا اور آخر کوچہ پر رخصت صاحب سمجھ گئے کہ یہ روح مجسم ہے۔ آواز دی کہ اے درویش آپ کا اسم گرامی کیا ہے؟ فرمایا: سعدی ہمیں فقراست (سعدی اسی فقیر کا نام ہے) اس واقعہ سے بھی تائید ہوتی ہے کہ روح آسکتی۔ (والعلم الصحيح عند الله) لیکن ارواح کا آنا ان کے اختیار میں نہیں، حکم خداوندی پر موقوف ہے۔ یہ اعتقاد صحیح نہیں۔ کہ تمام ارواح شب جمعہ یا جمعرات کو اپنے گھروں پر آتی ہیں اور خیرات کی درخواست کرتی ہیں اور خیرات نہ کرنے والوں پر بددعا کرتی ہیں۔ اور مرنے کے بعد روزانہ ایک ماہ تک گھر کا گشت کرتی ہیں (جیسا کہ وقائع ۱۱ اخبار ص ۱۸ پر روایت ہے۔) کیونکہ مذکور باتیں حدیث صحیحہ سے ثابت نہیں ہیں اور نور الصدور میں جو روایت لکھی گئی ہے وہ صحیح نہیں ضعیف ہے، ضعیف روایات فضائل اعمال اور ترغیب و ترہیب کے لئے قابل عمل شمار کی جاتی ہیں۔ عقیدہ کے لئے ضعیف حدیث معتبر نہیں ہو سکتی۔ بہشتی زیور میں زیادہ تر مذکورہ عقیدہ کا انکار ہے۔ خدائے پاک جس روح کو جب چاہے جہاں چاہے اور جہاں کی اجازت دے تب وہ اس جگہ جا سکتی ہے اس کا انکار نہیں۔ موانع تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کا اس کے متعلق ایک فتویٰ نقل کیا جاتا ہے اس کو بغور پڑھو۔

(استفتاء) فتاویٰ رشیدیہ حصہ دوم ص ۹۸ پر ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں کہ مردوں کی رو میں شب جمعہ میں گھر نہیں آتیں یہ روایت غلط ہے اور اس کے خلاف نور الصدور ص ۱۶۸ پر روایت ابو ہریرہؓ بیان فرماتے ہیں۔ جن کا مطلب یہ ہے کہ شب جمعہ کو مومنوں کی رو میں اپنے اپنے مکانات کے مقابل کھڑی ہو کر پکارتی ہیں کہ ہم کو چھو دو اور ہر روح ہزار مردوں اور عورتوں کو پکارتی ہے۔ روایت کیا اس حدیث کو شیخ ابن الحسن بن علی نے اپنی کتاب میں۔ اب عرض یہ ہے کہ صحیح معاملہ شرعاً کیا ہے۔

(الجواب) اول تو اس کی سند قابل تحقیق ہے، دوسرے بر تقدیر ثبوت مفید ہے اذن کے ساتھ، اور حکم نفی دعویٰ عموم کے تحت پر ہے۔ پس دونوں میں تعارض نہیں! (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۵۱۴)

بہشتی زیور میں جس بات کا خلاف آیا کیا ہے وہ عقیدہ کئی درستی کے لئے ہے۔ عقیدہ کی درستی مقدم اور ضروری ہے۔ عقیدہ اعمال کی بنیاد ہے اور جس طرح اپنے دین و عقائد کی حفاظت ضروری ہے۔ ایسے ہی دوسرے مسلمان برادروں کے عقیدے اور دین کی حفاظت بھی ضروری ہے۔ فقہاء تحریر فرماتے ہیں: نماز و ترنیز یوم جمعہ کو فجر کی نماز اور صلوٰۃ جمعہ میں جن سورتوں کو آنحضرت ﷺ زیادہ تر تلاوت فرماتے تھے اس کو ہمیشہ کے لئے ضروری ٹمبھالینا اور اسی کو پڑھتے رہنا مکروہ ہے اور وہ دو طریقوں سے مکروہ ہے۔ وجہ الکراہۃ فی المداومۃ وهو انہ ان رانی ذلک حتماً یکرہ من حیث تغیر المشروع والا یکرہ من حیث ایہام الجاہل۔ (شامی ج ۱ ص

۵۰۸ فصل فی القراءة

(۱) ابدال شریعت (۲) ایہام جاہل! یعنی قاری اس کو ضروری سمجھتا ہو تو حکم شرعی کے ابدال کی وجہ سے مکروہ ہے کہ شریعت نے اس کو ضروری قرار نہیں دیا، اس نے خود ضروری ٹھہرا کر شرع میں ایک قسم کی دخل اندازی کی اور یہ بنظر شریعت بڑا گناہ ہے! اگر قاری ضروری نہ سمجھے بلکہ مستحب سمجھے پھر بھی ہمیشہ پڑھنے کی اجازت نہیں مکروہ ہے کیونکہ دائما پڑھتے دیکھ کر عوام سنت مقصودہ یا واجب مان لیں گے! یہی معاملہ سجدہ شکر کا ہے۔ درمختار میں ہے۔

وسجدة (۱) الشکر مستحبة به یفتی لكنها تکرہ بعد الصلوة لان الجهلة یعتقدونها سنة او واجبة وکل مباح یؤدی الیه فمکروه (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۳۱ مطلب فی سجدة الشکر وشرح سفر السعادة ص ۱۵۹) کوئی جدید نعمت کی خبر سن کر سجدہ شکر حدیث سے ثابت ہے مگر عوام اس کو سنت مقصودہ سمجھ لیں گے اس ڈر سے ہمارے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو مکروہ فرمایا ہے۔

اسی طرح مغرب کی اذان اور تکبیر کے درمیان دو دو رکعت پڑھنے کے متعلق بخاری شریف میں ہے۔ قال (۲) صلوا قبل صلوة المغرب قال فی الثالثة لمن شاء کراهیة ان یتخذها الناس سنة (بخاری شریف پ ۳۰ ج ۲ ص ۱۰۹۵۔ باب نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من التحريم الا ما یعرف ابا حنہ) مغرب کی اذان اور تکبیر کے درمیان دو رکعت اقل کی نیت سے پڑھنا حدیث سے ثابت ہے مگر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ مکروہ فرماتے ہیں۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ عوام اس کو ضروری سمجھ لیں گے حدیث میں بھی مکروہ ہونے کی وجہ یہی بتلائی گئی ہے۔

عوام اور خصوصاً عورتوں کا ماننا ہے کہ ارواح ان ایام میں جمعہ، جمعرات، شب برات شب معراج شب قدر اور عید وغیرہ میں آتی ہیں۔ لہذا ایصال ثواب کے لئے ان ایام کی منتظر رہتی ہیں۔ مگر حقیقت میں مردہ ایک غریق کی طرح امداد کا محتاج ہوتا ہے۔ ہو سکے تو اپنی حیثیت کے مطابق بطریقہ سنت ایصال ثواب کر کے تکلیف سے نجات دلانی چاہئے۔ مردوں کی ارواح آ کر عاجزی کرے، روئے اور خیرات کا سوال کرے تب ایک آنے کی کھجور لڑکوں کو بانٹیں۔ اس سے بھاری بے وقوفی دوسری کیا ہوگی؟ پس اعتقادی اور عملی درستی کی خاطر بہشتی زیور میں یہ لکھا گیا ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبرستان میں نیل وغیرہ چرانا:

(سوال ۱۰۵) قبرستان میں گائے نیل وغیرہ چرنے کو چھوڑتے ہیں جس بنا پر گوبر، پیشاب کرتے ہیں تو شرعی حکم کیا ہے؟

(الجواب) قبرستان میں مویشی کو گھاس چرنے کے لئے چھوڑنا منع ہے کہ قبریں روندی جائیں گی اور گوبر وغیرہ نجس چیزیں قبروں پر گریں گی جس سے میت کی بے حرمتی ہوگی فلو کان فیہا حشیش یحش ویرسل الی اللواب ولا ترسل اللواب فیہا الخ (بحر الرائق ج ۵ ص ۲۵۴ فصل فی احکام المسجد تحت قوله ومن بنی سقایة الخ)

(۱) (ترجمہ) سجدہ شکر مستحب ہے اسی کا فتویٰ دیا جاتا ہے لیکن نماز کے بعد مکروہ ہے کیونکہ ناواقف عوام کا یہ عقیدہ ہو جائے گا یہ سنت یا واجب ہے اور ہر ایسا مباح (جائز فعل) جو خرابی اعتقاد کا سبب بنے مکروہ ہے۔

(۲) (ترجمہ) ارشاد ہونا نماز مغرب سے پہلے پڑھ لو۔ دو دفعہ یہ فرمایا۔ تیسری مرتبہ یہ بھی فرمایا لمن شاء۔ یعنی یہ مرضی پر موقوف ہے یعنی ان کے معاملہ کو باکا کر دیا کیونکہ یہ پسند نہیں تھا کہ لوگ اس کو سنت سمجھ لیں۔ فتاویٰ رضویہ اردو جلد دوم۔

والدین ناراض ہو کر وفات پا گئے ہیں تو کیا کیا جائے؟:

(سوال ۱۰۶) جس کے والدین ناراض ہو کر وفات پا گئے ہوں تو اس کی تلافی کی کیا شکل ہے؟

(الجواب) تلاوت قرآن اور صدقہ و خیرات سے ان کی ارواح کو ثواب بخشے، ان کے لئے استغفار کرتا رہے، ان کا قرض ہو تو وہ ادا کرے، استطاعت ہو تو ان کی طرف سے حج کرے یا کرائے تو انشاء اللہ وہ راضی ہو جائیں گے اور اولاد مطیع سمجھی جائے گی۔

حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اپنی ماں یا باپ کی طرف سے حج ادا کرے گا تو وہ ان کی طرف سے ادا ہو جائے گا اور ان کی ارواح کو بشارت دی جائے گی اور عند اللہ اولاد مطیع و فرمانبردار سمجھی جائے گی۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبروں پر چھت بنانا:

(سوال ۱۰۷) ایک خاندان کا ایک قبرستان ہے۔ جس پر چھت بنا رہے ہیں۔ تو قبرستان میں عمارت بنانا کیسا ہے؟ (الجواب) قبروں پر عمارت بنانا۔ چھت بنانا خیمہ وغیرہ لگانا از روئے حدیث منع اور مکروہ ہے۔ مسلم شریف میں ہے۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے۔ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یجصص القبر وان یقعد علیہ وان یبنی علیہ۔ ترجمہ:- حضرت رسول اللہ (ﷺ) نے قبروں کو پختہ بنانے اور ان پر بیٹھنے سے اور ان پر عمارت بنانے سے منع فرمایا ہے۔ (ص ۳۱۲ کتاب الجنائز ترمذی شریف ص ۱۲۵ ج ۱) (ابوداؤد ص ۱۰۴ ج ۲) (مشکوٰۃ ص ۱۴۸)

اس لئے تیرہ سو سال سے بزرگان دین، علمائے کرام اور فقہاء و محدثین عظام قبروں پر عمارت وغیرہ بنانے سے منع کرتے رہے ہیں۔ اور اس کو سخت مکروہ بتاتے رہے ہیں۔ کبیری میں ہے۔ عن ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ اندہ یکرہ ان یبنی علیہ بناء من بیت او قبة او نحو ذالک لما مر من الحدیث آنفاً یعنی حضرت ابو حنیفہ کا قول اور آپ کا مسلک (فتویٰ) ہے کہ قبر پر کوئی بھی تعمیر کی جائے مکروہ ہے وہ مکروہ ہو۔ (بغیر گنبد کا) یا گنبد ہو یا اس جیسی کوئی اور عمارت ہو (ص ۵۵۵ فصل فی الجنائز) فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ و یکرہ ان یبنی علی القبور۔ یعنی قبروں پر عمارت بنانا مکروہ ہے۔ (ص ۱۶۶ ج ۱ فی القبر والدفن الخ)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بھائی حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کی وفات ہوئی تو کچھ عزیزوں نے ان کی قبر پر خیمہ لگا دیا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے خیمہ دیکھا تو فرمایا۔ انزعہ یا غلام فانما یظللہ عملہ۔ (اے صاحبزادے اس کو ہٹا دو، ان پر ان کا عمل ہی سایہ کر سکتا ہے۔) (بخاری شریف ص ۱۸۱ باب الجرید علی القبر الخ)

(۱) لما أخرج الدار قطنی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عنہ صلی اللہ علیہ وسلم، لمن حج عن ابویہ أو قضی عنہما مغرمًا بعث یوم القیامة مع الابرار وأخرج ایضاً عن جابر أنه علیہ الصلاة والسلام قال من حج عن ابیہ وامہ فقد قضی عنہ حجته وأخرج ایضاً عن زید بن ارقم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا حج الرجل عن والدیہ تغبل منہ ومنہا وابتشرت ارواحہما وکتب عند اللہ برا، شامی باب الحج عن الغیر

حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں۔ کہ رایت الاثمہ بمکة یا مرون بہدم ینی۔ یعنی میں نے مکہ معظمہ کے حکام کو دیکھا کہ وہ ان عمارتوں کے توڑ دینے کا حکم دیا کرتے تھے۔ جو قبروں پر بنائی جاتی تھیں۔ (کتاب الام للشافعی بحوالہ نووی شرح مسلم ص ۳۱۲ فصل فی النهی عن تجصیص القبور الخ کتاب الجنائز)۔

محدث علامہ علی قاری حنفیؒ فرماتے ہیں۔ وہی ما انکمرہ ائمة المسلمین کالبناء علی القبور وتجصیصھا۔ ترجمہ:- اور (گمراہ کن بدعت سے ایسی بدعت مراد ہے) جس پر ائمہ مسلمین نے اعتراض کیا ہے اور اس کی مخالفت کی ہے۔ جیسے قبروں پر عمارت بنانا اور قبروں کو پختہ بنانا۔ (مرقاۃ ص ۲۳۶ ج ۱ ایضاً)

یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ قبروں پر عمارت بنانے میں نہ دینی نفع ہے نہ دنیوی۔ لہذا اسراف کا گناہ بھی ہوگا۔ جس کو قرآن کریم میں واضح الفاظ میں حرام قرار دیا ہے۔ اگر اس کا رواج ہو جائے گا۔ تو جس طرح عمارت بنانے والا گنہگار ہوا کرے گا اسی طرح اس گناہ کا وبال اس پر بھی پڑتا رہے گا جس نے یہ سلسلہ شروع کیا تھا۔ بنانے والے پر بنانے کا گناہ۔ سلسلہ شروع کرنے والے پر سلسلہ شروع کرنے کا گناہ۔ کسی کے گناہ میں کمی نہیں ہوگی۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ من سن فی الاسلام سنة سنية کان علیہ وزرھا ووزر من عمل بها من بعده من غیر ان ینقص من اوزارہم شیئ۔ (مشکوٰۃ ص ۳۳ کتاب العلم) (واللہ اعلم بالصواب)

میت کو دیکھنا محرم یا غیر محرم کے لئے شرعاً کیسا ہے؟

(سوال ۱۰۸) میت کو اکثر جگہ رواج ہے کہ عورت کو جنازہ میں رکھنے سے پہلے اس کے رشتہ دار منہ دیکھتے ہیں۔ ان کے ساتھ دوسرے بھی دیکھتے ہیں۔ تو اس کا کیا حکم ہے؟ شوہر بیوی کا منہ دیکھ سکتا ہے یا نہیں؟ اور قبر میں اتر سکتا ہے یا نہیں؟

(الجواب) عورت چھپانے کی چیز ہے نہ کہ دکھانے کی چیز آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ "المراة عورة" یعنی عورت چھپانے کی چیز ہے (مشکوٰۃ ص ۲۶۹ باب النظر الی المخطوبہ) نیز آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ لعن اللہ الناظر والمنظور الیہ۔ یعنی خدا کی لعنت ہے اس پر جو نامحرم عورت کو دیکھے اور اس بے پردہ عورت پر بھی جس کو دیکھا جائے (مشکوٰۃ باب النظر الی المخطوبہ) (کتاب الزکاح) ان احادیث میں زندہ اور مردہ کا کوئی فرق نہیں ہے۔ لہذا جس کو بحالت حیات دیکھنا منع ہے۔ مرنے کے بعد بھی اس کو دیکھنا منع ہے۔ حضرت فاطمہؓ سے دریافت کیا کہ عورت میں سب سے اچھی اور خوبی کی بات کیا ہے؟ جواب میں فرمایا نہ وہ خود نامحرم مرد کو دیکھے اور نہ اس کو نامحرم مرد دیکھ سکے (مسند بزاز وغیرہ) حضرت فاطمہؓ کو نامحرم سے پردہ کا اس قدر خیال تھا کہ وفات کے وقت وصیت فرمائی۔ کہ میرے جنازہ پر اور کپڑا ڈال دیا جائے۔ تاکہ نامحرم مردوں کو میرے جسم اور قد و قامت کا اندازہ بھی نہ ہو سکے۔ اس لئے عورت کی میت کو دفنانے کے وقت قبر پر پردہ کیا جاتا ہے۔

حضرت فاطمہؓ کی حیاء و شرم کی حالت یہ تھی مگر اس کے برخلاف آج کل کے ان کے نام لیوا گھر میں گھس کر نامحرم عورت کا منہ دیکھتے ہیں۔ کس قدر افسوس کی بات ہے۔ خلاصہ یہ کہ رشتہ دار جو محرم بھی ہیں۔ جیسے باپ، بیٹا، دادا، نانا

بیچا، ماموں، بھائی، بھتیجا، پوتہ، نواسہ، بھانجا وغیرہ بن کے ساتھ نکاح ہمیشہ کے لئے حرام ہے۔ وہ چہرہ دیکھ سکتے ہیں۔ لیکن اس وقت نامحرم عورتیں وہاں سے ہٹ جائیں۔ نامحرم جیسا کہ خالہ زاد بھائی، ماموں زاد بھائی، پھوپھی زاد بھائی، بہنوئی وغیرہ جن کے ساتھ شریعت نے نکاح حرام قرار نہیں دیا ہے۔ ان سے پردہ کرنے کا حکم ہے ان کو منہ دیکھنے کی اجازت نہیں۔ لہذا مذکورہ بالا دستور ناجائز اور موجب گناہ ہے۔

اگر کوئی محرم نہ ہو، یا ضرورت کی مطابق نہ ہو اور عورت کا جنازہ اٹھانے اور قبر میں اتارنے کے لئے نامحرم کی ضرورت ہو تو دیندار متقی نامحرم کی مدد لے سکتے ہیں۔ اسی طرح شوہر عورت کا منہ دیکھ سکتا ہے اور جنازہ میں رہنے اور قبر میں اتارنے کے وقت محرم کی مدد کر سکتا ہے۔ درمختار میں ہے کہ اس صبح یہ ہے کہ شوہر کے لئے بیوی کو غسل دینا اور مس کرنا منع ہے۔ منہ دیکھنے کی ممانعت نہیں ہے (ویمنع زوجها من غسلها ومسها لا من النظر اليها علی الاصح) (رد المحتار ص ۸۰۳ ج ۱ مطلب فی حدیث کل سبب ونسب منقطع الا سببی ونسبی) اور خاصۃ الفتاویٰ میں ہے (ویدخل الزوج فی القبر مع محرما استحسانا وهو الصحيح وعلیہ الفتویٰ) (ص ۲۲۵ ج ۱) یعنی شوہر قبر میں بیوی کے محرم (باپ۔ بھائی۔ بیٹا وغیرہ) کے ساتھ داخل ہو سکتا ہے۔ (اتر سکتا ہے) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

خواب میں عورت بچہ پیدا ہونے کی خبر دے تو کیا حکم ہے؟:

(سوال ۱۰۹) ہمارے گاؤں میں ایک حاملہ عورت کا انتقال ہو گیا اس کو دفن کر دیا گیا رات کو ایک دیندار شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ عورت اس سے کہہ رہی ہے کہ میرا بچہ پیدا ہوا ہے، اسے بنا پر اس کے گھر والے پریشان ہیں، کیا قبر کھول کر دیکھا جائے؟ شرعی حکم کیا ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) اس صورت میں قبر کھولنے کی اجازت نہیں ہے، قاضی خاں میں ہے حاصل ماتت وقد اتی علی حملها تسعة اشهر وکان الولد يتحرك فی بطنها فدفن ولم يشق بطنها ثم رأیت فی المنام انها تقول ولدت لا ینش القبر لان الظاهر انها لو ولدت کان الولد ميتا (فتاویٰ قاضی خان ج ۱ ص ۹۳ باب فی غسل الميت وما يتعلق به الخ) یعنی ایک حاملہ کا انتقال ہو گیا اور اس کے حمل سے بچہ پیدا ہو گیا اور بچہ اس کے پیٹ میں حرکت کرتا تھا اسی حالت میں اس کو دفن کر دیا گیا اور پیٹ پر کپڑے لٹکائے گئے (پہ نہیں نکالا گیا) پھر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کہہ رہی ہے میرا بچہ پیدا ہوا ہے تو قبر نہیں کھولی جائے گی اس لئے کہ ظاہر یہی ہے کہ اگر بچہ جنا بھی ہو تو وہ مردہ ہوگا (قاضی خاں) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

رشتہ داروں کی قبروں کا یک جا ہونا:

(سوال ۱۱۰) رشتہ داروں کی قبریں یک جا ہوں تاکہ پہچانی جائیں اور قبر پر فاتحہ پڑھنے میں سہولت رہے تو اس میں کوئی مضائقہ ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) اپنے گھر اور قریبی رشتہ داروں کی قبریں قریب قریب ہوں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے بلکہ افضل ہے۔ متفرق ہونے میں پہچان مشکل ہے اس لئے ایک جگہ ہونا بہتر ہے، حدیث میں ہے کہ جب حضرت عثمان بن مظعون

اور رسول اللہ ﷺ نے دفن کیا تو ایک پتھر ان کی قبر پر نشانی کے لئے رکھ دیا اور فرمایا یہ اس لئے ہے تا کہ قبر کی پہچان رہے اور میں اپنے اعزہ کو ان کے قریب دفن کروں اور پھر آپ نے اپنے فرزند حضرت ابراہیمؑ کو اسی جگہ دفن فرمایا مشکوٰۃ شریف میں ہے: عن المطلب بن ابی وداعة قال لما مات عثمان بن مظعون اخرج بجنائزته فدفن فامر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا ان ياتيه بحجر فلم يستطع حملها فقام اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وحسر عن ذراعيه قال المطلب قال الذي يخبرني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كاني انظر الى بياض ذراعي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حسر عنهما ثم حملها فوضعها عند راسه وقال اعلم بها قبر اخي وادفن اليه من مات من اهلي واد ابوداؤد (مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۹ باب دفن الميت) مرقاة میں ہے: ويستحب ان يجمع الاقارب في موضع لقوله عليه الصلوة والسلام وادفن اليه من مات من اهلي وكان عثمان اخاه من الرضاعة واول من دفن اليه ابراهيم ابنه (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۴ ص ۷۸ مطبوعه ملتان) فقط والله اعلم بالصواب.

انتقال کے دوروز بعد دفن کیا جائے تو سوال وجواب کب ہوگا؟:

(سوال ۱۱۱) صدر جمہوریہ جناب سید فخر الدین علی احمد صاحب کا جمعہ کے روز انتقال ہوا اور اتوار کے روز دفن کئے گئے تو ان سے سوال وجواب کا معاملہ دفن سے پہلے ہوا ہوگا یا دفن کے بعد؟ مینو اتوجروا۔

(الجواب) والسوال فی القبر بان مات ولم يدفن ايا ما بان جعل فی التابوت ليحمل من مصر الى مصر اخر ما لم يدفن لا يسئل (خلاصة الفتاوى ج ۱ ص ۲۲۶ الفصل الخامس والعشرون في الجنائز) اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ دفن کے بعد سوال ہوتا ہے۔ لیکن چونکہ یوم جمعہ اور شب جمعہ میں مرنے والے سے سوال نہیں ہوتا، لہذا ہمارے صدر جمہوریہ بھی اس بشارت کے مستحق ہوں گے انشاء اللہ۔ ثم ذکر ان من لا يسئل ثمانية الى قوله. والميت يوم الجمعة وليلتها (مطلب ثمانية لا يسئلون في قبورهم شامی ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ جلد اول) فقط والله اعلم بالصواب.

جنازہ پر پھول وغیرہ ڈالنا:

(سوال ۱۱۲) میت کے جنازے پر پھول کی چادر ثواب کا کام اور تخفیف عذاب کا سبب سمجھ کر ڈالتے ہیں اور اس کی تیاری پہلے سے کرتے ہیں تاخیر ہو جائے تو انتظار کیا جاتا ہے اور جنازہ اٹھانے میں تاخیر کی جاتی ہے تو کیا اس کی کوئی اصلیت ہے؟ اور یہ شرعاً ضروری ہے؟ مینو اتوجروا۔

(الجواب) اس کی کوئی اصل نہیں ہے، آنحضرت ﷺ اور آپ کے صحابہؓ تابعینؓ، تبع تابعین اور ائمہ مجتہدین کے قول و عمل سے ثابت نہیں ہے، اگر یہ چیز میت کے لئے مفید ہوتی تو یہ حضرات اس سے دریغ نہ کرتے، لہذا جنازہ پر پھول کی چادر ڈالنا بدعت اور مکروہ تحریمی ہے، حضرت شاہ الحق صاحب محدث دہلوی علیہ الرحمہ (المتوفی ۱۲۶۲ھ) تحریر فرماتے ہیں۔ ”وچادر گل بر جنازہ انداختن بدعت است و مکروہ تحریمی۔ یعنی اور پھول کی چادر جنازے پر ڈالنا بدعت

اور ملرودہ تحریمی ہے (مسائل اربعین ص ۴۵) اس میں اضاعت مال اور تشبہ بالہنود بھی ہے، و مسلم راو تشبہ باللفار و انساق حرام است (مالا بد منه ص ۱۳۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کے دن انتقال ہونے کی فضیلت:

(سوال ۱۱۳) جمعہ کے دن موت کی فضیلت وارد ہوئی ہے، یہ فضیلت کب سے ہے اور کہاں تک ہے؟ مینواتو جروا۔
(الجواب) حدیث سے ثابت ہے کہ جمعہ کے دن یا شب جمعہ کو وفات پانے والا مسلمان مکر و نکیر کے سوال و جواب سے محفوظ رہتا ہے۔ ثم ذکر ان من لا یسنل ثمانية . الی قوله . والمیت یوم الجمعة اولیلتها (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۹۸ مطلب ثمانية لا یسلون فی قبورهم . فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبرستان میں سوکھی گھاس جلانا:

(سوال ۱۱۴) قبرستان کی صفائی کے لئے آگ لگا کر سوکھی گھاس وغیرہ جلانا کیسا ہے؟ مینواتو جروا۔
(الجواب) جب قبرستان میں آگ لے کر جانے کی ممانعت ہے تو قبروں کے اوپر کی گھاس وغیرہ جلانے کی اجازت کس طرح ہو سکتی ہے، صفائی کے لئے دوسری تدبیر عمل میں لائی جائے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

غسل، دفن اور نماز جنازہ پڑھانے کی وصیت:

(سوال ۱۱۵) کسی نے مرنے سے پہلے وصیت کی کہ مجھے فلاں شخص نہلائے اور فلاں نماز جنازہ پڑھائے اور فلاں جگہ دفن کیا جائے، تو کیا اس وصیت پر ورثاء کو عمل کرنا ضروری ہے؟ اگر عمل نہ کریں تو گنہگار ہوں گے؟ مینواتو جروا۔
(الجواب) اس قسم کی وصیت کہ فلاں شخص غسل دے، فلاں دفن کرے فلاں نماز پڑھائے اور فلاں جگہ دفنایا جائے، شرعاً معتبر نہیں ہے، یہ امور میت کے اختیار میں نہیں ہیں، ورثاء کا حق ہے، ورثاء جو بہتر ہو اس پر عمل کریں۔
والفتویٰ علی بطلان الوصیة بغسله وصلاحه (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۸۲۳ مطلب فی صلاة الجنائز) واللہ اعلم بالصواب۔

جنازے کے ساتھ کس طرح چلنا چاہئے؟:

(سوال ۱۱۶) میت کے جنازے کے آگے چلیں یا پیچھے؟ ہمارے یہاں روانہ:۔ یہاں کہ لوگ جنازے کے آگے لمبی قطار باندھتے ہیں یہ کیسا ہے؟ اور قبرستان میں جوتے پہن کر قبروں پر چلے یا کھلے پاؤں، شرعی حکم کیا ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے: امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باتباع الجنائز . الخ ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ہمیں جنازے کی اتباع (یعنی پیچھے چلنا) کا حکم دیا (بخاری شریف ج ۱ ص ۱۶۶ باب الامر باتباع الجنائز)

ولا یسع بنا ر فی محمرب ولا شمع کذا فی البحر الرائق . فتاویٰ عالمگیری الفصل الرابع فی حمل الجنائز ج ۱ ص ۱۶۲

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جنازہ متبوع ہے اور لوگ ”تابع“ ہیں اور متبوع تابع کے آگے ہوتا ہے، لہذا جنازہ کو آگے رکھنا اور جنازہ کے پیچھے چلنا افضل اور مستحب ہے جنازہ سامنے آگے رہنے میں عبرت اور نصیحت بھی ہے اور میت کی تعظیم بھی ہے۔

جنازے کے آگے پیچھے رہنا بھی جائز ہے مگر بہتر نہیں ہے، جنازہ کو کندھا دینے کے لئے کچھ لوگوں کا جنازہ کے آگے رہنا بھی جائز ہے مگر جنازے سے دور نہ رہیں اور سب کا آگے چلنا اور جنازے کو پیچھے چھوڑ دینا مکروہ ہے، لوگ جنازے کے آگے لمبی

قطار باندھتے ہیں اور جنازے کو پیچھے چھوڑ دیتے ہیں یہ غلط طریقہ ہے، جنازہ کو کندھا دینے کے لئے کچھ لوگ جنازے کے آگے قریب میں ہوں اور اکثر لوگ پیچھے ہوں آگے والے کندھا دے کر پیچھے ہٹ جائیں جس سے پیچھے والوں کو کندھا دینے کا موقع بآسانی میسر ہو جائے ایسا طریقہ اختیار کیا جائے۔ (درمختار میں ہے) (وندب المشی خلفها) لانها متبوعہ . الی قوله . ولو مشی اما مہا جازو فیہ فضیلة ایضا ولكن ان تباعد عنها او تقدم الكل او رکب اما مہا کرہ (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۸۳۴ قبیل مطلب فی دفن المیت) (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۰۴) (البحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۲) قبرستان میں قبروں پر جوتوں سمیت یا بغیر جوتوں کے چلنا سخت مکروہ ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبر کے آس پاس کی سبز گھاس کاٹنا:

(سوال ۱۱۷) قبرستان میں قبروں پر سبز گھاس اور درخت ہوتے ہیں ان کو کاٹ دیا جائے تاکہ لوگوں کو آمد و رفت میں تکلیف نہ ہو تو کوئی مضائقہ تو نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) مستحب یہ ہے کہ قبر کے اوپر کی تر گھاس وغیرہ نہ کاٹی جائے اس سے میت کو انس حاصل ہوتا ہے اور فائدہ پہنچتا ہے، ہاں خشک ہونے کے بعد کاٹنے میں مضائقہ نہیں، البتہ اگر قبر کے آس پاس گھاس وغیرہ ہونے کی وجہ سے لوگوں کو تکلیف ہوتی ہو تو اسے کاٹ کر راستہ صاف کیا جاسکتا ہے۔ شوک او حشیش نبت علی القبور ان کان رطباً یکرہ قلعه وان کان یا بسلاً یکرہ لانه ما دام رطباً یسبح ویحصل للمیت بتسیحہ انس (نصاب الا حساب قلمی ص ۸۶ باب ۴۲) و کرہ قلع الحشیش والشجرة من المقبرة ولا بأس بقلع الیابس منہما (نور الا یضاح فصل فی زیارة القبور) (و کرہ قلع الحشیش) الرطب و کذا (الشجرة من المقبرة) لانه ما دام رطباً یسبح اللہ تعالیٰ فیونس المیت وتنزل بذكر اللہ تعالیٰ الرحمة (ولا بأس بقلع الیابس منہما) ای الحشیش والشجر لزوال المقصود (مراقی الفلاح ص ۱۲۱ ایضاً) وقطع النبات الربطة من اعلاه دون الیابس (کبیری ص ۵۶۳ فصل فی الجنائز) یکرہ قلع ما نبت علی القبور ما دام رطباً لانه یسبح ما دام رطباً وان یس لا بأس به (فتاویٰ سراجیہ ص فصل فی الجنائز فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جنازہ کے بعد منہ دکھانے کی رسم:

(سوال ۱۱۸) ہمارے یہاں نماز جنازہ کے بعد حاضرین کو میت کا منہ دکھایا جاتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟
مینواتو جروا۔

(الجواب) یہ رسم غیر ضروری اور مکروہ ہے کہ موجب تاخیر ہے حالانکہ تعجیل مامور بہ ہے، اسی لئے جنازہ لے جاتے وقت تیز چلنے کا حکم حدیث میں ہے۔ اسرعوا بالجنازة شامی میں ہے (قوله يسرع بها بلا حجب) بمعجزة مفتوحة وموحدتين وحد التعجيل المسنون ان يسرع به بحيث لا يضرب الميت على الجنازة للحدیث اسرعوا بالجنازة الخ (شامی ج ۱ ص ۸۳۳ مطلب فی حمل الميت) (مرافی الفلاح مع طحطاوی ص ۳۵۲) جب تاخیر کی وجہ سے میت کے لئے بعد نماز جنازہ اجتماعی دعا ممنوع ہے تو منہ دکھانے کے لئے اجتماع کیسے درست ہے؟

فتاویٰ سراجیہ میں ہے۔ اذا فرغ من الصلوة لا يقوم بالدعاء (فتاویٰ سراجیہ ص ۲۳ جنازہ) (خلاصۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۲۵) فقط والله اعلم بالصواب .

مرنے کے بعد جلا دینے کی وصیت:

(سوال ۱۱۹) ابھی قریب میں ایک نام نہاد مسلمان کا انتقال ہوا ہے وہ صحیح العقیدہ نہ تھا اور آئے دن اسلامی قوانین کے خلاف کچھ نہ کچھ بکواس کیا کرتا تھا اور اس بات کو مسلمان جانتے ہیں، اس نے مرتے وقت یہ وصیت کی کہ مجھے دفن نہ کیا جائے بلکہ جلایا جائے، مردے کو جلانا کفار کے شعار میں سے ہے ایک شخص ایسے امر کو پسند کرے جو شعار کفر میں سے ہو، کیا اس کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ اس نے کفر کو پسند کیا اور اس کے جنازے کی نماز مسلمانوں کو پڑھنی چاہئے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) مسلمان میت کو دفن کرنا فرض کفایہ ہے اور اس پر اجتماع ہے، اور مسلمانوں کا شعار ہے، اس لئے جب کہ اس شخص نے وصیت کی تھی کہ مجھے دفن نہ کیا جائے بلکہ جلایا جائے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے دل میں طریقہ اسلام سے نفرت اور طریقہ ہندو کی عظمت تھی، نیز اس میں شعار اسلام کا استخفاف بھی ہے۔ والا استهزاء علی الشریعة کفر لان ذلک من امارات الکذیب (شرح عقائد ص ۱۲۰) لہذا اس کو مسلمان تسلیم کرنا اور بطریق سنت غسل دینا اور کفنانا اور اس پر جنازہ کی نماز پڑھنا درست نہ ہوگا، جس کے دل میں اسلام کی عظمت ہو اور جو رسول مقبول ﷺ کو سچا نبی سمجھتا ہو، وہ اس قسم کی جرأت نہیں کر سکتا، تفسیر بیضاوی میں ہے وانما عد منه (ای من الکفر) ولبس الغیار وشد الزنار وحوما کفراً لانها تدل علی الکذیب فان من صدق رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یجترئ علیها ظاهراً ولا لایها کفر فی انفسها (تفسیر بیضاوی ص ۲۳ سورہ بقرہ رکوع ۱) یعنی غیار (کافروں کا ایک خاص لباس ہے) پہننا، زنار (جنوکی) باندھنا اور ان کے مانند چیزوں کو کفریہ افعال میں شمار کیا گیا ہے، اس لئے کہ یہ چیزیں تکذیب (شریعت کو جھوٹا سمجھنے) پر دلالت کرتی ہیں، لہذا جو شخص رسول اللہ ﷺ کو سچا نبی جانے گا وہ اس قسم کے کاموں پر ظاہراً جرأت نہیں کر سکتا ورنہ یہ چیزیں اپنی ذات

کے اعتبار سے کفر نہیں ہیں (بیضاوی)

اور مرقاۃ الفاتح میں ہے۔ (عیداً) کالنیروز للمجوس و غیرہم وجعل علماءنا التشبه بهم کلبس ثياب الزينة ولعب البيض وصبغ الحناء واللہو والغناء علی وجه التعظیم للیوم کفراً۔ یعنی ہمارے علماء نے کفار کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے کو جیسے کفار کے تہوار کے دنوں کی عظمت کرتے ہوئے اپنے کپڑے پہنے، مہندی لگانے اور کھیل کود، گانے بجانے کو کفر قرار دیا ہے (مرقاۃ ج ۱ ص ۲۸۹ باب صلوٰۃ العیدین، طبع مامان)

اور مالا بد منہ میں ہے۔

مسئلہ:

اگر کسی زنا رست قاضی ابو حفص گفتہ کہ اگر برائے خلاصی از دست کفار کردہ باشد کافر نہ شود اگر برائے فائدہ در تجارت کردہ باشد کافر نہ شود۔ یعنی اگر کسی شخص نے زنا ربا نہی، قاضی ابو حفص فرماتے ہیں، اگر کافروں کے ہاتھ سے خلاصی کے لئے (مجبوراً) باندھی تو کافر نہ ہوگا اور اگر تجارت میں فائدہ کے لئے باندھی تو کافر ہو جاتا ہے۔ (مالا بد منہ ص ۱۳۵ ج ۱ ص ۱۳۶)۔ نیز فرماتے ہیں:

مسئلہ:

مجوس در نوروز جمع شوند یا ہنود روز بولی یاد یوالی شادی نمایند و مسلمانے گوید چہ خوب سیرت نہادہ اند، کافر شود۔ یعنی مجوسی نوروز کے دن جمع ہوتے ہیں یا ہنود بولی یاد یوالی کے دن خوشی مناتے ہیں اور کوئی مسلمان کہے کیا عمدہ طریقہ ہے تو کافر ہو جاتا ہے۔ (مالا بد منہ ص ۱۳۶) نیز فرماتے ہیں:

مسئلہ:

در دستور العتصافہ از امام زاید ابو بکر نقل کردہ کہ ہر کہ در روز عید کافراں چنانچہ نوروز مجوس و مجنہیں در دوالی و دسبرہ کفار بند برآید و با کافراں موافقت کند در بازی کافر شود۔ یعنی دستور القصافہ میں امام زاید ابو بکر کا قول نقل کیا ہے کہ کافروں کے دیوالی اور دسبرہ کے دن کوئی مسلمان کافروں کے ہمراہ نکلے اور کافروں کے ساتھ کھیل کود میں شریک ہو تو کافر ہو جاتا ہے۔ (مالا بد منہ ص ۱۳۸ ج ۱ ص ۱۳۹ باب کلمات الکفر)

تجنیس میں ہے کہ ہمارے مشائخ اس پر متفق ہیں کہ جس نے اعتقاد کیا امر کفار کو اچھا پس وہ کافر ہے۔ اتنی (مظاہر حق ج ۱ ص ۴۷۱ باب صلوٰۃ العید) اور نوادر الفتاویٰ میں ہے کہ جو کوئی رسوم ہندوؤں کو اچھا جانے کافر ہو جاتا ہے (مظاہر حق ج ۱ ص ۴۵) اور عمدۃ الاسلام میں ہے کہ جو کوئی رسمیں کافروں کی کرے جیسے کہ نئے گھر میں نیل اور گھوڑے سرخ و زرد رنگے یا بندھن باندھے یا گرہ بنز باندھے کافر ہو جاتا ہے (مظاہر حق ج ۱ ص ۴۷۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۳۔ فتاویٰ الاولیٰ ۱۴۰۱ھ۔

پنجتہ قبروں کی اینٹوں اور پتھروں سے قبرستان کا احاطہ کرنا:

(سوال ۱۲۰) بعد سلام مسنون حسب ذیل مسئلہ میں علماء کرام و مفتیان عظام از روئے شریعت مطہرہ کیا فرماتے ہیں، ہمارے یہاں ایک قبرستان تقریباً چالیس سال پہلے کا ہے، پہلے ہمارے یہاں قبریں باقاعدہ دیوار چن کر بنائی جاتی تھیں، اب الحمد للہ یہ باتیں ختم ہو چکی ہیں ۴۰ سال پہلے سے جو قبریں پکی ہیں ان قبروں میں سے اینٹیں اور پتھر وغیرہ نکال کر ایک جگہ جمع کیا جا رہا ہے اور ان اینٹوں سے ہمارے یہاں کے نوجوان قبرستان کا احاطہ کرنا چاہتے ہیں، تو اس طرح اینٹیں اور پتھر نکال کر قبرستان کا احاطہ کرنا کیسا ہے؟ قبروں کا نشان رہے گا صرف جو دیواریں اینٹوں اور پتھروں سے بنائی گئی ہیں اس کو نکالنا ہے تو یہ فعل کیسا ہے؟ اس میں قبروں اور مردوں کی توہین ہے یا نہیں؟ ان قبروں میں کچھ نئی قبریں بھی ہیں جن کو سال دو سال کا عرصہ ہوا ہے۔ جواب سے نوازیں۔

(الجواب) بے شک بلا ضرورت شرعیہ قبر کے اندر پکی اینٹیں اور پتھر لگانا درست نہیں ہے، اوپر کے حصے میں بھی اس کی اجازت نہیں ہے، لیکن اینٹیں اور پتھر نکالنے کے لئے قبر کھولنا درست نہیں، مسئلہ ہے کہ میت کو بلا غسل دفن دینے کے بعد متحقق ہوا کہ میت کو غسل نہیں دیا گیا تھا تو مٹی ڈال چلنے کے بعد میت کو غسل دینے کے لئے قبر کھولنا درست نہیں ہے، اسی حالت میں قبر پر نماز پڑھ لی جائے اگرچہ پہلے پڑھ چکے ہوں البتہ قبر کے اوپر کے حصے میں پتھر اور اینٹیں لگی ہوں تو انہیں ہٹایا جاسکتا ہے بشرطیکہ ورثاء راضی ہوں اور فتنہ کا اندیشہ نہ ہو، لوگوں کو سمجھایا جائے کہ پکی قبر بنوانا درست نہیں لہذا اوپر کے حصے میں جو پتھر اور اینٹیں لگی ہیں انہیں ہٹا کر قبر مٹی سے ٹھیک کر دی جائے، اگر ورثاء رضامند ہوں تو ایسا کیا جاسکتا ہے، فقط واللہ اعلم بالصواب ۱۳ رمضان المبارک ۱۴۱۳ھ

نماز جنازہ کے وضو سے اور نماز:

(سوال ۱۲۱) نماز جنازہ کے لئے وضو کیا ہے اسی سے فجر کی نماز پڑھنا کیسا ہے؟

(الجواب) نماز جنازہ کے لئے جو وضو کیا ہے اس سے فجر وغیرہ پڑھنا صحیح ہے کوئی حرج نہیں۔ کل وضوء تصح بہ الصلوۃ لان الصلوۃ تصح عندنا بالوضوء ولو لم یکن منویاً (شامی کتاب الطہارۃ) واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبرستان میں بل ڈوزر چلانا:

(سوال ۱۲۲) یہاں ایک قبرستان ہے اس کے درمیان ایک بلند ٹیلہ ہے اور اس ٹیلہ پر بھی قریں ہیں، بلڈوزر چلا کر اس ٹیلہ کو زمین کے برابر کرنا کیسا ہے؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) قبرستان میں ایسا کام کرنا جس سے مردوں کو ایذا پہنچے جائز نہیں، خواہ ان کی تدفین کو تھوڑا عرصہ ہوا ہو یا زیادہ عرصہ گزر رہا ہو، جب قبر پر چلنے اور بیٹھنے سے میت کو تکلیف ہوتی ہے تو بل ڈوزر چلا کر مردوں کو ایذا پہنچانا کس طرح جائز ہو سکتا ہے؟ لہذا اس سے احتراز کیا جائے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۱۔ وبیکرہ ان یسنى على القبرا ويقعد او بنام عليه او يوطا عليه او يفصی حاجة الانسان الخ۔ فتاویٰ عالمگیری
التفصیل السادس فی القبر والدفن الخ۔

قبر پر کتبہ لگانا بہتر ہے یا کار خیر میں خرچ کرنا؟

(سوال ۱۲۳) میں اپنے مرحوم خاوند کے ایصالِ ثواب کے لئے ان کی قبر پر پتھر (کتبہ) لگانا چاہتی ہوں تو اس میں مرحوم کو زیادہ ثواب ملے گا یا اس پتھر کی قیمت کسی صدقہ جاری کے مصرف میں دے دوں اس میں زیادہ ثواب ملے گا؟
 بیوا تو جروا۔

(الجواب) قبر پر مرحوم خاوند کے نام کا پتھر لگانے سے مرحوم کو کچھ اجر نہیں ملے گا اگر اس میں ہے کہ اپنی حیثیت کے مطابق غربا و مساکین کی امداد کی جائے یا کسی صدقہ جاریہ کے کام میں خرچ کی جائے، یہ مرحوم کے حق میں بہتر ہے۔
 فقط واللہ اعلم بالصواب۔

آتش فشاں کے قریب کے جلے ہوئے پتھروں سے قبرستان کا راستہ بنانا، اور گھروں میں ان پتھروں سے آتش فشاں کا مثل بنانا:

(سوال ۱۲۴) ریونین ایک پہاڑی علاقہ ہے اور یہاں ایک آتش فشاں ہے جو بہت دور تک پھیلا ہوا ہے اس کے قریب بہت سے جلے پتھر پڑے ہیں جو وزن میں ہلکے ہوتے ہیں اور ان کا استعمال بہت سی جگہوں میں ہوتا ہے، سینٹ لوئیس کے قبرستان کے اندر جو آمد و رفت کا راستہ ہے وہاں کچھ نہ ہو اس لئے یہ پتھر وہاں ڈالتے ہیں، بعض لوگ اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ پتھر دوزخ کے پتھروں کی مثال ہے۔ اس سلسلہ میں شرعی حکم کیا ہے؟

(۲) اوپر کے سوال میں درج پتھروں کا استعمال یہاں کے بہت سے مسلمان اپنے مکانوں میں فیشن سمجھتے ہوئے ایک چھوٹا سا آتش فشان بنواتے ہیں اس کے بارے میں شرعی حکم کیا ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) (۱) قبرستان کے اندر لوگوں کے چلنے کا جو راستہ ہے اس کو پختہ کرنے کے لئے یہ پتھر لگائے جاسکتے ہیں، قبر کے اندر اور قبر کے اوپر لگانا منع ہے۔^(۱)

(۲) مباح ہے۔ بناسکتے ہیں لیکن فضولیات سے بچنا بہتر ہے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبر میں مومن کامل کا جواب:

(سوال ۱۲۵) قبر میں مومن کامل منتر نکیر کو جو جواب دیتا ہے وہ کیا ہے؟ امید ہے کہ آپ بحوالہ کتب تحریر فرمائیں گے، بیوا تو جروا۔

(الجواب) شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے مجموعہ کلمات عزیزی میں سوال و جواب منقول ہے ملاحظہ ہو۔

(سوال) قبر میں جو سوال و جواب ہوتا ہے وہ بدستخط مزین بمبر عنایت ہو۔

(الجواب) قبر میں مومن کامل جو جواب دیتا ہے وہ موافق احادیث کے لکھا جاتا ہے، مہر کی ضرورت نہیں اور یہ جواب در زبان کرنا چاہئے اور وہ نئے کپڑے پر خوشبو سے لکھوا کر اپنے پاس رکھنا چاہئے۔ وہ جواب یہ ہے۔ اشہد ان لا الہ

(۱) ویسوی اللین علیہ والقص لا الا جر المطبوخ والخشب لو حوله اما لوقه فلا بکره، ابن ملک در مختار مع الشامی مطلب فی دفن المیت ج ۱ ص ۴۸۔

الا لله واشهد ان محمدا عبده ورسوله رضيت بالله ربا وبالا سلام دينا وبمحمد نبيا ورسولا وبالقرآن اما ما وبالكعبة قبله وبالمؤمنين اخوانا وبالصديق وبالفاروق وبذی النورين وبالمترضى ائمة رضوان الله عليهم مرحبا بالملكين الشاهدين الحاضرين واشهد ابانا نشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله على هذه الشهادة نحى وعليها نموت وعليها نبعث ان شاء الله تعالى.

ترجمہ: میں گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ اللہ کے سوا کوئی بندگی کے قابل نہیں اور گواہی دیتا ہوں یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے پیغمبر ہیں، راضی ہوا میں اللہ سے از روئے رب ہونے کے اور اسلام سے از روئے دین ہونے کے اور راضی ہوا میں محمد ﷺ سے از روئے نبی ہونے کے اور رسول ہونے کے، اور راضی ہوا میں قرآن سے از روئے مقتدا ہونے کے اور کعبہ سے از روئے قبلہ ہونے کے اور راضی ہوا میں مسلمانوں سے از روئے بھائی ہونے کے اور راضی ہوا میں حضرت صدیق اور حضرت فاروق اور حضرت ذوالنورین اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم سے از روئے امام ہونے کے، ان حضرات کی شان میں اللہ کی رضا مندی رہے، اور خوشی ہے دو فرشتوں کو آنے سے کہ گواہ اور موجود ہیں اور اے تم دونوں فرشتے

گواہ رہو اس پر کہ ہم گواہی دیتے ہیں یہ کہ نہیں کوئی معبود پرستش کے قابل سوائے اللہ کے اور یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ اسی شہادت پر ہم زندہ ہیں اور اسی پر ہم مریں گے اور اسی پر قیامت میں اٹھائے جاویں گے اگر اللہ نے چاہا۔ (مجموعہ کمالات عزیزی ص ۲۷) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا:

(سوال ۱۲۶) ہمارے یہاں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جب کسی شخص کا انتقال ہو جاتا ہے تو میت کے رشتہ داروں کی یہ کوشش ہوتی ہے کہ اس کو اس کے وطن میں دفن کیا جائے، بعض اوقات تو ایک ملک سے دوسرے ملک بھی منتقل کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، شرعاً یہ صورت کیسی ہے؟ اس میں کوئی قباحت تو نہیں؟ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہمارے بعض بزرگوں کو بھی ایک جگہ سے دوسری جگہ لا کر دفن کیا گیا، اس کی گنجائش ہوگی تب ہی تو یہ صورت اختیار کی گئی تو کیا ان لوگوں کا یہ استدلال صحیح ہے؟ نیز اس میں عوام و خاص سب کا ایک حکم ہے یا کچھ فرق ہے؟ مدلل جواب مرحمت فرمائیں

بیّنات و جردا۔

(الجواب) مستحب اور افضل طریقہ یہی ہے کہ انسان کا جہاں انتقال ہوا وہیں اس کو دفن کیا جائے چاہے اس کا انتقال وطن میں ہوا ہو یا وطن سے باہر کسی اور جگہ، دفن کرنے سے قبل منتقل کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے میل دو میل منتقل کرنا تو بالاطفاق جائز ہے، دو میل سے زیادہ منتقل کرنے کو اکثر فقہاء نے مکروہ لکھا ہے، اور صاحب نہر نے اسے بحوالہ عقد الفرائد الظاہر (ظاہری روایت) کہا ہے (شامی نے اسے نقل کیا ہے ج ۱ ص ۸۴۰) بعض فقہاء مادون السفر اور بعض مطلقاً جواز کے قائل ہیں مگر افضل منتقل نہ کرنا ہے بچند وجوہ۔

(۱) منتقل کرنے سے تجہیز و تکفین میں تاخیر ہوتی ہے، حالانکہ تجہیز و تکفین میں عجلت مطلوب ہے۔

(۲) گاہے میت کے بدن میں تغیر پیدا ہو جاتا ہے، کبھی تو لاش پھول پھوٹ جاتی ہے، بدبو پیدا ہو جاتی ہے

جس کی وجہ سے لوگ بھی دور دور رہتے ہیں اور میت کا جو احترام ہونا چاہئے وہ فوت ہو جاتا ہے، اور اگر غسل دیئے بغیر منتقل کیا ہو تو پہنچنے تک کبھی میت نہ غسل کے قابل رہتی ہے نہ نماز جنازہ کے قابل، منتقل کرنا اپنے اختیار میں نہیں ہوتا، قانونی رکاوٹیں سامنے آتی ہیں اور تاخیر ہو جاتی ہے۔

(۳) منتقل کرنے میں میت کی بے حرمتی کا بھی زیادہ امکان ہے، ضرورت سے زیادہ میت کو حرکت ہوتی ہے اور بسا اوقات لاش کو برف پر رکھا جاتا ہے جو بجائے خود میت کے لئے تکلیف کا سبب ہے اور میت کو تکلیف پہنچانا ممنوع ہے اسی بنا پر حکم ہے کہ میت کو غسل دینے کے لئے پانی اتنا گرم کیا جائے جتنا کہ وہ اپنی زندگی میں استعمال کرتا تھا بہت تیز گرم نہ ہو، بہشتی زیور میں ہے: مسئلہ: اگر بیری کے پتے ڈال کر پکایا ہوا پانی نہ ہو تو یہی سادہ نیم گرم پانی کافی ہے اسی سے اسی طرح تین دفعہ نہلا دیوے، اور بہت تیز گرم پانی سے مردے کو نہلاؤ، حاشیہ میں ہے ویغلی الماء بالسدرا والحرض فان لم یکن فالماء القراح ۲ ۱ ہدایہ ج ۱ ص ۱۶۰ (بہشتی زیور ص ۶۳ دوسرا حصہ نہلانے کا بیان) حدیث میں ہے۔ عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كسر عظيم الميت ككسره حياً، رواه مالك وابو داود ابن ماجه (مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۹، حاشیہ میں ہے قوله ككسره حياً یعنی فی الاثم كما فی الروایة قال الطیبی اشارة الى انه لا يهان الميت كما لا يهان الحي وقال ابن الملك والى ان الميت يتا لم قال ابن حجر ومن لا زمه ان يستلذ بما يستلذ به الحي انتهى وقد اخرج ابن ابی شیبہ عن ابن مسعود اذى المؤمن فی موته كاذاه فی حیوته ذكره فی المرقاة ۱۲ (حاشیہ مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۹ باب دفن الميت)

(۴) چونکہ باا ضرورت شرعی منتقل کرنا غیر ضروری بلکہ مکروہ ہے اس لئے منتقل کرنے کے اخراجات اور مصارف تجہیز و تکفین میں محسوب نہ ہوں گے (فتاویٰ رحمیہ ج ۷ ص ۱۱۲) مگر بعض اوقات یہ اخراجات میت کے ترکہ میں سے کئے جاتے ہیں اور گاہے ورثہ میں نابالغ بچے بھی ہوتے ہیں ان کی حق تلفی ہوتی ہے یہ ایک خود گناہ کا کام ہے لہذا منتقل کرنے کی کوشش نہ کرنا چاہئے جہاں انتقال ہوا ہے وہیں دفن کر دینا چاہئے اور اب تو میت دعاء مغفرت اور ایصال ثواب کا محتاج ہے، اپنے اپنے مقام پر رہتے ہوئے سنت طریقہ کے مطابق دعاء مغفرت اور ایصال ثواب کا جتنا زیادہ اہتمام ہو سکے کرنا چاہئے اسی میں میت کا مفاد ہے منتقل کرنے میں میت کا کچھ مفاد نہیں۔

در مختار میں ہے یندب دفنہ فی جہۃ موته وتعجلہ ولا بأس بنقلہ قبل دفنہ (در مختار) شامی میں ہے (قوله یندب دفنہ فی جہۃ موته) ای فی مقابر اهل المكان الذی مات فیہ او قتل وان نقل قدر میل او میلین فلا بأس شرح المنیۃ. قلت ولذا صح امرہ صلی اللہ علیہ وسلم بدفن قتلی احد فی مضاجعہم مع ان مقبرة المدينة قریبة ولذا دفنت الصحابة الذین فتحوا دمشق عند ابو ابیہا ولم یدفنوا کلہم فی محل واحد (قوله لا بأس بنقلہ قبل دفنہ) قیل مطلقاً وقیل الی مادون السفر وقیدہ محمد بقدر میل او میلین لان مقابر البلد بما بلغت هذه المسافة فیکره فیما زاد، قال فی النہر عن عقد الفرائد وهو الظاهر (در مختار و شامی ج ۱ ص ۸۴۰ قیل مطلب فی الثواب علی المصیبة.) مذکورہ عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ جہاں انسان کا انتقال ہوا ہو یا شہید ہوا ہو اسی بستی کے قبرستان میں دفن

کرنا مستحب ہے حضور اقدس ﷺ نے شہدائے احد کو جہاں وہ شہید ہوئے تھے وہیں دفن کرنے کا حکم فرمایا، حالانکہ مدینہ منورہ کا قبرستان (جنت البقیع) باہر سے قریب تھا اور جو صحابہ دمشق کی فتح کے وقت شہید ہوئے ان کو دمشق کی شہر پناہ کے دروازے کے قریب دفن کیا گیا۔ تمام شہداء کو ایک جگہ جمع کر کے دفن کرنے کا اہتمام نہیں کیا، تدفین سے قبل ایک دو میل منتقل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے ایک قول یہ بھی ہے کہ مطلقاً حرج نہیں ہے اور ایک قول یہ ہے کہ سفر شرعی سے کم مسافت ہو تو منتقل کرنے میں حرج نہیں، امام محمد نے میل دو میل کے فاصلے کی قید لگائی ہے اس لئے کہ شہروں کے قبرستان بسا اوقات اتنی مسافت پر ہوتے ہیں، اس سے زیادہ مسافت ہو تو مکروہ ہے، صاحب نہر نے عقد القرائد سے نقل کیا ہے کہ یہی ظاہر ہے (در مختار و شامی ج ۱ ص ۸۴۰)

کبیری میں ہے ویستحب فی القلیل والمیت دفنه فی المكان الذی مات فیہ فی مقابر اولسک القوم وان نقل قبل الدفن قدر میل او میلین فلا بأس به قیل هذا التقدير من محمد يدل على ان نقله من بلد الى بلد لا يجوز او مكروه ولان مقابر بعض البلدان ربما بلغت هذه المسافة ففقد ضرورة ولا ضرورة في النقل الى بلد آخر وقيل يجوز ذلك مادون السفر لما روى ان سعد بن ابی وقاص مات فی قرية على اربعة فراسخ من المدينة فحمل على اعناق الرجال اليها وقيل لا يكون في مدة السفر ايضاً.

یعنی اور متول (شہید) اور میت کو اسی بستی کے قبرستان میں دفن کرنا مستحب ہے جہاں اس کا انتقال ہوا ہو، اور اگر دفن سے پہلے ایک دو میل منتقل کیا جائے تو اس میں حرج نہیں، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ امام محمد سے ایک دو میل منتقل کرنے کا اندازہ جو منقول ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کرنا یا تو جائز نہیں ہے یا مکروہ ہے، اس لئے کہ بعض شہروں کے قبرستان ایک دو میل کی مسافت پر ہوتے ہیں تو اس میں ضرورت متحقق ہے اور اس سے زیادہ میں ضرورت نہیں ہے اور ایک قول یہ ہے کہ سفر شرعی سے کم مسافت ہو تو منتقل کرنے کی گنجائش ہے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص کا ایک قریہ (بستی) میں جو مدینہ منورہ سے چار فرسخ (تقریباً ۱۲ میل) پر تھا وہاں آپ کا انتقال ہو گیا تو لوگوں نے کندھا بہ کندھا آپ کو مدینہ منورہ منتقل کیا اور ایک قول یہ بھی ہے کہ مطلقاً گنجائش ہے (کبیری شرح منیہ ص ۱۳۵ فصل فی الجنائز الثامن فی مسائل متفرقة من الجنائز)

رسائل الزکاکان میں ہے ولا ینقل المیت من بلدات فیہ الى بلد اخرى لما روى عن جابر رضی اللہ عنہ قال لما کان يوم احد جاء ت عمتی بابی لتدفنه فی مقابر فنادی منادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ردوا لقتلی الی مصاجعہم رواہ الترمذی و ابو داؤد۔ الی قوله واما قبل النش فمکروہ والا فضل ان لا ینقل فعلم منه ان النقل مکروہ والا فضل عدم النقل وايضا فی النقل تاخیر الدفن وفي النقل ايضاً احتمال التفسخ والتفنن المنفر للناس فيجد عنه الناس فيخوف تكره الميت وهذا بخلاف نقل يوسف يعقوب عليه السلام لان اجساد الانبياء لا تنفسخ وهم طيرون حياً وميتاً فلا خلل في نقلهم فيجوز. وبالجملة ان عدم كراهة نقل اجساد الانبياء لعنه من خصائصهم لهذه العلة والله اعلم.

عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ میت کو ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل نہ کیا جائے، ترمذی اور ابو داؤد نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، آپ فرماتے ہیں کہ غزوہ احد کے دن میری پھوپھی میرے والد کو (یعنی اپنے بھائی کو) اپنے قبرستان میں دفن کرنا چاہتی تھیں، رسول اللہ ﷺ کے منادی نے اعلان کیا کہ شہداء کو ان کی شہادت کی جگہ دفن کرو۔ الی قولہ۔ نیز منتقل کرنے میں دفن میں تاخیر ہوتی ہے، نیز منتقل کرنے میں آتش کے پھٹ جانے اور بدبو پیدا ہونے کا احتمال ہے جس سے لوگوں میں نفرت پیدا ہو سکتی ہے پس لوگ میت سے دور رہیں گے اور میت کا احترام فوت ہو جائے گا، حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو منتقل فرمایا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے بدن میں تغیر نہیں ہوتا، وہ اپنی زندگی میں اور زندگی کے بعد بھی طیب ہوتے ہیں لہذا ان کو منتقل کرنے میں حرج نہیں ہے، ان کو منتقل کرنا جائز ہے یہ ان کی خصوصیت ہو سکتی ہے (رسائل الارکان ص ۱۵۹ ص ۱۶۰ کتاب الجنائز قبیل سجود التلاوة)

مرآۃ الفلاح میں ہے (وینسحب الدفن فی) مقربة (محل مات به او قتل) لماروی عن عائشة رضی اللہ عنہا انہا قالت حین زارت قبر اخيها عبدالرحمن وکان مات بالشام وحمل منها لو کان الا مر فیک ما نقلتک ولدفتکک حیث مت (فان نقل قبل الدفن قدر میل او میلین) ونحو ذلک (لا بأس به) لان المسافة الى المقابر قد تبلغ هذا المقدار (وکره نقله لا کثر منه) ای اکثر من المیلین کذا فی الظہیریۃ وقال شمس الانعم السرخسی وقول محمد فی الکتاب لا بأس ان ینقل المیت قدر میل او میلین بیان ان النقل من البلد الی بلد مکروه قاله قاضی خاں وقد قال قبلہ لومات فی غیر بلده ینسحب ترکہ فان نقل الی مصر آخر لا بأس به لماروی ان یعقوب صلوات اللہ مات بمصر و نقل الی الشام وسعد بن ابی وقاص مات فی ضیعة علی اربعة فراسخ من المدينة ونقل علی اعناق الرجال الی المدينة قلت یمکن بان الزیادة مکروهة فی تغیر الرائحة او خشتها وتنتفی بانتفاؤها لمن هو مثل یعقوب علیہ السلام او سعد رضی اللہ عنہ لا نهما من احياء الدارين .

مذکورہ عبارت کا خلاصہ یہ ہے: جس جگہ انتقال ہوا ہو یا شہد ہوا ہو اسی جگہ کے قبرستان میں دفن کرنا مستحب ہے اس وجہ سے کہ جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ (جب ایک سفر میں) آپ نے اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابوبکر رضی اللہ عنہما کے قبر کی زیارت کی، ان کا انتقال شام میں ہوا تھا اور وہاں سے منتقل کر کے دوسری جگہ دفن کیا گیا تھا، اگر تمہارا معاملہ میرے قبضے میں ہوتا تو میں تمہیں منتقل نہ کرتی اور جہاں تمہارا انتقال ہوا وہیں دفن کرتی۔ اگر دفن کرنے سے قبل ایک یا دو میل منتقل کیا جائے تو اس میں حرج نہیں اس لئے کہ کبھی شہر کے قبرستان اتنے فاصلہ پر ہوتے ہیں، دو میل سے زیادہ منتقل کرنا مکروه ہے، کذا فی الظہیریۃ، شمس الانعم سرخسی فرماتے ہیں کہ امام محمدؒ نے میل دو میل منتقل کرنے کو لا بأس بہ فرمایا ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کرنا مکروه ہے، قاضی خاں۔ اور اس سے قبل قاضی خاں میں لکھا ہے کہ اگر کسی شخص کا اس کے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ انتقال ہو گیا تو وہیں دفن کرنا مستحب ہے اور اگر دوسرے شہر منتقل کیا تو حرج نہیں اس وجہ سے کہ حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مصر میں انتقال ہوا اور آپ کو ملک شام لے جایا گیا اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کا مدینہ سے چار فرسخ (تقریباً بارہ میل) دور ایک جگہ

انتقال ہو کیا اور لوگوں کے کندھوں پر ان کو مدینہ منورہ منتقل کیا گیا، قلت: (صاحب مراقی الفلاح فرماتے ہیں) یہ بات ممکن ہے کہ دو میل سے زیادہ منتقل کرنا اس صورت میں مکروہ ہو کہ میت کے بدن میں تغیر اور بدبو پیدا ہونے کا اندیشہ ہو اور جہاں یہ اندیشہ نہ ہو تو کراہت مستثنیٰ ہو جائے گی، لہذا جو شخص حضرت یعقوب علیہ السلام یا حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے مثل ہو اس کے حق میں یہ کراہت باقی نہیں رہے گی حضرت یعقوب علیہ السلام اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ دنیا اور آخرت کے اعتبار سے زندہ ہیں۔ (مراقی الفلاح - ص ۳۳۷ کتاب الجنائز فصل فی حملہا ودفنہا)

صاحب مراقی الفلاح نے فقہاء رحمہم اللہ کے اقوال میں جو تطبیق دی ہے اس کے پیش نظر عوام و خواص کے حکم میں فرق کیا جاسکتا ہے لہذا اگر بعض بزرگوں کو منتقل کیا گیا ہو تو ان پر قیاس نہ کیا جائے اور اس سے استدلال نہ کیا جائے ہم تو بحر عصیان میں غرق اور قربان الہی شوق الہی میں فنا۔

چہ نسبت خاک رابا عالم پاک
کسی نے خوب کہا ہے

شہیدان محبت کو کبھی مرتے نہیں دیکھا
حیات جاودانی ملتی ہے تو فنا ہو کر

بزرگوں کے جسم میں جلدی تغیر نہیں ہوتا بلکہ بسا اوقات تدفین کے بعد بھی ان کے جسم تغیر و تبدل سے محفوظ رہتے ہیں واقعات شاہد ہیں کہ بر سہا برس کے بعد اتفاقاً کسی وجہ سے قبر کھل گئی تو بدن بالکل محفوظ پایا گیا بلکہ کفن بھی اسی حالت میں دیکھا گیا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تازہ تازہ دفن کیا ہو، سبحان اللہ۔

موت التقی حیا لا نفاد لها

قدمات قوم و ہم فی الناس احياء

فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبرستان میں بیچ (کرسی) رکھنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۲۷) ہمارے گاؤں کے کچھ لوگ قبرستان میں بیچ (بڑی کرسی) رکھنا چاہتے ہیں تاکہ بوڑھے لوگ قبرستان کی زیارت کے وقت بیٹھ کر کچھ پڑھ سکیں کھڑے رہنے میں ان لوگوں کو تکلیف ہوتی ہے تو قبرستان میں بیچ رکھ سکتے ہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) بوڑھوں کو تکلیف نہ ہو یہ مقصد ظاہر کیا جاتا ہے مگر بتدریج اس سے غلط نتائج پیدا ہونے کا خطرہ ہے، غافل قسم کے لوگ قبرستان کو ایک تفریح گاہ بنا لیں گے اور وہاں بیٹھ کر بیکار قسم کی گپ شپ میں مشغول رہیں گے اور قبروں کی زیارت کا جو مقصد ہے وہ فوت ہو جائے گا، لہذا قبرستان کو پرانے اور سادہ طریقہ ہی پر رکھا جائے اور بیچ وغیرہ نہ رکھا جائے، بوڑھے لوگوں کو تکلیف ہوتی ہو تو وہ زمین پر بیٹھ سکتے ہیں، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبرستان کے مفاد میں قبرستان کی زمین میں دوکانیں بنانا:

(سوال ۱۲۸) ہمارے یہاں ایک قبرستان بہت پرانا ہے اور اس کا رقبہ بہت زیادہ ہے اس کے ایک جانب عام

شاہراہ (سڑک) ہے اس جانب قبرستان کی دیوار ہے تین جانب دیواریں نہیں ہیں، جن کی تعمیر کثیر رقم سے ممکن ہے اتنی بڑی رقم جمع کرنا بہت مشکل ہے سڑک سے لگی ہوئی پٹی میں تقریباً چار میٹر کی چوڑائی میں کوئی قبر نہیں ہے، اس پٹی میں قبرستان کے ٹکراؤں دوکانیں بنوانا چاہتے ہیں، ان دوکانوں کے کرایہ سے دیواروں کا کام آسانی سے ہو سکے گا، کیا اس مقصد سے قبرستان کی زمین میں دوکانیں بنانا جائز ہے؟ اگر دیواریں نہ بنائی جائیں تو اندیشہ ہے کہ لوگ قبرستان کی زمین پر آہستہ آہستہ قبضہ کر لیں گے، کچھ لوگوں نے تو قبضہ بھی کیا تھا مگر بروقت قانونی چارہ جوئی کی وجہ سے وہ لوگ کامیاب نہ ہو سکے، امید ہے کہ آپ جواب عنایت فرمائیں گے، مینواتو جروا۔

(الجواب) قبرستان مسلمان مردوں کی تدفین کے لئے وقف ہوتا ہے، قبرستان کے مفاد یعنی کپاؤنڈ بنانے کے لئے بھی اس کے کسی حصہ میں دوکانیں بنانے کی شرعاً اجازت نہ ہوگی، اس کے لئے چندہ کیا جائے، مقامی چندہ سے کام نہ ہو سکے تو دیگر مقامات سے چندہ کیا جائے کوشش شرط ہے، باوجود کوشش کے چندہ فراہم نہ ہو سکے تو قطعی مایوسی کی صورت میں اتنی مدت کے لئے دوکان بنادی جائیں کہ کپاؤنڈ بن جائے اور قبریں بے حرمتی سے محفوظ ہو جائیں بعد میں دوکانیں توڑ کر جگہ خالی کر دی جائے کہ مردہ دفن کیا جاسکے قبرستان کا اصل مقصد یہی ہوتا ہے، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

غیر مسلم کے جنازہ میں شرکت کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۲۹) ہمارے گاؤں میں ایک غیر مسلم کے لڑکے کا انتقال ہو گیا ایک مسلمان اس کے جنازہ میں شریک ہوا اور اس بچہ کی میت ہاتھ میں لے کر چلا تو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ کیا ایمان و نکاح پر اثر پڑے گا مینواتو جروا۔

(الجواب) کسی مصلحت یا ضرورت سے غیر مسلموں سے ملنا جلنا ان کے دکھ درد میں شریک ہونا اور انسانیت کے ناطے ان کا تعاون کرنا خاص کر جب کہ پڑوسی ہوں شرعاً جائز ہے، نیت اچھی اور اصلاح کی ہونی چاہئے، مہربانیت کی صورت نہ ہو، البتہ ان کے مذہبی معاملات اور مذہبی رسومات میں شرکت کرنا جائز نہیں ہے، لہذا اگر کوئی کافر بیمار ہو گیا یا اس کے یہاں کسی کا انتقال ہو گیا تو اس کی عیادت اور تعزیت کرنا تو جائز ہے، مگر میت اور جنازہ لے کر چلنا اور ان کے دیگر مذہبی رسومات کی ادائیگی میں شرکت کرنا جائز نہیں، صورت مسئولہ میں اس شخص نے مروت یا لحاظ میں شرکت کی ہوگی لہذا وہ شخص اپنے اس فعل پر صدق دل سے توبہ کرے اور لوگوں کے سامنے اپنی توبہ کا اظہار کرے اور آئندہ اس قسم کی حرکت نہ کرنے کا پختہ عزم کرے، اس شخص کا ایمان اور نکاح باقی ہے اس میں شک و شبہ نہ کیا جائے۔

درمختار میں ہے: وجاز عیادة (النمی) بالا جماع وفي عیادة المجوسی قولان. رد المحتار (شامی) میں ہے (قوله وفي عیادة المجوسی قولان) قال فی العیادة فیہ اختلاف المشایخ فمنهم من قال به لانهم من اهل النمة. الی قوله. قلت وظاهر المتن کاملتقی وغیرہ اختیار الاول وفي النوادر جار یهودی او مجوسی مات ابن له او قریب ینبغی ان یعزیه ویقول اخلف الله علیک خیر آمنه واصلحک وکان معناه اصلحک الله بالا سلام یعنی رزقک الا سلام ورزقک ولدا مسلماً کفاية (رد المحتار ج ۵ ص ۳۴۱ کتاب الحظر والا باحة فصل فی البیع)

امداد الفتاویٰ میں ہے:-

(سوال) کسی شیعہ مذہب والے کے جنازہ میں شریک ہونا خواہ کسی دنیوی مصلحت کی وجہ سے یا اس بنا پر کہ وہ یا اس کے گھر والے ہمارے یہاں کے جنازہ میں شریک ہوتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) فی نفسہ منہی عنہ ہے لیکن اگر کوئی ضرورت ہو جائز ہے اور ضرورت کی حقیقت دفع مضرت ہے نہ کہ جلب منفعت (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۵۳۱ باب الجنائز مطبوعہ کراچی ج ۱ ص ۸۲، مطبوعہ تالیفات اولیاء دیوبند)

نیز امداد الفتاویٰ میں ہے۔ تعزیت کفار:

(سوال) چچی فرماید علمائے دین رحمہم اللہ تعالیٰ کہ مسلماناں رات تعزیت اہل ذمہ جائز است یا نہ خصوصاً بنیت دوستی ایٹاں وطمع دنیاوی در مال ایٹاں، مفصل جواب در کار است؟

(الجواب) اگر حق شرکت بلد یا محلہ پنداشتہ کند جائز است فی الدر المختار وجاز عیادۃ (الذمی) بالا جماع دوستی فی نفسہ مذموم است لہذا تخلص عیادت ازاں ضروری است (امداد الفتاویٰ، ج ۱ ص ۵۰۰، باب الجنائز مطبوعہ پاکستان) فتاویٰ رحیمیہ ج ۱ ص ۲۸ بھی ملاحظہ کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بلڈوزریا ٹریکٹر سے قدیم قبرستان کی صفائی کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۳۰) ہمارے یہاں ایک قدیم وقف قبرستان ہے اس میں چند سالوں سے تدفین نہیں ہوتی اس قبرستان میں جگہ جگہ کانٹے دار جھاڑیاں اور درخت ہیں اور جگہ جگہ کھڈے ہیں ہموار زمین نہیں ہے، گاؤں والے اس کی صفائی اور زمین ہموار کر دینے کا ارادہ کر رہے ہیں، اس مقصد کے پیش نظر قبرستان میں بلڈوزر کے ذریعہ خار دار جھاڑیوں وغیرہ کی صفائی اور تین ساڑھے تین فٹ زمین کھود کر زمین ہموار کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اگر بلڈوزر سے یہ کام کرنا شرعاً جائز نہ ہو تو ٹریکٹر سے یہ کام کرنا جائز ہوگا؟ اگر یہ دونوں صورتیں جائز نہ ہوں تو کیا مزدوروں سے یہ کام کرایا جاسکتا ہے؟

(۲) قبرستان میں زائرین کی سہولت کے لئے پختہ راستے بنائے جائیں تو کیا حکم ہے؟

(۳) اگر یہ تمام صورتیں ناجائز ہوں تو قبرستان کی صفائی کے لئے کون سی صورت اختیار کرنا جائز ہے؟

مینواتوجروا۔

(الجواب) (۳، ۲، ۱) آپ کے یہاں کا وقف قبرستان بہت قدیم ہے آپ حضرات اس کی صفائی اور ہموار کرنا چاہتے ہیں، لیکن ایسا طریقہ اختیار کرنا چاہئے کہ جس سے مردوں اور قبروں کا احترام باقی رہے، قبروں کی بے حرمتی اور بے ادبی کرنا، قبروں کے اوپر چلنا، بیٹھنا، ٹیک لگانا جائز نہیں ہے۔ حدیث میں ہے۔

(۱) عن جابر رضی اللہ عنہ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یجصص القبروان

ینی علیہ وان یقعد علیہ، رواہ مسلم. (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۸ باب دفن المیت)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے قبروں کو پختہ بنانے اور قبروں کے اوپر

عمارت بنانے اور قبروں کے اوپر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔

(۲) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لان یجلس احد کم علی جمرة لتحرق ثیابہ فتخلص الی جلدہ خیر لہ من ان یجلس علی قبر رواہ مسلم (مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۸ باب دفن المیت)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے کوئی آگ کے (انکارے) پر بیٹھے جس سے اس کے کپڑے جل جائیں اور آگ کا اثر اس کے جسم تک پہنچ جائے یہ اس کے لئے قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے۔

غور کیجئے! قبر پر بیٹھنے پر کتنی سخت وعید بیان فرمائی ہے۔

(۳) عن ابی مرثد الغنوی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجلسوا علی القبور ولا تصلوا الیہا، رواہ مسلم (مشکوٰۃ شریف ج ۱ ص ۱۴۸)

ترجمہ: حضرت ابو مرثد غنویؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، قبروں پر مت بیٹھو اور قبروں کی طرف رخ کر کے نماز مت پڑھو، رواہ مسلم۔

(۴) عن عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ قال رآنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم متکناً علی قبر فقال لا تؤذ صاحب هذا القبر (مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۹)

ترجمہ: حضرت عمرو بن حزمؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبر پر ٹیک لگا کر بیٹھے ہوئے دیکھا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تم اس صاحب قبر کو تکلیف مت پہنچاؤ۔

(۵) عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کسر عظم المیت ککسرہ حیاً (مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۹ باب دفن المیت)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مردہ کی ہڈی توڑنا زندہ آدمی کی ہڈی توڑنے کے مماثل ہے۔

مندرجہ بالا حدیثوں کو بار بار پڑھئے اسلام میں مردہ اور قبروں کا کس قدر احترام ہے وہ ان حدیثوں سے سمجھا جاسکتا ہے، بلڈوزر یا ٹریکٹر سے صفائی کرنے میں قبروں کی بے حد توہین اور بے ادبی ہوگی، قبر پر چلنے اور ٹیک لگا کر بیٹھنے سے منع فرمایا گیا ہے تو بلڈوزر اور ٹریکٹر چلانے کی کیسے اجازت دی جاسکتی ہے؟ قبرستان بہت قدیم ہے بہت سی قبروں کے نشان بھی نہ رہے ہوں گے، لہذا یہ خیال کر کے کہ یہاں قبریں نہ ہوں گی بلڈوزر یا ٹریکٹر سے صفائی کا ارادہ نہ کیا جائے وہاں بھی قبروں کے ہونے کا قوی امکان ہے، نیز یہ بھی ملحوظ رہے کہ چھوٹے بچوں کی قبر زیادہ گہری نہیں کھودی جاتی بلڈوزر چلانے میں پوری قبر کھل جانے کا امکان ہے لہذا یہ ارادہ بالکل ترک کر دیا جائے۔

قبرستان عبرت حاصل کرنے کی جگہ ہے، تفریح گاہ یا باغ نہیں ہے کہ تکلفات کر کے پختہ راستہ بنانے کا اہتمام کیا جائے، قبرستان کی ہری گھاس اور درخت کی تسبیح سے مردوں کو فائدہ پہنچتا ہے اس لئے ہری گھاس اور درخت کا ناسخ ہے، ہاں گھاس خشک ہوگئی ہو، درخت سوکھ گیا ہو تو ان کو کاٹنے کی ممانعت نہیں، نورالایضاح میں ہے وقلع الحشیش والشجر من المقبرة ولا بأس بقلع الیابس منہما۔ یعنی قبرستان کی سبز گھاس کو اکھیڑنا اور درخت

کو کاٹنا مکروہ ہے اور ہر دو خشک ہو گئے ہوں تو مکروہ نہیں (نور الايضاح ص ۱۳۲ فصل فی زیارة القبر) کبیری میں ہے ویکرہ قطع النبات الرابطة من اعلاه دون الیاس، یعنی قبر کے اوپر سبز گھاس کاٹنا مکروہ ہے خشک گھاس کاٹنا مکروہ نہیں (کبیری ص ۶۳ فصل فی الجنائز) البتہ لوگوں کو قبروں کی زیارت کے لئے آمد و رفت میں تکلیف ہوتی ہو تو قبروں کو چھوڑ کر آس پاس کی خالی جگہ سے گھاس وغیرہ کاٹنے کی گنجائش ہے، فقط واللہ اعظم بالصواب۔

جس کے گھر کسی کا انتقال ہو جائے اس دن اہل میت کے لئے کھانے کا انتظام کرنا:

(سوال ۱۳۱) ہمارے یہاں جب کسی کے گھر میت ہو جاتی ہے تو قریبی رشتہ دار یا پڑوسی ان کے لئے کھانے کا انتظام کرتے ہیں، کیا یہ جائز ہے! بدعت تو نہیں، اگر جائز ہو تو اس کی دلیل ضرور تحریر فرمادیں۔ نیز یہ بھی تحریر فرمادیں کہ اس کھانے میں سے کون کون لوگ کھا سکتے ہیں۔

(الجواب) کسی کے یہاں میت ہو جائے تو ان کے قریبی رشتے داروں اور پڑوسیوں کے لئے مستحب ہے کہ اس دن ان کے لئے کھانے کا انتظام کریں، اور خود ساتھ بیٹھ کر اصرار کر کے ان کو کھلائیں، غم و حزن اور تجہیز و تکفین میں مشغولیت کے وجہ سے کھانا پکانے وغیرہ کا ان کو موقع نہیں ملتا، حضور اقدس ﷺ نے اس کا حکم بھی فرمایا ہے، حدیث میں ہے۔

عن عبد الله بن جعفر رضي الله عنه قال لما جاء نعي جعفر (ای خبر شہادتہ) قال النبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اصنعوا لال جعفر طعاماً فقد اتاهم ما يشغلهم رواه الترمذی و ابو داود وابن ماجه (مشکوٰۃ شریف ص ۱۵۱، باب البكاء علی المیت)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ جب میرے والد حضرت جعفرؓ کی شہادت کی خبر آئی تو نبی کریم ﷺ نے لوگوں سے ارشاد فرمایا تم جعفر کے گھر والوں کے لئے کھانا تیار کرو، ان کے پاس ایسی (فنائن) خبر آئی ہے جس نے ان کو مشغول کر رکھا ہے۔

مشکوٰۃ شریف کے حاشیہ میں بحوالہ لمعات نقل فرمایا ہے۔

قوله (۴) اصنعوا لال جعفر طعاماً فی الحدیث دلیل علیٰ انه يستحب للجيران والاقارب تهينة الطعام لاهل المیت واختلفوا فی اكل غیر اهل المصيبة ذلك الطعام وقال ابو القاسم لا بأس لمن كان مشغولاً بجهاز المیت كذا فی وصایا جامع الفقہ ۱۲ (حاشیہ ۴ مشکوٰۃ شریف ص ۱۵۱) ترجمہ: یعنی مذکورہ حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ پڑوسیوں اور رشتہ داروں کے لئے مستحب ہے کہ وہ اہل میت کے لئے کھانے کا انتظام کریں، اہل میت کے علاوہ دوسرے لوگ یہ کھانا کھا سکتے ہیں یا نہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے، علامہ ابو القاسمؒ فرماتے ہیں جو لوگ اہل میت کے تعاون اور تجہیز و تکفین میں مشغول ہوں ان کے لئے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے۔

قال الطیبی دل علیٰ انه يستحب للاقارب والجيران تهينة الطعام لاهل المیت انتھی

والمراد طعام يشبعهم يومهم وليتھم فان الغالب ان الحزن الشاغل عن تناول الطعام لا يستمر اكثر من يوم . الى قوله . ثم اذا صنع لهم ما ذكر سن ان يلح عليهم في الاكل لنلا يضعفوا بتركه استحياؤا او بفراط جزع الخ . (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۹۶ ج ۳ باب البكاء على الميت)

ترجمہ: یعنی یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اقرباء اور پڑوسیوں کے لئے مستحب ہے کہ اہل میت کے لئے کھانے کا انتظام کریں اور یہ حدیث کی مراد ایک دن رات کھانے کا انتظام کرنا ہے اس لئے کہ عام طور پر غم و حزن کی وجہ سے ایک دن کھانے کے انتظام سے قاصر رہتا ہے۔ الیٰ قولہ۔ پھر جس طرح کھانے کا انتظام کرنا مستحب ہے، یہ بھی سنت ہے کہ اصرار کر کے ان کو کھلائیں تاکہ غم و حزن یا حیا کی وجہ سے ترک طعام کی بناء پر کمزور نہ ہو جائیں۔

شامی میں ہے: قوله وباتخاذ طعام لهم (قال في الفتح ويستحب لجيران اهل الميت والا قرباء الا باعد تهنية طعام لهم يشبعهم يومهم وليتھم لقوله صلى الله عليه وسلم اصنعوا لال جعفر طعاماً فقد اتاهم ما يشغلهم حسنه الترمذی وصححه الحاكم ولا نه بر معروف ويلح عليهم في الاكل لان الحزن يمنعهم من ذلك فيضعفون ۵۱). (شامی ج ۱/ ۸۴ کراہۃ الضیافۃ من اهل الميت) (غایۃ الاوطار ج ۱/ ۴۲۲)

لہذا صورت مسئلہ میں حدیث پر عمل کرنے کی نیت سے اہل میت کے رشتہ دار پڑوسی یا متعلقین ان کے لئے کھانے کا انتظام کریں تو یہ امر مستحب ہے اور قابل اجر و ثواب ہے اور اہل میت کے ساتھ اظہار ہمدردی اور غمخواری بھی ہے مگر یہ کام صرف رضا، الہی اور عمل بالحدیث کی نیت سے ہونا چاہئے، محض رسماً دکھاوے اور ناموری کی نیت سے نہ ہو اور محققین کے نزدیک اس کی میعاد ایک دن رات ہے۔

حضرت شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی علیہ الرحمہ تحریر فرماتے ہیں۔

اکیسواں مسئلہ ۳۱: دستور ہے مرنے کے بعد اہل قرابت میت کے اور ہمسایہ اس کے اس میت کے گھر کھانا بھیجتے ہیں سو کئی دن تک کھانا بھیجنا اہل مصیبت کو جائز ہے؟

(الجواب) مستحب ہے ایک دن رات تک پیٹ بھر کے کھانا بھیجنا میت کے گھر اقرباء اور ہمسایہ کے لوگوں کو، چنانچہ برہان شرح مواہب الرحمن میں لکھا ہے: ويستحب للجيران واهل البيت والاقرباء الا باعد تهنياً طعام لهم يشبعهم يومهم وليتھم انتھی وعن عبد الله بن جعفر قال لما جاء نعی جعفر قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصنعوا لاهل جعفر طعاماً فانه قد جاءهم ما يشغلهم رواه الترمذی وهكذا فی المشکوٰۃ مع فرق بعض الالفاظ. جیسا کہ برہان شرح مواہب الرحمن میں لکھا ہے اور مستحب ہے ہمسایہ کے لوگوں اور گھر والوں اور رشتہ داروں اور جو رشتہ نہیں رکھتے ان لوگوں کو میت کے لوگوں کے لئے کھانا بھیجنا اتنا کہ ایک دن پیٹ بھرنے کو کفایت کرے، اور عبد اللہ بن جعفر سے روایت ہے کہ جب خبر پہنچی حضور ﷺ کو جعفر کے مرنے کی، فرمایا آپ نے کہ تیار کرو جعفر کے لوگوں کے لئے کھانا۔ پہنچی ان کے پاس وہ بات جس نے باز رکھا ان کو شغل سے یعنی گھر کے کاموں سے روایت کی اس کو ترمذی نے، اور جامع البرکات میں لکھا ہے کہ یہ حدیث دلیل ہے اس پر کہ خویش واقربا دوست ہمسایہ کو میت کے گھر کھانا بھیجنا مستحب ہے، اور بعضوں نے کہا ہے کہ مصیبت والوں کو پہلے دن مصیبت کے کھانا مکروہ

نہیں ہے کیونکہ وہ تجہیز و تکفین کے کاموں میں مشغول رہتے ہیں اور دوسرے روز بھیجنا مکروہ ہے اگر بین کرنے والی عورتیں جمع ہوں، کیونکہ اس سے مدد پہنچتی ہے کناہ پر اور اختلاف کیا ہے علماء نے کہ وہ کھانا مصیبت والوں کے سواں اور لوگوں کو کھانا درست ہے یا نہیں، ابو القاسم نے کہا ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں کھانا اس کا جو میت کے کام میں مشغول ہے اور ایسا ہی لکھا ہے مطالب المومنین میں (مسائل اربعین فی سنة سيد المرسلین ص ۴۸، ۴۹) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبر پر کتبہ لگانا کیسا ہے؟

(سوال ۱۳۲) قبر پر کتبہ لگانا کیسا ہے؟ جس میں مرحوم کا نام اور تاریخ وفات لکھی جائے تو اس کی گنجائش ہے یا نہیں؟ مدلل جواب مرحمت فرمائیں۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) کوئی خاص ضرورت ہو مثلاً قبر کا نشان باقی رہے! قبر کی بے حرمتی اور توہین نہ ہو، لوگ اسے پامال نہ کریں، اس ضرورت کے پیش نظر خاص کر صلحا، کی قبر پر حسب ضرورت نام اور تاریخ وفات لکھنے کی گنجائش ہے، ضرورت سے زائد لکھنا جائز نہیں، اور قرآن پاک کی آیت یا کلمہ وغیرہ تو ہرگز نہ لکھا جائے، فقہاء کرام رحمہم اللہ نے ضرورت کی صورتوں کو اگرچہ مستثنیٰ کیا ہے تاہم بہتر صورت یہ ہے کہ قبر بالکل سادہ رکھی جائے، قبر پر کچھ نہ لکھا جائے، قبر کا نشان باقی رکھنے کی ضرورت ہو تو کوئی پتھر رکھ دیا جائے یا کوئی ایسا درخت لگا دیا جائے جسے جانور نہ چبا جائے (جیسے مہندی کا درخت)

حدیث میں ہے: عن جابر رضی اللہ عنہ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یجصص القبور وان یکتب علیہا وان تو طأ رواہ الترمذی۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ قبروں کو پختہ بنایا جائے اور ان پر لکھا جائے اور ان کو پیروں سے رونداجائے، ترمذی (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۸ باب دفن المیت)

حضرت عثمان بن مظعونؓ کی تدفین کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ان کی قبر پر ایک بڑا پتھر رکھا۔ ان کے بعد ارشاد فرمایا اعلم بھا قبر اخی وأدفن الیہ من مات من اہلی رواہ ابو داؤد۔ اس سے اسے بھائی (حضرت عثمان بن مظعونؓ آپ ﷺ کے رضاعی بھائی تھے) کی قبر پہچانوں گا، اور اس کے بعد میرے اقرباء میں سے جس کا انتقال ہوگا ان کے پاس دفن کروں گا، رواہ ابو داؤد (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۹، باب دفن المیت)

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے (وان یکتب علیہا) قال المظہر یکرہ کتابۃ اسم اللہ ورسولہ والقرآن علی القبر لنلا یہان بالجلوس علیہ ویداس بالانہدام وقال بعض علمائنا وکذا یکرہ کتابۃ اسم اللہ والقرآن علی جدر المساجد وغیرہا قال ابن حجر وأخذنا من کتابہ انہ یکرہ الکتابۃ علی القبر سواء اسم صاحبه و غیرہ فی لوح عند راسه او غیرہ قیل ویسن کتابۃ اسم المیت لا سیمما الصالح لیعرف عند تقادم الزمان لان النهی عن الکتابۃ منسوخ کما قالہ الحاکم او محمول علی الزائد علی ما یعرف بہ حال المیت اه وفي قوله یسن محل بحث والصحیح ان یقال انہ

بجور (مرقاۃ ص ۷۶ ج ۳ بآذنی مطبوعہ ملتان)

اشعۃ اللمعات میں ہے۔ وان یکتب علیہا ونہی کردار آنکہ نوشتہ شود بر قبور یعنی نام خدائے تعالیٰ یا قرآن نام رسول تا خوار و پائمال نگردد و بول کنند بروئے حیوان ونیز گفتہ اند کہ مکروہ است بر پا کردن الواح مکتوبہ کہ بے فائدہ است مگر آنکہ ورنہ غرض صحیح باشد (اشعۃ اللمعات ص ۶۹۵ ج ۱ باب دفن المیت)

مظاہر حق میں ہے: اور کہنا ان یکتب علیہا اور مکروہ ہے لکھنا نام اللہ اور رسول اور قرآن کا قبر پر تا خوار اور پائمال نہ ہوں اور پیشاب نہ کریں ان پر حیوان اور کہا ہے بعض عالموں ہمارے نے کہ اسی طرح مکروہ ہے لکھنا نام اللہ کا اور قرآن کا دیوار مساجد وغیرہ پر اور اسی طرح مکروہ ہے پتھر وغیرہ پر نام وغیرہ میت کا لکھ کر کھڑا کرنا اور بعضوں نے کہا ہے کہ نام میت کا خصوصاً سانچ کا لکھنا جائز ہے تاکہ پہچانا جاوے بعد گزرنے مدت کے (مظاہر حق ص ۶۲ ج ۲، باب دفن المیت)

دوسری حدیث کی تشریح کرتے ہوئے صاحب مرقاۃ نے تحریر فرمایا ہے فی الا زہار یتحب ان یجعل علی القبر علامۃ یعرف بہا لقولہ علیہ الصلوۃ والسلام اعلم بہا قبر اخی (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۷۸ ج ۳ بآذنی مطبوعہ ملتان)

مظاہر حق میں ہے: اور لکھا ہے از ہار میں کہ معلوم ہوا اس سے کہ مستحب ہے یہ کہ رکھی جاوے قبر پر نشانی پہنچان کے لئے اور ایک جاگاڑے جاویں اقرباء، (مظاہر حق ص ۶۳ ج ۲)

در مختار میں ہے: ولا بأس بالكتابة ان احتیج الیہا حتی لا ینھب الاثر ولا یمتنھن. (در مختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۸۳۹)

طحطاوی علی الدر المختار میں ہے: (قوله ولا بأس بالكتابة) هذا التفصیل لصاحب المحیط فحمل النہی فی الحدیث علی غیر حالۃ الا احتیاج (مطلب فی دفن المیت طحطاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۶۱۰)

رد مختار (شرعی میں ہے: (قوله ولا بأس بالكتابة) لان النہی عنہا وان صح فقد وجد الاجماع العملی بہا فقد اخرج الحاکم النہی عنہا من طرق ثم قال هذه الا سانید صحیحة و لیس العمل علیہا فان ائمة المسلمین من المشرق الی المغرب مکتوب علی قبورہم وهو عمل اخذ بہ الخلف عن السلف اہ و یتقوی بما اخرجہ ابو داؤد باسناد جید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حمل حجرا فوضعه عند رأس عثمان بن مظعون وقال اعلم بہ قبر اخی وادفن الیہ من مات من اہلی فان الكتابة طریق الی تعرف القبر بہا نعم یتظہر ان محل هذا الا جماع العملی علی الرخصة فیہا ما اذا كانت الحاجة داعیۃ الیہ فی الجملة کما اشار الیہ فی المحیط بقولہ وان احتیج الی الكتابة حتی لا ینھب الاثر ولا یمتنھن فلا بأس بہ فاما الكتابة بغير عنذر فلا الخ. (مطلب فی دفن المیت شامی ص ۸۳۹ ج ۱)

غایۃ الاوطار میں ہے: ولا بأس بالكتابة ان احتیج الیہا حتی لا ینھب الاثر ولا یمتنھن اور

سراجیہ کے باب الجنائز میں ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں لکھنے کا قبر پر اگر اس کی ضرورت ہو اس غرض سے کہ اس قبر کا نشان نہ جاتا رہے اور پامال نہ ہو مسلم نے جابر سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا قبروں کے گچ کرنے اور ان پر لکھنے اور عمارت بنانے سے تو اس سے معلوم ہوا کہ یہ ممانعت اس وقت ہے کہ حاجت نہ ہو اور لاپاس کہنے سے اشارہ ہوا کہ باوجود حاجت کے نہ لکھنا بہتر ہے۔ (غایۃ الاوطار ص ۴۲۱ ج ۱)

کچی، سادہ اور پائمال قبر انوار الہی اور رحمت خداوندی کی زیادہ مستحق ہے۔ میت کے ساتھ محبت ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ اس کی قبر پر کتبہ لگایا جائے اس کی قبر پختہ اور مزین بنائی جائے، البتہ سورت، بھڑوچ بلسا و ضلع کے باشندے عموماً بیرون ملک افریقہ، برطانیہ وغیرہ میں مقیم ہیں اور گاہے گاہے وہ اپنے وطن آتے رہتے ہیں، ان کی غیبت میں ان کے والدین، اعزہ اقرباء اور متعلقین کا انتقال ہو جاتا ہے، ان کی دلی خواہش ہوتی ہے کہ اپنے والدین وغیرہ کی قبر کی زیارت کریں، اگر قبر پر کتبہ لگا ہوا ہو تو آسانی سے یہ مقصد پورا ہو سکتا ہے اور قبر پر حاضر ہو کر ان کو یک گونہ تسلی اور اطمینان حاصل ہوتا ہے، اگرچہ یہ بہت کم درجہ کی ضرورت ہے تاہم اس ضرورت کو بالکل نظر انداز بھی نہیں کیا جاسکتا، خاص کر جب کہ کوئی ایسا عالم اور صالح شخص ہو جو مرجع خلافت اور ہر دلعزیز ہو، لہذا اسے پیش نظر رکھتے ہوئے حسب ضرورت نام اور تاریخ وفات لکھنے کی گنجائش ہو سکتی ہے، قرآنی آیات، القاب، اشعار وغیرہ نہ لکھے جائیں مندرجہ بالا حوالہ جات سے اس کی گنجائش ثابت ہوتی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ کی رقم غریبوں کو بطور قرض دینا کیسا ہے؟

(استفتاء ۱۳۳) ہماری یہاں ایک سوسائٹی (خدائی خدمت گار) کے نام کی ہے۔ جس کے نام سے نو جوان طبقہ نے بستی سے چندہ کر کے کافی رقم جمع کی ہے۔ چندے کی کثیر رقم زکوٰۃ کی ہے۔ اب اس سے غریب طبقہ کو بطور قرض دیتے ہیں۔ کہ یہ لوگ اس سے تجارت کریں۔ منافع ہونے پر اصل رقم بلا سود کے واپس دے دیتے ہیں تو غریب کو یہ رقم دینا شرعاً کیسا ہے؟ اگر ان کے پاس سے واپس نہیں لے سکتے ہیں تو واپس وصولیابی کی کوئی جواز کی صورت ہو تو واضح فرمائیں۔ مینو اتو جروا۔

(الجواب) زکوٰۃ کی رقم زکوٰۃ کے مصرف میں خرچ کی جائے۔ کسی غریب کو قرض کے طور پر دینے کی اجازت نہیں ہے۔ اگر صاحب زکوٰۃ کی طرف سے اجازت ہو تو بھی جائز نہیں ہے۔ اور جب تک اس کے مصرف میں تملیک نہ دی جائے۔ یعنی جب تک اس ضرورت مند غریب کو جس کو زکوٰۃ کی رقم دی جائے گی۔ اس رقم کا مالک نہ بنا، یا جائے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ لہذا زکوٰۃ کے حق دار کو بطور قرض کے نہیں دیے ہی دے دی جائے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مقروض اگر قرض رقم کی زکوٰۃ ادا کر دے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی:

(سوال ۱۳۴) کیا فرماتے ہیں علمائے دین مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے بکر کو ایک ہزار روپیہ قرض دے دیا پھر باہمی رضامندی سے سال کے اختتام پر بکر نے اس رقم کی زید کی طرف سے زکوٰۃ ادا کر دی تو کیا زید کے ذمہ سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی؟ یا زید کے ذمہ ادا کرنا ضروری ہے؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) دوسرا آدمی اجازت لے کر اپنی رقم سے صاحب مال کی طرف سے زکوٰۃ ادا کر دے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔^(۲) مگر بکر نے زید سے روپیہ قرض لیا ہے اس وجہ سے اس کا ادا کرنا سود شمار ہوگا لہذا زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، زید کے ذمہ زکوٰۃ باقی رہے گی۔^(۳) فقط واللہ اعلم۔

سونے کی زکوٰۃ موجودہ قیمت کے اعتبار سے دی جائے!:

(سوال ۱۳۵) میرے پاس چودہ تولہ سونا ہے اور وہ میں نے چھ سو روپیہ تولہ کے حساب سے خریدا تھا اب اس وقت اس کی قیمت ایک ہزار روپیہ تولہ ہے تو زکوٰۃ چھ سو روپیہ کے حساب سے نکالی جائے یا ایک ہزار کے حساب سے نکالی جائے گی؟ مینو اتو جروا۔

۱۔ وشرعاً تملیک جزء مال عنہ الشاع من مسلم فقیر ولو معنوا غیر ہاشمی ولا مولاه مع قطع لمعة عن المملک من کل وجه للہ تعالیٰ، قوله اللہ تعالیٰ متعلق بتملیک ای لأجل امثال امرہ تعالیٰ در مختار مع الشامی باب المصروف ج ۲ ص ۲۵۸

رحل ادی زکاة غیرہ عن مال ذلک الغیر فاجازہ المملک فان کان المال قائماً فی ید الفقیر جاز والا لا کذا فی السراجیۃ، فتاویٰ عالمگیری کتاب الزکاة ج ۱ ص ۱۷۱

۲۔ وفي الخلاصة القرض بالشرط حرام والشرط لغو بالقرض علی ان یکتب بہ الی بلد کذا لیوفی دینہ۔ در مختار مع الشامی۔ فصل فی القرض۔

(الجواب) اس وقت کی موجودہ قیمت یعنی ایک ہزار روپے کے حساب سے زکوٰۃ دینا ضروری ہے، خریدنے کے وقت کی قیمت کا اعتبار نہ ہوگا۔ درمختار میں ہے (وجاز دفع القيمة فی زکوٰۃ وعشر وخراج وصدقة فطر ونذر و كفارة غیر الا عتاق) وتعتبر القيمة يوم الوجوب ويقوم فی البلد الذی المال فیہ الخ (درمختار مع الشامی ج ۲ ص ۲۹ باب زکوٰۃ الغنم) فقط واللہ اعلم بالصواب .

حولان حول سے پہلے زکوٰۃ کی رقم دوسری جگہ بھیجنا:

(سوال ۱۳۶) زکوٰۃ کی رقم دوسری جگہ بلا وجہ شرعی بھیجنا مکروہ ہے لیکن اگر کوئی شخص زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہونے سے پہلے (یعنی سال گزرنے) سے پہلے زکوٰۃ کے پیسے دوسری جگہ بھیجے تو کیا یہ بھی مکروہ ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) حولان حول (سال گزرنے) سے پہلے زکوٰۃ دوسری جگہ بھیجنا مکروہ نہیں۔ فتاویٰ خیرہ میں ہے۔ انما تکرہ نقلها اذا كان فی حينها بان اخرجها بعد المحول اما اذا كان الاخراج قبل حينها فلا بأس بالنقل كما فی الجوهرۃ (فتاویٰ خیرہ ج ۱ ص ۱۶ کتاب الزکوٰۃ) فقط واللہ اعلم .

نابالغ پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

(سوال ۱۳۷) ایک کمسن بچی ہے، اس کی میراث کی رقم جمع ہے، اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) نابالغ کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے (وشروط وجوبها) ای افتراضها (العقل والبلوغ و

الاسلام والحرية الخ) (مجمع الانهر ج ۱ ص ۱۹۱ کتاب الزکوٰۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب

زکوٰۃ دوسری جگہ بھیجنا:

(سوال ۱۳۸) زکوٰۃ کے پیسے دوسری جگہ بھیج سکتے ہیں یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) جب دوسری جگہ کے لوگ غریب محتاج ہوں یا اعزاء واقارب ہوں اور وہ ضرور تمند ہوں، یا اس جگہ لوگ دینی تعلیم میں مشغول ہوں تو ایسے لوگوں کو زکوٰۃ کے پیسے بھیجنے میں مضائقہ نہیں بلکہ بعض مواقع میں زیادہ ثواب ملے گا بسبب کہ اخلاص نیت ہو۔ ہدایہ میں ہے:-

ويكره نقل الزکوٰۃ من بلد الى بلد وانما تفرق صدقة كل فريق فيهم الا ان ينقلها الانسان الى قرابته او الى قوم هم احوج من اهل بلده لما فيه من الصلة او زيادة دفع الحاجة (هدایہ اولین ص ۱۸۸ باب من يجوز دفع الصدقات اليه وما لا يجوز) فقط واللہ اعلم .

پیشگی زکوٰۃ ادا کرنا:

(سوال ۱۳۹) حولان حول (سال گزرنے) سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) صاحب نصاب ہو جانے سے زکوٰۃ کا نفس وجوب آجاتا ہے اور حولان حول یعنی ایک سال پورا ہونے کے بعد وجوب ادا یعنی زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہوتا ہے، اگر کوئی وجوب ادا سے پہلے زکوٰۃ ادا کرے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی بعد میں ادا کرنا ضروری نہیں (ولو عجل ذونصاب) زکاتہ (لسنین او لنصب صح) لو جود السبب (درمختار) (قوله لو جود السبب) ای سبب الوجوب وهو ملك النصاب النامي فيجوز التعجيل

لئے او اکثر الخ (درمختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۳۶ کتاب الزکوٰۃ بعد مطلب استحلال المعصیۃ القطعیۃ کفر) (مراقی الفلاح مع طحاوی ص ۳۱۵) فقط واللہ اعلم .

سفر کا زکوٰۃ کی رقم تبدیل کرنا:

(سوال ۱۴۰) زید بمبئی میں ایک مدرسہ کا چندہ کرتا ہے اور چندہ میں زکوٰۃ، فطرہ کی رقومات بھی ملتی ہیں، چندہ کی مد میں زید کے پاس مثلاً پانچ ہزار روپے جمع ہو گئے اور اس نے اپنے گھر پر اپنے بھائی کو لکھ دیا کہ مدرسہ میں میرا نام لے کر پانچ ہزار روپے جمع کر دینا تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ مقصد سوال یہ ہے کہ چندہ میں جو رقم جمع ہوئی ہے اس کے بدلے دوسری اتنی ہی رقم مدرسہ میں جمع کرادی جائے تو درست ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) مدرسہ کے چندہ کی زکوٰۃ کی رقم مدرسہ میں بھیجنے کے بجائے اپنے بھائی کو یہ لکھ دیا کہ پانچ ہزار روپے مدرسہ میں جمع کرادو یہ صورت جائز ہے، (۱) ارباب مدرسہ جب زکوٰۃ کی رقم زکوٰۃ کے مصرف میں خرچ کریں گے اس وقت زکوٰۃ ادا ہوگی۔

نوٹ:

مدرسہ میں رقم جمع کرادینے کے بعد زید اگر مدرسہ کی رقم اپنے ذاتی مصرف میں استعمال کرنا چاہے تو استعمال کر سکتا ہے، مدرسہ میں رقم جمع کرانے سے پہلے استعمال کرنے کی اجازت نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے تملیک ضروری ہے:

(سوال ۱۴۱) ہمارے ملک برما میں دینی تعلیم کے بہت سے ادارے ہیں، جہاں غریب بچوں کے لئے کھانے پینے، دارالاقامہ، دو اور کتابوں کا انتظام کیا جاتا ہے، ارباب مدرسہ پورے ملک میں گھوم کر چندہ کرتے ہیں جس میں زکوٰۃ فطرہ کی رقم بھی ہوتی ہے اور یہ رقم خزانچی کے پاس جمع رہتی ہے، اسی کے پاس سے ارباب مدرسہ طلبہ پر خرچ کرتے ہیں، یہاں ایک عالم ہیں وہ کہتے ہیں کہ زکوٰۃ کی رقم میں جب تک تملیک نہ ہو تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، لہذا اگر بغیر تملیک کے بچوں پر خرچ کی جائے تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، کیا ان کا قول صحیح ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) عالم کا کہنا صحیح ہے، زکوٰۃ ادا ہونے کے لئے تملیک شرط ہے طلباء کو کھانا پکا کر کھلانے میں تملیک نہیں پائی جاتی۔ درمختار میں ہے (ہی تملیک) خرج الاباحۃ فلو اطعم یتیمًا ناویا الزکاة لا یجزیہ الا اذا دفع الیہ المطعوم کمالو کساہ (درمختار ج ۳ ص ۳ کتاب الزکوٰۃ) لہذا تحقق طلباء کو زکوٰۃ کی رقم دے دی جائے اور ہدایت کی جائے کہ کھانے کی فیس ادا کر دو پھر وہ رقم کھلانے میں خرچ کی جائے، اس طرح زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور طلباء کو کھانا بھی مل جائے گا کھانا مستحقین کو دے کر مالک بنا دیا جائے جیسا کہ دیوبند، سہارنپور میں ہوتا ہے، ایک صورت یہ بھی ہے کہ جوتا، چھتری، کپڑا اور ضرورت کی چیزیں زکوٰۃ کی رقم سے خرید کر طلباء کو دے دی جائیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قلت ان الدراهم لا تتعین بالعم فیہ وان کانت لا ینتفع بہا مع بقاء عیبہا لکن بدلہا فانہم مفاعہا لعدم تعدیہا کاتبہا باقیہ در محتار مع الشامی کتاب البقہ مطلب فی وقف الدراہم والدنانیر

زکوٰۃ کی رقم منی آرڈر، ڈرافٹ سے بھیجنا

(سوال ۱۴۲) چندہ میں زکوٰۃ کی رقم جمع ہوتی ہے ان رقم کو لے کر سفر کرنا خطرہ سے خالی نہیں ہوتا اس لئے مذکورہ رقم بذریعہ منی آرڈر یا ڈرافٹ مدد سے روانہ کر دیتے ہیں ایسی صورت میں وہ نوٹ جو زکوٰۃ میں ملے ہیں تبدیل ہو جاتے ہیں، یہاں ایک عالم صاحب کا کہنا ہے کہ جو نوٹ زکوٰۃ میں آئے ہیں وہ تبدیل نہ ہونے چاہئیں، تو زکوٰۃ کی رقم منی آرڈر یا ڈرافٹ سے روانہ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ مینو اتوجروا۔

(الجواب) زکوٰۃ کی رقم بذریعہ منی آرڈر اور ڈرافٹ بھیجی جاسکتی ہے، کیونکہ مجبوری ہے، اس لئے اس طرح کی تبدیلی سے زکوٰۃ کی ادائیگی پر اثر نہیں پڑے گا، منی آرڈر وغیرہ کی فیس میں زکوٰۃ، فطرہ کی رقم استعمال نہیں کی جاسکتی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

زکوٰۃ کی کچھ رقم تاخیر سے ادا کرنا:

(سوال ۱۴۳) ایک شخص زکوٰۃ کی رقم رمضان میں تقسیم کرتا ہے اور اس میں سے کچھ رقم اپنے پاس اس نیت سے رکھتا ہے کہ آئندہ کوئی ضرورت مند آئے گا تو اس وقت یہ رقم کام آئے گی تو کیا یہ جائز ہے، جواب عطا فرمائیں مینو اتوجروا۔

(الجواب) مال انساب پر سال گذرنے کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی فرض ہو جاتی ہے اور مفتی بقول کے مطابق زکوٰۃ کی ادائیگی علی الفور واجب ہے لہذا جبکہ تحقیق کی کمی نہیں ہے تو جتنا ہو سکے جلد ادا کر کے اس فریضہ سے سبکدوش ہو جانا چاہئے، جتنی تاخیر کی جائے گی فریضہ کی ادائیگی میں تاخیر ہوگی، طحاوی میں ہے وہی واجبة علی الفور وعلیہ النثری فیائم بتاخیرھا بلا عذر و ترد شہادته (طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۸۸ کتاب البرکۃ)

درمختار میں ہے (وافتراضیہا عسری) ای علی التراخی وصححه الباقانی وغیرہ (وقیل فوری) ای واجب علی الفور (وعنید الفتوی) کما فی شرح الوہابیۃ (فیائم بتاخیرھا) بلا عذر (وتردد شہادته) لان الامر بانصرف الی الفقیر معہ قرینۃ الفور (درمختار) شامی میں ہے (قوله فیائم بتاخیرھا) ظاہرہ الاثم بالتاخیر ولو قل کیوم او یومین لانہم فسروا الفور باول اوقات، الامکان وقد یقال ان لا یؤخر الی العام القابل لما وافی البدائع عن المنتقی اذا لم یؤد حتی منی حولاً فقد اساء واثم ۱۵ فتاویل (درمختار و شامی ص ۱۷ ج ۲ کتاب الزکوٰۃ) اگر کوئی شرعی مسحت ہونے بعض فقہاء کے قول کے مطابق معمولی تاخیر کی نجات ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) زکوٰۃ کا روپیہ بذریعہ منی آرڈر یا ڈرافٹ بھیجنے کے جواب پر حضرت مفتی عزیز الرحمن کافوتی ملاحظہ ہو۔ زکوٰۃ کا روپیہ بذریعہ منی آرڈر روانہ کرنے میں کوئی عرق نہیں ہے جس وقت صرف کے پاس پہنچ جائے گا زکوٰۃ ادا ہو جائیگی۔ مسائل متفرقہ متعلقہ زکوٰۃ عزیز الفتاویٰ ص ۳۶۸۔

وکیل زکوٰۃ کی رقم صرف کر ڈالے اور اپنی رقم سے زکوٰۃ ادا کرے تو
مؤکل کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟:

(سوال ۱۴۴) ایک شخص نے اپنی زکوٰۃ کی رقم دوسرے شخص کو دی، اور مقصد یہ ہے کہ تم یہ رقم اپنے پاس رکھو جب کوئی شخص میرا قعد لے کر آئے یا تم کو کوئی مستحق ملے تو تم اس رقم میں سے دے دینا، وہ شخص زکوٰۃ کی رقم پہلے اپنے کام میں خرچ کر ڈالے اور بعد میں اپنی رقم دیتا رہے تو یہ صورت جائز ہے یا نہیں؟ مؤکل کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) یہ طریقہ غلط ہے اس طرح کرنے سے اس شخص کی (یعنی مؤکل کی) زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، جس شخص کو زکوٰۃ کی رقم برائے تقسیم دی گئی ہے اسے چاہئے کہ وہی رقم محفوظ رکھے اور اسی رقم سے تقسیم کرتا رہے، البتہ کسی وقت کوئی مستحق مل جاوے اور زکوٰۃ کی رقم اپنے پاس موجود نہ ہو اور وہ شخص اس نیت سے اپنی رقم دے دے کہ زکوٰۃ کی محفوظ رقم میں سے اتنی رقم وصول کر لوں گا تو یہ صورت جائز ہے، اور اگر وصول کرنے کی نیت کے بغیر اپنی رقم دے دے تو اس صورت میں بھی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اور وہ شخص متبرع کہلائے گا، اس کو اس کا ثواب ملے گا۔

درمختار میں ہے۔ ولو تصدق (الوکیل) بدراهم نفسه اجزا ان كان على نية الرجوع و كانت دراهم المؤكل قائمة (درمختار) شائئ من ہے (قوله ولو تصدق الخ) ای الوکیل بدفع الزو کاۃ اذا امسك دراهم المؤكل ودفع من ماله ليرجع بدلها في دراهم المؤكل صح بخلاف ما اذا انفقها اولاً على نفسه مثلاً ثم دفع من ماله فهو متبرع الخ (درمختار و شامی ص ۱۵ ج ۲، کتاب الزکوٰۃ)

بہشتی زیور میں ہے۔ مسئلہ:- کسی غریب کو دینے کے لئے تم نے دو روپے کسی کو دیئے لیکن اس نے بعینہ دو روپے فقیر کو نہیں دیئے جو تم نے دیئے تھے بلکہ اپنے پاس سے دو روپے تمہاری طرف سے دے دیئے اور یہ خیال کیا کہ وہ روپے میں لے لوں گا تب بھی زکوٰۃ ادا ہوگئی بشرطیکہ تمہارے روپے اس کے پاس موجود ہوں اور اب وہ شخص اپنے دو روپے کے بدلہ میں تمہارے وہ دونوں روپے لے لے، البتہ اگر تمہارے دیئے ہوئے دو روپے اس نے پہلے خرچ کر ڈالے اس کے بعد اپنے روپے غریب کو دیئے تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی یا تمہارے روپے اس کے پاس رکھے تو ہیں لیکن اپنے روپے دیتے وقت یہ نیت نہیں تھی کہ میں وہ روپے، لے لوں گا تب بھی زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی، اب وہ دونوں روپے پھر زکوٰۃ میں دے دے (بہشتی زیور ص ۳۳ تیسرا حصہ، زکوٰۃ ادا کرنے کا بیان) فقط واللہ اعلم بالسواب۔

سونے کی چند سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنا بانی ہے تو کس طرح زکوٰۃ ادا کرے؟:

(سوال ۱۴۵) ایک شخص کے پاس تیس تولہ سونے ہیں، سات سال سے اس نے اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی اب وہ شخص گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنا چاہتا ہے تو کس طرح زکوٰۃ ادا کرے؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) شخص مذکور پر گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے ہر سال کے سونے کی قیمت کا اندازہ لگا کر زکوٰۃ ادا کی جائے اول سال تو پورے مال کی زکوٰۃ ادا کرے اس کے بعد قدر واجب وضع کرنے کے بعد ادا کرے۔

امداد الفتاویٰ میں ہے۔

(سوال ۱۳۵) ایک شخص کے ذمہ چند سال کی زکوٰۃ واجب سے وقت ادائیگی کے ہر پورے سال کی زکوٰۃ واجب ہے۔ ان کی جوائے گی یا کچھ منہا واجب سے ہر سال میں ہوگی۔

(الجواب) اول پورے سال کی زکوٰۃ واجب ہے اور دوسرے سال اس قدر واجب کے منہا کرنے کے بعد بقیہ کی واجب ہے وغلیٰ ہذا۔ (امداد الفتاویٰ ص ۳۶ ج ۲، مطبوعہ دیوبند) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قرض کی معافی سے زکوٰۃ کی ادائیگی:

(سوال ۱۳۶) ایک مسلمان شخص ہمارے یہاں ملازم ہے جس پر ہمارے تقریباً سات ہزار روپے قرض ہیں۔ اور وہ دوسروں کا بھی مقروض ہے، وہ قرض کی ادائیگی کی استطاعت نہیں رکھتا، اس لئے ہمارا خیال ہے کہ قرض کی رقم زکوٰۃ میں شمار کر کے اسے قرض سے سبکدوش کر دیا جائے، کیا اس طرح کرنے سے قرض کے بقدر زکوٰۃ ادا ہوگی؟

(الجواب) قرض کی معافی سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، زکوٰۃ کی ادائیگی کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ اس کو (بشرطیکہ وہ صاحب انساب نہ ہو اور زکوٰۃ کا مستحق ہو تو) زکوٰۃ کی رقم بطور تملیک دے دے۔ پھر اس رقم سے قرض وصول کر لیا جائے، اس طریقہ سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور وہ قرض سے بری بھی ہو جائے گا۔

واعلم ان اداء الدين عن المال الذي عنده لا يصح والحيلة ان يعطى المديون زكاته ثم

ياخذها عن دينه (طحطاوی ص ۳۹۰ کتاب الزکوٰۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

رمضان میں زکوٰۃ ادا نہ کر سکنے سے کیا زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی؟

(سوال ۱۳۷) ایک شخص ناواقفیت یا مجبوری کی وجہ سے رمضان میں زکوٰۃ ادا نہ کر سکا تو کیا بعد رمضان زکوٰۃ کی ادائیگی ضروری ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) رمضان میں زکوٰۃ ادا نہ کرنا تو معاف یا ساقط نہ ہوگی بلکہ رمضان کے بعد ادائیگی ضروری ہے ورنہ گنہگار ہوگا۔^(۱)

خالد کے ذریعہ زکوٰۃ کا حیلہ:

(سوال ۱۳۸) میری خالد (جو سیدہ نہیں) غریب اور ضعیف ہیں، آنکھوں میں موتیا ہے، نیز وہ صاحب انساب بھی نہیں ہیں ان کو زکوٰۃ کی رقم دے کر یہ کہو کہ اس میں سے اتنی رقم آپ رکھ لیں اور اتنی میری ہمشیرہ کو دے دیں، کیا یہ درست ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) خالد صاحب انساب نہ ہو تو زکوٰۃ دے سکتے ہیں، مگر زکوٰۃ کی رقم یہ کہہ کر دینا کہ اتنی رقم آپ رکھ لیں اور اتنی میری ہمشیرہ کو دے دیں، یہ صورت شرعی حیلہ کی نہیں، اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، مستحق زکوٰۃ کو مکمل طور پر مالک و مختار۔

... لانہ اذا انفق المستاجر لدار الوف علی عمارینا الضرورية با مراء القاصی للضرورة الداعية لیکون مستقرض المتولی من المستاجر فاذا قبض کله او اربعین درهما منه ولو بانقطاع ذلک من اجرة الدار نجب زکاته لما مضى من السنین شامی مطلب فی وجوب الزکاة فی دین المرصد فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بنائے بغیر حیلہ صحیح نہیں ہوتا۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

زکوٰۃ میں حیلہ کر کے اس سے افطاری:

(سوال ۱۴۹) ایک شخص نے بمذکوٰۃ پانچ سو روپے ماہ مبارک میں حلیم بنانے کی غرض سے مسجد کے خادم کو دیئے تاکہ وہ آٹھ روز بعد حیلہ کر کے مسجد میں دے دے، آیا اس رقم سے حلیم بنانا درست ہے؟ ملاوہ ازیں اہل محلہ سے چند لے کر مذکورہ رقم میں اضافہ کر کے حلیم بنانا کیسا ہے؟ یہ طریقہ مدت سے جاری ہے۔

(الجواب) رقم زکوٰۃ سے علیحدہ حلیم بنوا کر مستحقین زکوٰۃ کو تملیک کا دیدیا جاوے تو جائز ہے۔ مالدار شخص کو دینا جائز نہیں، رقم زکوٰۃ پورے طور پر مستحق کی ملک میں دینے کے بعد وہ اپنی دلی رضامندی سے یا کسی کی ترغیب سے بغرض ثواب دے تو جائز ہے اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی خادم کو بطور امانت یا وکالت دینے سے حیلہ صحیح نہ ہوگا اور زکوٰۃ ادا نہ ہوگی نظیرہ وحیلۃ التکفین بہا التصدق علی فقیر ثم ہو یکفن فیکون الثواب لهما (طحطاوی ص ۳۹۳، شامی کتاب الزکوٰۃ ۲/۸۶) فقط۔

مال تجارت میں زکوٰۃ میں مال ہی دینا یا اس کی قیمت ادا کرنا دونوں درست ہے:

(سوال ۱۵۰) مال تجارت پر زکوٰۃ کا حساب کرتے وقت قیمت خرید پر نفع کا اضافہ کیا جائے اور پھر زکوٰۃ نکالی جائے؟ گو یا ایک لاکھ مال ہو اس پر پچاس فی صد کا اضافہ کیا جائے ایسے تاجر کی طرف سے جس کی حد منافع پچاس فی صد ہو تو گو یا ایک لاکھ کے مال پر ڈیڑھ لاکھ کی زکوٰۃ کا حساب کیا جائے، اگرچہ آج وہ مال ایک لاکھ میں مل سکتا ہے، تو اس صورت میں تاجر کو نفع اسی میں ہے کہ نقد کے بجائے وہ مال زکوٰۃ میں دیدے، لیکن اس صورت میں مدارس اسلامیہ کو نقصان ہے کیونکہ جو مال ہمارے یہاں دوکانوں میں ہوتا ہے وہ مدارس اسلامیہ کے طلباء نہیں پہنتے (مثلاً سوٹ، پتلون، قمیص وغیرہ) اور زکوٰۃ کی علیحدہ کردہ رقم کے ملاوہ اپنی طرف سے اتنی رقم کا کوئی سامان خرید لے پھر وہ رقم جو سیدہ دلی تھی اپنے پاس رکھ لے تو کیا حکم ہے؟

(الجواب) حامد او مصلیا و مسلما! سال پورا ہونے پر جس قدر مال تجارت ہو اس کی جتنی قیمت ہو اس کے حساب سے زکوٰۃ ادا کی جائے، مال تجارت کی زکوٰۃ مال تجارت سے ادا کرنا بھی جائز ہے اور اس کی قیمت (نقد رقم) دینا بھی جائز ہے، غریبوں کے لئے جو نفع صورت ہو اور جس میں غریب کی حاجت بطریقہ اتم پوری ہو اسے اختیار کیا جائے صرف اپنا مفاد پیش نظر نہ رکھا جائے، ہدایہ میں ہے ویجوز دفع القيمة فی الزکوٰۃ عندنا و کذا فی الکفارات و صدقة الفطر والعشر والنذر الخ (ہدایہ اولین ص ۱۷۵ فصل فی الغنم) لہذا صورت مسئلہ میں جب کہ کپڑے (سوٹ پتلون) طلباء کے کام کے نہیں تو زکوٰۃ میں کپڑے دینے سے کیا فائدہ؟ بلکہ ایسے کپڑے دے کر ان کی عادت بکارنا ہے، لہذا ایسے کپڑے دینے کے بجائے یا تو نقد رقم دی جائے یا ایسی چیز دی جائے جو طلبہ کے کام کی ہو۔

(۱) وقد منا ان الحيلة ان يتصدق على الفقير ثم يأمره بفعل هذه الاشياء. قال في الشامية تحت قوله ثم يأمره الخ وفي التعبير بضم اشارة الى أنه لو أمره أولا لا يجزى. در مختار مع الشامی باب المصروف ج ۲ ص ۳۲۵۔
ابن کوزکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔

جس شخص پر زکوٰۃ ادا کرنی نہ ہو وہی ہے اس نے زکوٰۃ کی نیت سے رقم علیحدہ کر کے رکھی ہو تو وہی رقم ادا کرنی ضروری نہیں ہے، اگر کسی موقع پر اپنے پاس سے زکوٰۃ کی نیت سے رقم دے یا اپنی رقم سے کوئی چیز خرید کر زکوٰۃ کی نیت سے مستحق زکوٰۃ کو وہ چیز دے دے تو یہ بھی جائز ہے۔ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اور بعد میں اتنی رقم زکوٰۃ کے لئے علیحدہ کی گئی رقم میں سے نکال لی جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب کتبہ سید عبدالرحیم لاچپوری ۱۲ ذی الحجہ ۱۴۱۵ھ۔

مال تجارت کی زکوٰۃ میں موجودہ قیمت کا اعتبار ہے:

(سوال ۱۵۱) فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ مال تجارت کی زکوٰۃ ادا کرتے وقت نفع کو بھی شامل کیا جائے مثلاً سو روپے کا مال اور پچاس روپے منافع شامل کر کے ڈیڑھ سو پر زکوٰۃ دی جائے نفع کبھی یکساں نہیں ہوتا، اور وہی مال جس پر ڈیڑھ سو کی زکوٰۃ دی جاتی ہے ہم سو میں خرید سکتے ہیں۔

(الجواب) حامد او مصلیٰ و مسلما، مال تجارت کی زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ یہ ہونا چاہئے کہ زکوٰۃ ادا کرتے وقت وہ مال جتنی رقم میں فروخت ہو سکتا ہو اس رقم کا اعتبار کیا جائے، (۱) منافع کم و بیش ہونے کا امکان ہو، مثلاً شرح کمیشن یکساں نہ ہو، کم زیادہ ہوتا رہتا ہو تو اندازہ سے درمیانی نفع (جس پر شرح صدر ہو اور دل اسے قبول کر لیتا ہو) کا اعتبار کر کے زکوٰۃ ادا کریں، کچھ زیادہ ادا ہو جائے اسی میں احتیاط ہے، کم ادا نہ ہو اس کا پورا خیال رکھا جائے۔

فتاویٰ رحیمیہ میں ہے: الجواب، مکان تجارت کی نیت سے بنایا جا رہا ہے اس لئے اس کا شمار مال تجارت میں ہوگا مکان کی موجودہ حالت کے اعتبار سے قیمت متعین کر کے اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے (فتاویٰ رحیمیہ ج ۷ ص ۳۷۰) (۲)

مال تجارت کی زکوٰۃ میں موجودہ قیمت کا اعتبار ہے:

(سوال الف / ۱۵۱) فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ مال تجارت کی زکوٰۃ نکالتے وقت نفع کو بھی شامل کیا جائے، مثلاً سو روپے کا مال ہے اور پچاس روپے منافع ہیں تو پچاس روپے شامل کر کے ڈیڑھ سو کی زکوٰۃ دی جائے، نفع کبھی یکساں نہیں ہوتا، وہی مال جس پر ڈیڑھ سو کی زکوٰۃ دی جاتی ہے ہم سو روپے میں بھی خرید سکتے ہیں، مینو اتو جروا۔

(الجواب) حامد او مصلیٰ و مسلما! مال تجارت کی زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ یہ ہونا چاہئے کہ زکوٰۃ ادا کرتے وقت وہ مال جتنی رقم میں فروخت ہو سکتا ہو اس رقم کا اعتبار کیا جائے، منافع کم و بیش ہونے کا امکان ہو مثلاً شرح کمیشن یکساں نہ ہو کم زیادہ ہوتا رہتا ہو تو اندازہ سے درمیانی نفع (جس پر شرح صدر ہو اور دل اسے قبول کر لیتا ہو) کا اعتبار کر کے زکوٰۃ ادا کر دیں، کچھ زیادہ ادا ہو جائے اسی میں احتیاط ہے کم ادا نہ ہو اس کا پورا خیال رکھا جائے فتاویٰ رحیمیہ میں ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے لکھا ہے، الجواب: مکان تجارت کی نیت سے بنایا جا رہا ہے اس لئے اس کا شمار مال تجارت میں ہوگا، مکان کی موجودہ قیمت کے اعتبار سے قیمت متعین کر کے اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے (فتاویٰ رحیمیہ ص ۳۷۰ ج ۷) فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ جدید ترتیب کے مطابق ص ۱۵۹ پر ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) كما في البحر وان ادى قيمتها فعنده تعتبر يوم الوجوب في الزيادة والنقصان وعندهما في الفصلين يعتبر يوم الاداء بحر الرائق فصل في الغنم تحت قوله او دفع القيمة م

(۲) جدید ترتیب کے مطابق، باب ما یوجب فیہ الزکوٰۃ میں، تجارت کی نیت سے مکان بنایا ہے الخ کے عنوان سے دیکھیں (۱۵۹) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

باب ما یوجب فیہ الزکاة وما لا یوجب

شیرز پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

(سوال ۱۵۲) شیرز پر زکوٰۃ ہے یا نہیں، اگر ہے تو اصلی پونجی پر یا منافع (DIVIDAND) ڈیویڈنڈ پر تفصیل فرمائیں (الجواب) شیرز پر زکوٰۃ ہے۔ شیرز پر جو کمپنی تجارت کرتی ہے جیسا کہ ریشم اور کپڑے کے کارخانے، لوہا اور سامان بنا کر تجارت کرنے والے کارخانے اور بجلی کمپنی وغیرہ۔ تو اصلی رقم اور اس کے نفع دونوں پر زکوٰۃ واجب ہے۔^(۱) اور جو کمپنی تجارت نہیں کرتی محض کرایہ وصول کرتی ہے۔ جیسا کہ ریلوے کمپنی وغیرہ۔ تو زکوٰۃ صرف نفع پر واجب ہے اصل رقم پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گھر کی ضروری چیزوں میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

(استفتاء ۱۵۳) ذیل میں مذکورہ اشیاء میں سے کسی چیز میں زکوٰۃ ہے؟ (۱) کرسی، میز، صندوق اور مکان کا فرنیچر (۲) زری کے بھرے کپڑے (۳) استعمالی کپڑے (۴) سردی گرمی کے کپڑے (۵) بلڈنگ۔ رہائش کا مکان۔ کرایہ کا گھر (۶) شیشہ کے گلاس وغیرہ جو مکان کی زینت کے لئے ہوتے ہیں (۷) کپڑے بننے کی مشین اس کے ساتھ دوسری مشینیں (۸) استعمالی موٹر (۹) گھڑی (۱۰) ریڈیو (۱۱) بجلی کے نچھے (۱۲) کپڑے سینے کی مشین وغیرہ؟ (الجواب) (۱) اس میں زکوٰۃ نہیں ہے (۲) زری کی کپڑوں میں سونا، چاندی نصاب کی مقدار ہو یا دونوں مل کر ایک نصاب کی مقدار ہو جائیں تو زکوٰۃ واجب ہے۔ (۳) نمبر ۳ سے نمبر ۱۲ تک کی کسی چیز پر زکوٰۃ نہیں ہے۔^(۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

سونا چاندی اور اس کے زیورات اور تجارتی اشیاء میں زکوٰۃ ہے۔ اس کے علاوہ میں زکوٰۃ نہیں۔ مشنری میں جو تجارتی نہ ہو اس میں زکوٰۃ نہیں اس کی آمدنی میں زکوٰۃ ہے۔ جب حوائج اصلیہ سے فاضل ہو کر نصاب کو پہنچے اور حوالان حول ہو جائے یعنی سال پورا ہو جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

زکوٰۃ کا نصاب کتنے روپے میں؟

(سوال ۱۵۴) کیا فرماتے ہیں علمائے دین ذیل کی مسئلہ میں:- (۱) سونے اور چاندی کا مقرر کردہ نصاب کسی شخص کے پاس موجود نہیں ہے تو فی زمانہ کتنے روپے نقد ہونے سے زکوٰۃ فرض ہوگی؟ (۲) ساڑھے سات تولہ سونے کے وزن کی زکوٰۃ موجودہ کرام کے اعتبار سے کتنے کرام نکالنی ہوگی؟ بینواتو جروا۔

(۱) ومن كان له نصاب فاستفاد في انشاء الحول مالا من جنسه ضمه الى ماله وزكا سواء كان المستفاد من نمانه اولاً الخ (فتاویٰ عالمگیری کتاب الزکوٰۃ)
(۲) ولو اشترى قدورا من صفر بمكسها ويؤجرها لا تجب فيها الزكاة كما لا تجب في بيوت الغلة فتاوى عالمگیری الفصل الثاني في العروض ج ۱ ص ۱۸۰
(۳) فليس في دور السكنى وثياب البدن واثاث المنزل ودواب الركوب وعبيد للخدمة وسلاح الاستعمال زكاة فتاوى عالمگیری کتاب الزکوٰۃ ج ۱ ص ۲۰۱

(الجواب) جتنے روپے میں سارے ہاؤن تولہ چاندی خریدی جاسکے اتنے روپے کے مالک کو صاحب نصاب (نصاب الاخص) قرار دیا جائے۔ (۲) چالیس سو اسی حصہ نکالنی ہوگی۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) پروویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ نہیں ہے؟ (۲) اپنی مرضی سے رقم کٹوائے
تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے:

(سوال ۱۵۵) میں سرکاری ملازم ہوں میری تنخواہ میں سے سرکار پروویڈنٹ فنڈ کے طور پر ماہانہ نو روپے لازماً کٹا جاتی ہے۔ میں مزید اکتالیس روپے جمع کرنے کے لئے اپنی مرضی سے لکھ دیتا ہوں اس طرح اب ہر مہینے لازماً پچاس روپے ملتے ہیں اور اب ان میں کمی بیشی کی باطل گنجائش نہیں اور اس زائد رقم پر بھی وہی قانون لگتا ہے جو پروویڈنٹ فنڈ پر لگتا ہے کہ ریٹرن ہونے سے پہلے نہیں ملے گی تو میرے ذمہ زائد رقم اکتالیس روپے کی زکوٰۃ فی الحال ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) جو نو روپے لازماً کٹتے ہیں اور اس پر جو مزید رقم ملے گی یہ سب سرکاروں سے اس پر زکوٰۃ کا مسئلہ ملے اور قبضہ میں آنے کے بعد جاری ہوگا ملنے سے پہلے نہیں۔ البتہ جو رقم ماہانہ (اکتالیس روپے) جمع کرنے کی آپ نے اپنی مرضی سے منظوری دی ہے اس میں زکوٰۃ کا حکم جاری ہوگا اگرچہ وہ آپ کے قبضہ میں نہیں ہے، جس طرح ہم کسی کو اپنے مرضی سے قریش دیتے ہیں اس پر بھی ہمارا قبضہ نہیں ہوتا مگر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اسی طرح ہم نے جو رقم کسی کے پاس امانت رکھی ہے اس پر بھی ہمارا قبضہ نہیں ہے مگر وہ ہماری ملک ہے اور ہم نے اپنی مرضی سے امانت رکھوائی ہے اس لئے اس پر زکوٰۃ واجب ہے، اسی طرح صورت مذکورہ میں بھی زکوٰۃ واجب ہے۔ (۲) اور اس رقم پر سود کے نام سے جو رقم ملے گی وہ سود ہوگی کیونکہ وہ آپ کی ذاتی رقم کے حساب میں دی گئی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کچھ نقد رقم یا کچھ مال تجارت ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟:

(سوال ۱۵۶) کسی کے پاس سونا چاندی نہیں ہے صرف پانچ سو روپے ہیں تو اس رقم پر سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ یا اسی طرح دوکان ہے جس میں سات آٹھ سائیکلیں اور اس کی ضرورت کا تھوڑا بہت سامان ہے تو اس شخص پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) آج کے حساب سے سارے ہاؤن تولہ چاندی کی قیمت کے برابر روپے ہوں گے تو زکوٰۃ واجب ہوگی، اسی طرح سائیکل یا اور کوئی سامان تجارت کے لئے، اور وہ سارے ہاؤن تولہ چاندی کی مالیت کا ہو تو اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہے (۳)

(۱) فأفاد ان التقويم انما يكون بالسكوك عملاً بالعرف مقوماً بأحد هما ان يستويا ، فلو أحدهما اروج نعين التقويم به ولو بلغ بأحدهما نصابا دون الآخر نعين ما يبلغ به ولو بلغ بأحد هما نصاباً وخمسا وبالآخر اقل قومه بالا منفع للفقير سراج . ربع عشر درم مختار مع الشامي باب زكاة المال ج ۲ ص ۲۹۹ .

(۲) فتجب زكاتها اذا تم نصابا وحال الحول لكن لا فوراً بل عند قبض اربعين درهما من الدين القوي كقرص وبدل مال تجارة . ويعتبر ما مضى من الحول قبل القبض في الاصح درم مختار مع الشامي مطلب في وجوب الزكاة في دين المرصد

(۳) أو في عرض تجارة قيمته نصاب الجملة من ذهب أو ورق مقوماً بأحد هما ان استوبا الخ درم مختار مع الشامي باب زكاة المال ج ۲ ص ۲۹۸

رسائل اور دوکان کا سامان لرایہ پر دیا جاتا ہو تو آمدنی پر زکوٰۃ واجب ہوگی مالیت پر نہیں۔^(۱) فقط واللہ اعلم۔

ڈیڑھ تولہ سوز۔ چار تولہ چاندی ہو تو زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟:

(سوال ۱۵۷) ایک عورت کے پاس ڈیڑھ تولہ سونا اور چار تولہ چاندی ہے اور پچاس روپے بھی جمع ہیں تو یہ عورت زکوٰۃ لے سکتی ہے یا نہیں؟ اور یہ عورت شریعت کی نظر میں مالدار شمار ہو کر اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ جب کہ آج ایک تولہ سونے کی قیمت سات سو روپے ہیں اور چاندی کی قیمت سولہ روپے ہیں تو اس حساب سے ڈیڑھ تولہ سونے کی قیمت مبلغ ۱۰۵۰ روپے اور ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت مبلغ ۸۴۸ روپے ہیں تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جب کہ اس عورت کے پاس اپنی ضرورت اور قرض سے زائد ڈیڑھ تولہ سونا اور چار تولہ چاندی ہے اور پچاس روپے بھی جمع ہیں تو یہ صاحب نصاب ہے اور مالدار ہے لہذا یہ عورت زکوٰۃ نہیں لے سکتی اور سال بھر صاحب نصاب رہے تو زکوٰۃ دینا واجب ہو جائے گا۔ مرقی الفلاح میں ہے وتضمن قيمة العروض الى الثمنين والذهب الى نفصة قيمة (ص ۲۱۶ کتاب الزکوٰۃ) ہدایہ میں ہے ویضم الذهب الى الفضة للمجانسة من حيث الثمنية ومن هذا الوجه صار سبائهم تضمن بالقيمة عند ابی حنیفة رحمہ اللہ الخ (ہدایہ اولین ج ۱ ص ۱۷۶ باب زکوٰۃ المال فصل فی العروض) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

استعمالی برتن اور کپڑوں کی زکوٰۃ کا حکم:

(سوال ۱۵۸) میرے گھر میں ایسے برتن ہیں جو روزمرہ استعمال میں نہیں آتے، گاہے گاہے مہمان آنے پر استعمال کئے جاتے ہیں، ان کی قیمت تقریباً ایک ہزار روپے ہیں کیا ان پر زکوٰۃ ہے؟ اسی طرح کپڑے ہیں جو سال میں ایک دو بار میدیں وغیرہ خوشی کے موقع پر پہنے جاتے ہیں، یہ بھی ہزار روپے کے ہیں کیا اس پر بھی زکوٰۃ ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) استعمالی برتن اور کپڑوں میں زکوٰۃ واجب نہیں، ہاں ان کپڑوں میں اگر سچا کام ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی (ولا فی ثياب البدن) المحتاج اليها لدفع الحرو البرد (واثاث المنزل ودور السكنی ونحوها) درمختار مع الشامی ج ۲ ص ۱۰ کتاب الزکاة) تجارتی سامان اور تجارتی کپڑوں میں زکوٰۃ واجب ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

ورثاء کے لئے رقم جمع کی تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟:

(سوال ۱۵۹) ایک آدمی نے اپنی جائیداد اپنی زندگی میں بیچ دی اور وہ رقم اپنے ورثاء کے لئے جمع کر رکھی ہے تو اس پر اس رقم کی زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) فی الحال وہ شخص اس رقم کا مالک ہے، اس لئے اس پر اس رقم کی زکوٰۃ واجب ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ولو اشترى قدورا من صفر يمسكها ويؤجرها لا تجب فيها الزكاة كما لا تجب في بيوت الغلة، فتاویٰ عالمگیری الفصل الثانی فی العروض ج ۱ ص ۱۸۰

مقروض کے پاس سونا ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟:

(سوال ۱۶۰) ایک شخص مقروض ہے اور اس کے پاس کچھ سونا ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔
(الجواب) قرض وضع کرنے کے بعد اس کے پاس جو سونا یا سونے کے زیورات ہوں وہ زیورات استعمال میں آتے ہوں یا نہ آتے ہوں اگر وہ ساڑھے سات تولہ ہو، یا اگر کم ہو مگر اس کے پاس چاندی یا اس کا زیور ہو یا نقد رقم ہو، یا تجارتی مال ہو اور سونا چاندی مل کر، یا نقد رقم اور سونا مل کر، یا تجارتی مال اور سونا مل کر اتنی مالیت کا ہو جائے کہ سونے یا چاندی کا نصاب بن جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔ ہدایہ میں ہے۔ ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكوة عليه ون كان ماله اكثر من دينه زكى الفاضل اذا بلغ نصاباً لفراغه عن الحاجة هداية اولين ص ۱۶۶ کتاب الزکوٰۃ

دوسری جگہ ہے۔ وتضمن قيمة العروض الى الذهب والفضة حتى يتم النصاب ويضم الذهب الى الفضة للمجانسة من حيث الثمنية الخ (هداية اولين ص ۱۷۶ باب زكوة المال فصل في العروض) فقط والله اعلم بالصواب ۱۶ شوال المکرم ۱۳۹۹ھ۔

بوقت نکاح عورت کو جو زیور ملیں ان کی زکوٰۃ کا حکم

(سوال ۱۶۱) میرے بھائی کی شادی کو ایک برس ہو گیا انہوں نے شادی کے وقت اپنی بیوی کو آٹھ تولہ سونا یا نسیا (چڑھایا تھا) اور دو تولہ سونا لڑکی کو اس کی والدہ نے دیا تو کس پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟ بینواتو جروا۔
(الجواب) آپ کے بھائی کی بیوی کو جو سونا یا سونے کے زیورات بطور بخشش یا مہر کے بدلے ملے ہیں ان کی وہ مالک ہے اور زکوٰۃ اسی پر واجب ہوگی، اور اگر زیورات عاریہ (یعنی صرف پہننے کے لئے) دیئے گئے ہیں تو ان کا مالک والدہ ہے، جس کو دیا گیا ہے وہ مالک نہیں ہے اور جو مالک ہوتا ہے زکوٰۃ ادا کرنے کا ذمہ دار وہی ہوتا ہے بشرطیکہ وہ صاحب نصاب ہو، ماں باپ کی طرف سے جو زیورات ملے ہیں ظاہر یہ ہے کہ وہ بطور بخشش ہیں اس لئے ان زیورات کی مالک لڑکی ہوگی، اگر صاحب نصاب ہے تو اس پر زکوٰۃ ادا کرنا ہوگی۔ (۱) فقط والله اعلم بالصواب

فتاویٰ رحیمیہ جلد ہفتم صفحہ ۱۵۴ کی ایک عبارت کی تصحیح:

(سوال ۱۶۲) مخدوم و مکرم حضرت مفتی صاحب۔ ادام اللہ ظلم سلام مسنون عرض خدمت اینکہ بندہ تو آپ کی تصنیف فتاویٰ رحیمیہ ج ۷ ص ۱۷۳ کی ایک عبارت سمجھ میں نہیں آ سکی ہے، آپ اس کا حل فرمائیں۔ آپ ایک سوال کا جواب تحریر فرماتے ہیں۔

(۱) لو جهر ابنه وسلمه اليها لیس له فی الاستحسان استرداد منها وعليه الفتوى وادابعت الزوج اليها لیس له عند زفافها منها دياح فلما رقت اليه اراد ان يسترد من المرأة الدياح لیس له ذلك ادابعت به غيب حيلة التملك كذا فی فصول العمادية . فتاوى عالمگیری الفصل السادس عشر فی حجاب النساء ص ۳۲

(الجواب) گروی (رہن) دی ہوئی چیز کی زکوٰۃ دینے والے پر ہے نہ کہ رکھنے والے پر (شامی ج ۲ ص ۹)۔۔۔ اور ااتو بندہ کو ایسی عبارت نہ مل سکی جو اس مفہوم پر دال ہو کہ شے مرہون پر بھی زکوٰۃ ہے بلکہ دیگر عبارات سے اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے، چنانچہ بحر الرائق میں ہے۔ و من موانع الوجوب الرهن اذا كان في يد المرتهن (بحر الرائق ج ۲ ص ۲۱۸ مطبوعہ مطبع علميہ) اور عالمگیری میں ہے۔ ولا على الرهن اذا كان الرهن في يد المرتهن (عالمگیری ج ۱ ص ۱۶۹) اور در مختار میں ہے۔ ولا في مرهون بعد قبضه دور على هامش رد المحتار (ج ۲ ص ۷) مطبوعہ مکتبہ نعمانیہ۔ علامہ شامی فرماتے ہیں۔ ای لا على المرتهن لعدم ملك الرقبة ولا على الراهن لعدم اليد (رد المحتار ج ۲ ص ۷) ان جملہ عبارات سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ شئی مرہون میں بالکلیہ زکوٰۃ نہیں اور جناب کے جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ ہے۔ بندہ کا گمان ہے کہ احقر کو آپ کی عبارت یا ان کتب کی عبارت سمجھنے میں غلطی ہو رہی ہے لہذا سلی بخش جواب مرحمت فرما کر ممنون فرمائیں، گستاخی معاف فرمائیں اور دعوات صالحہ میں یاد فرمائیں فقط والسلام مع الاحترام۔ احقر عبد اللہ کان اللہ لہ (الجواب) عزیزم مولوی عبد اللہ خالد سلمہ اللہ تعالیٰ و عافاہ بعد سلام مسنون! محبت نامہ موصول شدہ کا شرف احوال ہوا، آپ کا اشکال درست ہے، حوالہ اور شامی کی عبارت لا على المرتهن۔ ولا على الراهن کے مطابق ہی جواب لکھا گیا تھا، کاتب نے کرم فرمائی کی اور لفظ ”کہ“ بڑھا دیا جس کی وجہ سے مسئلہ کی صورت بدل گئی، عبارت یوں تھی:-

”گروی (رہن) دی ہوئی چیز کی زکوٰۃ دینے والے پر ہے نہ کہ رکھنے والے پر“ (یعنی دونوں پر زکوٰۃ واجب نہیں)

جدید ایڈیشن میں عبارت کی اصلاح کر لی جائے گی، انشاء اللہ، حق تعالیٰ آپ کو جزائے خیر اور علم نافع عطا فرمائے۔ آمین واللہ اعلم۔

تین تولہ سونا اور کچھ نقد رقم ہو اس کا حکم:

(سوال ۱۶۳) اگر کسی کے پاس سونا ساڑھے سات تولہ سے کم ہے مثلاً تین تولہ یا چار تولہ ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے اس کے پاس نقد روپے کتنے ہونے چاہئیں؟ ہمارے ملک برما میں بعض علماء کرام کا کہنا ہے کہ کسی کے پاس سونا نصاب سے کم ہو مثلاً تین تولہ سونا ہو اور اس کے ساتھ نقد پانچ روپے ہوں اور اس پر سال گذر جائے تو اس کا شمار صاحب نصاب میں ہوگا اور اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اس کے برعکس ایک شخص چھ تولہ سونے کا مالک ہے اور اس کے ساتھ نقد رقم بالکل نہیں تو وہ صاحب نصاب نہ ہوگا اور اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ تین تولہ سونے کا مالک صرف نقد پانچ روپے ہونے کی وجہ سے صاحب نصاب ہو جاتا ہے اور دوسرا شخص چھ تولہ سونے کا مالک ہوتے ہوئے نقد رقم نہ ہونے کی وجہ سے غیر صاحب نصاب ٹھہرتا ہے، آپ اس کا جواب مرحمت فرمائیں۔ بینو اتوجروا۔

(الجواب) علمائے کرام نے جو بتلایا ہے وہ صحیح ہے، نقد پانچ روپے زائد از ضرورت اور تین تولہ سونا ہو تو زکوٰۃ اس کے فرض ہو جاتی ہے کہ نقد رقم چاندی، سونے کے حکم میں ہے اور تین تولہ سونا اور نقد پانچ روپے مل کر ساڑھے باون تولہ

چاندی کی قیمت کے برابر ہو جاتے ہیں اس لئے زکوٰۃ واجب ہو جائے گی اور دوسری صورت میں اس لئے زکوٰۃ فرض نہیں کہ اس کے پاس صرف سونا ہے، چاندی یا تجارتی مال یا نقد رقم نہیں ہے اس لئے نہ تو سونے کا نصف بنتا ہے نہ چاندی کا، لہذا اس صورت میں زکوٰۃ فرض نہ ہوگی۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) جس سونے کے زیور میں دھت ملی ہو اس کی زکوٰۃ کا حکم (۲) زیور میں موتی جواہرات جڑے ہوں اس کی زکوٰۃ کا حکم (۳) زیور بنوائی کی اجرت کو زیور کے ساتھ شامل کیا جائے گا یا نہیں؟

(سوال ۱۶۴) ایک خاتون نے ستر کراہ خالص سونے میں تیس کراہ دھات تانبہ جیتل وغیرہ کی آمیزش کر کے اس کا زیور تیار کیا ہے، یہ کل سونے کے حکم میں ہوگا؟ یا دھات کو دھات سمجھا جائے گا؟ زکوٰۃ کس طرح نکالی جائے۔

(۲) زیور میں جو بچے موتی ”نگ“ ہیرے یا نعلی موتی وغیرہ جڑے ہوں ان اصلی یا نعلی چیزوں پر جو قیمت مکی ہو اس قیمت پر بھی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے یا نہیں۔

(۳) زیور کی بنوائی کی جو اجرت دی گئی ہے اس اجرت پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

(۴) اس خاتون کے پاس صرف سو کراہ سونے کا زیور ہے، نقد جو آتا ہے وہ ماہ بہ ماہ خرچ ہو جاتا ہے، تو اس سونے پر زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) سونے اور دھات کو کا اگر ایک کر دیا ہو، سونا تمیز نہ ہو رہا ہو تو جو چیز غالب ہوگی کل اسی کے حکم میں ہوگا، اگر سونا غالب ہو تو کل سونے کے حکم میں ہوگا اور اگر دھات غالب ہو تو کل دھات کے حکم میں ہوگا۔

در مختار میں ہے (و غالب الفضة والذهب فضة و ما غلب غشه) منها (یفوم

کالعرض) شامی میں ہے (قوله و غالب الفضة الخ) لان الدراهم لا تخلوا من قليل غش لانها لا تنطبع الا به فجعلت الغلبة فاصلة نهر، ومثلها الذهب (قوله فضة وذهب) ای فتجب زکھاتھما لا زکوٰۃ العروض (در مختار و شامی ص ۴۲ ج ۲ باب زکاة المال)

امداد الفتاویٰ میں ہے:- الجواب، ذہب وفضہ کے ساتھ غیر ذہب وفضہ کے مخلوط ہونے کی دو صورتیں ہیں: ایک تو یہ کہ دونوں تمیز ہوں اور گنا کر نہ ملانی گنی ہوں اس میں تو مجموعہ کا ایک حکم نہ ہوگا، ذہب وفضہ کی مقدار میں ذہب وفضہ کے احکام جاری ہوں گے اور غیر ذہب وفضہ میں اس کے احکام جاری ہوں گے مثلاً بیع صرف ذہب، زکوٰۃ صرف ذہب، مقدار ذہب وفضہ میں معتبر ہوگی مجموعہ میں نہ ہوگی، دوسری صورت یہ ہے کہ ایک دوسرے سے تمیز نہ ہوں اور گنا کر نہ ہوں ایک کر دیا ہو اس میں فقہاء نے کہا ہے کہ غالب کا اعتبار ہے یعنی اگر غالب ذہب یا فضہ ہو تو مجموعہ کو سب احکام ذہب وفضہ کہا جائے گا اور اگر غالب دوسری چیز ہے تو مجموعہ کو دوسری چیز کے حکم میں کہیں گے، اس میں جس قدر ذہب وفضہ ہے اس میں بھی احکام ذہب وفضہ کے جاری نہ ہوں گے نہ اس پر زکوٰۃ ہوگی نہ احکام بیع صرف اس میں

(۱) فافاد ان التقویم انما یکون بالسکوک عملا بالعرف مفوما با حدھما ان استویا فلو احدثھا اروح تعین التقویم به ولو بلغ با حدھما نصابا دون الآخر تعین ما یبلغ به در مختار مع الشامی کتاب الزکوٰۃ ج ۲ ص ۲۹۹

مستبر ہوں گی۔ الخ (امداد الفتاویٰ ص ۱۰۵ ج ۲ کتاب الزکوٰۃ)

صورت مسئلہ میں جب کہ سونے اور دھات کو گلا کر زیور بنالیا ہے (سونا متمیز نہ رہا) اور سونا غالب ہے تو کل سونے کے حکم میں ہوگا، اس زیور کی زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت اس کی جتنی قیمت ہو اس کا اعتبار کر کے اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے۔ فقط۔

(۲) ہیرے موتی جواہرات جو زیور میں جڑے ہوئے ہیں اگر یہ زیور استعمال کے لئے ہوں تجارت کے لئے نہ ہو تو ہیرے موتی جواہرات کی مالیت میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے کہ ہیرے وغیرہ کو اگر چہ سونے کے ساتھ ملایا گیا ہے مگر دونوں متمیز ہیں لہذا ہیرے وغیرہ کو سونے کا حکم نہیں دیا جائے گا جیسا کہ حضرت اقدس تھانوی علیہ الرحمہ کے فتویٰ سے جو جواب (۱) میں نقل کیا گیا ہے یہ ثابت ہوتا ہے، البتہ اگر کوئی شخص ہیرے وغیرہ کو سونے کا تابع سمجھ کر زیور کی مجموعی قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کر دے تو یہ بہتر ہوگا زیور کی زکوٰۃ کی ادائیگی میں شبہ نہ رہے گا اور غریبا کا بھی اس میں فائدہ ہے حضرت مفتی عزیز الرحمن نے زیور کی مجموعی قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کرنے کا فتویٰ تحریر فرمایا ہے۔ کما سیاتی یہ احتیاطی صورت ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے واما البواقیت والجواهر فلا زکوٰۃ فیہما وان کانت حلیا الا ان تكون للتجارة . کذا فی الجوہرۃ النیرۃ (عالمگیری ج ۱ ص ۱۸۰ کتاب الزکوٰۃ باب نمبر ۳ فصل نمبر ۲) درمختار میں ہے (لا زکوٰۃ فی اللالی والجواهر) وان ساوت الفاء الا ان تكون للتجارة (درمختار ج ۲ ص ۱۸ قبیل باب السائمة)

عمدۃ الفقہ میں ہے: یاقوت، موتیوں اور جواہرات میں زکوٰۃ نہیں ہے اگر چہ ان کا زیور بنا ہوا ہو، لیکن اگر وہ تجارت کے لئے ہوں تو ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی (عمدۃ الفقہ ج ۳ ص ۷۹-۷۸)

کفایت المفتی میں ہے:- (سوال) جس چاندی سونے کے زیور میں جواہرات جڑے ہوئے ہوں اس زیور پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

(الجواب) زیور جو چاندی اور سونے کا ہو اس میں بقدر چاندی سونے کے زکوٰۃ فرض ہے یعنی اگر اس میں جواہرات ہوں تو ان کی مالیت پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے، صرف چاندی سونے کی مالیت پر زکوٰۃ ہے (کفایت المفتی ج ۳ ص ۲۴۲)

فتاویٰ دارالعلوم میں ہے:-

(سوال ۲) جو زیور طلائی ہو اور اس میں جواہرات بھی جڑے ہوں تو اس کی زکوٰۃ کس طریقہ سے ادا ہونی چاہئے۔

(جواب ۲) اس زیور کی قیمت کر کے زکوٰۃ ادا کرے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ج ۶ ص ۳۰ مدلل و مکمل) فقط

(۳) زکوٰۃ ادا کرنے کے وقت زیور کی جتنی قیمت آتی ہو اس قیمت کا اعتبار کر کے زکوٰۃ نکالی جائے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ولو کان له ابریق فضة وزنه مائتان و قیمتہ لصیا غتہ ثلث مائتہ ان احدى من العین بوزنی ربع عشرہ وهو خمسة قیمتہا سبعة ونصف وان ادى قیمتہا خمسة جاز ولو ادى من خلاف جنسہ يعتبر القيمة بالاجماع کذا فی التبيين (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۷۸ باب نمبر ۲ فصل نمبر ۲) (امداد الفتاویٰ ج ۲ ص ۴۳) فقط۔

(۳) جواب (۱) سے ثابت ہوا کہ اگر سونا غالب ہو اور کھوٹ مغلوب ہو تو کل سونے کے حکم میں ہوتا ہے لہذا یہ پورا سو گرام سونے ہی کے حکم میں ہوگا، اور سونے کا نصاب پڑے تو لہ ہے جس کے تقریباً پڑے ۸۷ گرام ہوتے ہیں تو سو گرام مقدار نصاب سے زیادہ ہے، لہذا مذکورہ خاتون صاحب نصاب شمار ہوں گی اگر نقد رقم بچتی نہ ہو تب بھی زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قطعہ زمین تجارت کی نیت سے خرید اتو اس پر زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟:

(سوال ۱۶۵) زید صاحب نصاب ہے اس نے ایک قطعہ زمین اس نیت سے خریدا کہ جب اس کی قیمت بڑھ جائے گی تو فروخت کر دیں گے ایسی صورت میں اس قطعہ زمین پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر زکوٰۃ واجب ہے تو قیمت خرید پر ہے یا زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت بازار میں جو قیمت رائج ہو اس کا اعتبار ہوگا؟ زکوٰۃ واجب ہونے کی صورت میں ہر سال زکوٰۃ ادا کی جائے گی یا جب وہ فروخت ہوگی اس وقت زکوٰۃ ادا کرنا ہوگی۔

(۲) اب زید کی نیت یہ ہے کہ قطعہ زمین فروخت ہونے پر حاصل شدہ رقم سے اپنے بچوں کی رہائش کے لئے کوئی مکان لے لے گا، زید کی نیت کی اس تبدیلی کے بعد اس قطعہ زمین پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) سوال سے واضح ہوتا ہے کہ یہ قطعہ زمین بہ نیت تجارت خریدا گیا ہے تو یہ زمین مال تجارت کہلائے گی لہذا مال تجارت ہونے کے اعتبار سے جب تک یہ زمین زید کے پاس رہے ہر سال اس کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے زکوٰۃ ادا کرتے وقت زمین کی جو قیمت رائج ہو اس کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

ہدایہ اولین میں ہے وان اشترى شيئا ونواه للتجارة كان للتجارة لا اتصال النية بالعمل (هدایہ اولین ص ۱۶۷ ج ۱ کتاب الزکوٰۃ)

درمختار میں ہے (وما اشتراه لها) ای للتجارة (كان لها) لمقارنة النية بعقد التجارة (درمختار ص ۱۷ ج ۲ کتاب الزکوٰۃ)

فتاویٰ دارالعلوم میں ہے: (۳) زکوٰۃ اس حساب سے دی جائے گی جو قیمت اس کی بازار میں ہے اور مراد اس بازار سے وہ بازار ہے جس میں وہ مال ہے کما فی الدر المختار ويقوم فی البلد الذی المال فی (درمختار علی هامش رد المحتار ج ۲ ص ۳۰) (فتاویٰ دارالعلوم ص ۸۱ ج ۶ مدلل ومکمل) فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

(سوال) تجارتی مال کی زکوٰۃ کا کیا طریقہ ہے، سال آخری میں موجودہ مال کی قیمت لگا کر ادا کر دے یا کوئی اور طریقہ ہے۔

(الجواب) حامداً ومصلياً سال پورا ہونے پر جس قدر مال موجود ہو اس وقت اس کی جتنی قیمت ہو اس کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرے فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ محمودیہ ص ۴۹ ص ۵۰ ج ۳، کتاب الزکوٰۃ)

(الجواب) (۲) اب بھی نیت تو مکان بیچنے ہی کی ہے لہذا اس وقت بھی مذکورہ زمین مال تجارت کہی جائے گی اور زکوٰۃ واجب ہوگی، البتہ قیمت آنے کے بعد اگر اس قیمت سے رہائش کے ارادے سے مکان خرید لے تو وہ مکان رہائش شمار

نہ اور اس پر زکوٰۃ لازم نہ ہوگی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۱۹ جمادی الثانیہ ۱۴۱۵ھ۔

تجارت کی نیت سے مکان بنارہا ہے تو اس کی زکوٰۃ کا حکم:

(سوال ۱۶۶) ایک شخص زمین خرید کر اس پر مکان بنارہا ہے اور اس کی نیت مکان بیچنے کی ہے، تعمیر کا کام ابھی مکمل نہیں ہوا تو اس مکان کی زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہے یا نہیں؟ بیانات تو جروا۔

(الجواب) مکان تجارت کی نیت سے بنایا جا رہا ہے اس لئے اس کا شمار مال تجارت میں ہوگا، مکان کی موجودہ حالت کے اعتبار سے قیمت متعین کر کے اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

زیور استعمال کرے یا نہ کرے ہر حال میں اس کی زکوٰۃ فرض ہے:

(سوال ۱۶۷) ایک عورت کے پاس دس تولہ سونے کا زیور ہے، وہ عورت اسے پہنتی نہیں ہے ایسے ہی رکھا ہوا ہے تو اس پر زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ بیانات تو جروا۔

(الجواب) زیور چاہے استعمال کیا جائے یا ایسے ہی رکھا ہوا ہو ہر حال میں اس کی زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے، لہذا صورت مسئلہ میں جب زیور بقدر انصاب ہے تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے۔ درمختار میں ہے (واللازم) مبتداء (فی مضروب کل) منها او معمولہ ولو تبرأ او حلیا مطلقاً) مباح الاستعمال اولاً ولو لتجمل والنفقة لا نهما اثماً نا فیز کھما کیف کانا (درمختار ج ۲ ص ۴۱، باب زکوٰۃ المال) فقط واللہ اعلم۔

دودھ بیچنے کی نیت سے بھینس پالیں تو ان کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟:

(سوال ۱۶۸) ایک شخص نے دودھ بیچنے کے لئے بھینس پالی ہیں تو ان جانوروں پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا صرف ۱۰۰ھ سے حاصل شدہ آمدنی پر؟ بھینس طیلہ میں رہتی ہیں وہیں ان کو دانہ چارہ دیا جاتا ہے۔ بیانات تو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں جب کہ بھینسوں کو چارہ اپنے پاس سے کھلاتا ہے، جنگل میں چرنے پر ان کا گزارہ نہیں تو ان جانوروں کو سائمتہ نہیں کہا جائے گا، اور ان جانوروں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی البتہ دودھ سے حاصل شدہ آمدنی پر زکوٰۃ واجب ہوگی، درمختار میں ہے باب السائمة (ھی) الراعیۃ وشرعاً (المکفۃ بالرعی المباح) ذکرہ الشیخی (فی اکثر العام لقصد الدر والنسل) الی قوله (فلو علفها نصفه لا تكون سائمة فلا زکوٰۃ فیہا للشک فی الموجب الخ) (درمختار مع رد المحتار باب السائمة) ج ۲ ص ۱۹۔ ۲۰ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

چند سالوں تک مال تجارت کی زکوٰۃ ادا نہیں کی پھر وہ مال ہلاک ہو گیا تو کیا حکم ہے؟:

(سوال ۱۶۹) ایک شخص نے اسپغول بیچنے کی نیت سے خرید اور ایک غیر مسلم کے پاس رکھا اور زیادہ بھاؤ کے انتظار میں رہا اس طرح کئی سال گزر گئے، جس غیر مسلم کے پاس مال رکھا تھا اس کا انتقال ہو گیا، اس کے وارثوں سے اس شخص نے اپنا اسپغول مانگا تو اس کے وارث کہتے ہیں تمہارا اسپغول ہمارے گھر پر نہیں ہے اور ہمیں اس کے متعلق بالکل خبر

نہیں ہے، اس شخص نے وارثوں سے اسپغول یا اس کی رقم حاصل کرنے کی بہت کوشش کی مگر ابھی تک کامیابی نہیں ہوئی، اور اب بظاہر کوئی امید نہیں ہے اور اس کے پاس کوئی گواہ اور کوئی ثبوت بھی نہیں ہے تو اس صورت میں جتنے سالوں کی زکوٰۃ باقی تھی وہ ادا کرنا ہوگی یا نہیں؟ مینو تو جروا۔

(الجواب) اس غیر مسلم کے وارثوں کو سمجھانے اور اس کے پاس اسپغول رکھنے کا کوئی ثبوت ہو تو وہ پیش کر کے اسپغول یا اس کی رقم حاصل کرنے کی کوشش کرے اگر اسپغول یا اس کی رقم مل جائے تو گزشتہ تمام سالوں کی زکوٰۃ ادا کرے، اگر خدانخواستہ کوشش کے باوجود اسپغول ملے نہ اس کی رقم ملے اور بالکل ناامیدی ہو جائے تو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی، ان سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری نہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے وان هلك المال بعد وجوب الزكاة سقطت الزكاة وفي هلاك البعض يسقط بقدره، كذا في الهداية. ولو استهلك النصاب لا يسقط هكذا في السراجية (عالمگیری ج ۱ ص ۱۱۶ کتاب الزکاة، مسائل شنی)

شامی میں ہے: (قوله ولا في هالك) اي لا تجب الزكاة في نصاب هلك بعد الوجوب اي بعد مضي الحول بل تسقط وان طلبها الساعي منه فامتنع حتى هلك النصاب على الصحيح وفي الفتح انه الا شبه الغم (شامی ص ۲۷ ج ۳ باب زکاة الغنم) فقط والله اعلم بالصواب

رہائش کے لئے مکان بنانا پھر بیچنے کا ارادہ کر لیا تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟:

(سوال ۱۷۰) ایک شخص نے رہنے کے لئے مکان تعمیر کیا اور اس میں رہائش بھی اختیار کر لی، پھر حالات نا سازگار ہونے کی وجہ سے دوسری جگہ منتقل ہو گیا، وہ مکان غیر مسلموں کے علاقہ میں ہے، اس لئے اب وہاں قیام کا ارادہ نہیں اس کو بیچ دینے کی نیت کر لی، مگر ابھی تک وہ بکا نہیں ہے، بند پڑا ہے، صورت مذکورہ میں اس مکان کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ مینو تو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں جب یہ مکان رہنے کے لئے بنایا تھا، بعد میں رہائش ترک کر کے بیچنے کی نیت کر لی تو صرف نیت سے وہ مال تجارت نہیں بنے گا، اور فی الحال اس کی زکوٰۃ ادا کرنا لازم نہیں ہوگی، جب مکان فروخت ہوگا اس کا جو ثمن (قیمت) ملے اپنے مال کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ ادا کرے،

ہدایہ اولین میں ہے: ومن اشترى جارية للتجارة ونواها للخدمة بطلت عنها الزكاة لاتصال النية بالعمل وهو ترك التجارة وان نواها للتجارة بعد ذلك لم تكن للتجارة حتى يبيعها فيكون في ثمنها زكاة لان النية لم تتصل بالعمل اذ هو لم يتجر فلم تعتبر (هدایہ اولین ص ۱۶۷ کتاب الزکوة) فقط والله اعلم بالصواب

زکوٰۃ مرغی پر ہے یا انڈوں پر:

(سوال ۱۷۱) میں مرغیوں کی پرورش کا پیشہ کرتا ہوں، چار سو مرغیاں میرے پاس ہیں، اس پیشہ میں آٹھ ہزار روپے

کاسر مایہ لگا ہوا ہے، نیز میں ان انڈوں کی تجارت کرتا ہوں، مجھ پر اس کی زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔
(الجواب) اگر آپ مرغیوں کی تجارت نہیں کرتے بلکہ صرف ان کے انڈوں کی تجارت کرتے ہیں تو اصل سرمایہ پر زکوٰۃ نہیں بلکہ انڈوں کی آمدنی پر ہے جب کہ صاحب نصاب ہوں (ملاحظہ ہو احسن الفتاویٰ ۳۰۰/۴)

کرایہ پر چلنے والے ٹرک پر زکوٰۃ ہے یا نہیں:

(سوال ۱۷۲) میرا ٹرک ٹرانسپورٹ میں چلتا ہے تو زکوٰۃ ٹرک کی قیمت پر آئے گی یا ٹرانسپورٹ سے جو نفع ملتا ہے اس پر؟

(الجواب) ٹرک ٹرانسپورٹ سے جو نفع حاصل ہوتا ہے اس پر زکوٰۃ ہے ٹرک کی قیمت پر نہیں ہے فارغ عن الحدين وعن حاجته الاصلية ككتاب المحتاج اليها لدفع الحرو البرد و كالنفقة و دور السكنى و آلاة الحرب و الحرفة. (طحاوی ص ۳۸۹ کتاب الزکوٰۃ) (شامی کتاب الزکوٰۃ ۸۷۷/۲) فقط و الله اعلم بالصواب.

برقی ٹرانسفارمر کے منافع پر زکوٰۃ:

(سوال ۱۷۳) میری ویلڈنگ کی دکان ہے ویلڈنگ کرنے کے لئے برقی ٹرانس فارمر (برقی روکی طاقت گھٹانے کا ہمانے والی مشین) رکھنا ضروری ہے تو زکوٰۃ ٹرانسفارمر کی مشینری پر ہے یا اس سے حاصل شدہ منافع پر؟
(الجواب) ٹرانسفارمر کی مشین کی قیمت پر زکوٰۃ نہیں ہے اس کے منافع پر زکوٰۃ ہے، (ملاحظہ ہو امداد الفتاویٰ ۴۴/۲) (۱)

مہرمو جل وجوب زکوٰۃ کے لئے مانع نہیں:

(سوال ۱۷۴) ہمارے یہاں خاندانی دستور مہرمو جل (ادھار مہر) کا ہے یعنی طلاق یا وفات کے بعد مہر کی ادائیگی کا دستور ہے، سوال یہ ہے کہ ایسی صورت میں اگر کوئی شخص صاحب نصاب ہو مگر مہر کا قرض منہا کرنے کے بعد وہ صاحب نصاب نہیں رہتا تو کیا اس پر زکوٰۃ ہے؟

(الجواب) صورت مسئلہ پر زکوٰۃ لازم ہے مہرمو جل وجوب زکوٰۃ کے لئے مانع نہیں، شامی میں ہے "والصحيح انه غير مانع" صحیح بات یہ ہے کہ مہرمو جل مانع زکوٰۃ نہیں (شامی ۷/۲ کتاب الزکوٰۃ)

عورتوں کے لئے زکوٰۃ کی ادائیگی کا طریقہ زکوٰۃ دینے سے مال پاک ہوتا ہے:

(سوال ۱۷۵) عورتوں کے پاس عام طور پر تین چار تولہ سونا ہوتا ہے، اور آمدنی کا کوئی ذریعہ نہیں ہوتا، ایک عالم صاحب کا کہنا ہے کہ تین چار تولہ سونے کے ساتھ پچاس روپے نقد ہوں تو زکوٰۃ کا فریضہ عائد ہوگا، فی الحال روپیہ بہت سستا ہے ایک معمولی فقیر شخص بھی پچاس سو روپے کا مالک ہوتا ہے، لہذا عورتیں زکوٰۃ یا قربانی ادا کرنے کے لئے سونے

(۱) یعنی ان استعمالی مشین پر زکوٰۃ نہیں، (ملاحظہ کریں معیاری احکامات کے حوالے سے واضح ہے۔) فقط و الله اعلم بالصواب۔

کا کچھ حصہ فروخت کریں تو آہستہ آہستہ سونا گھٹ کر ان کے پاس کچھ بھی نہ بچے گا، اس لئے تنسیلی جواب مطلوب ہے۔ (الجواب) عورتیں اگر صرف تین چار تولے سونے کی مالک ہیں، چاندی یا نقد روپے یا اسباب تجارت میں سے کچھ بھی نہیں تو ان پر زکوٰۃ اور قربانی واجب نہیں۔ نصاب الذهب عشرون مثقالا قال الشامی فما دون ذلك لا زکوٰۃ فيه ولو كان نقصانا يسيرا (شامی ج ۲ ص ۳۸ باب زکاة المال) اور اگر سونے کے سوا کچھ چاندی یا نقد روپے یا مال تجارت بھی ہے اور وہ تمام ملا کر اتنا ہے کہ اس کی مجموعی قیمت ساڑھے باون تولہ چاندی کے برابر ہے تو زکوٰۃ واجب ہے وقيمة العرض للتجارة تضم الى الثمنين (درمختار مع الشامی ج ۲ ص ۳۵ باب زکوٰۃ المال) عورتوں کو اختیار ہے کہ زکوٰۃ میں بعینہ سونا یا چاندی یا اس کی قیمت دیں اگر اس وقت نقد نہ ہو تو قرض لے کر زکوٰۃ ادا کریں، بعد میں قرض ادا کرنے کی کوشش کریں ایسا کرتے کرتے مال (سونا وغیرہ) اتنا کم رہ گیا کہ وہ صاحب نصاب نہ رہیں، تو زکوٰۃ قربانی وغیرہ واجب نہ رہے گا۔

زکوٰۃ دینے سے مال کم ہونے کا خیال صحیح نہیں بلکہ ادائیگی زکوٰۃ سے مال پاک و صاف ہوتا ہے، باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ”يُمَحِّقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ“ ترجمہ: اللہ تعالیٰ سود مٹاتا ہے اور خیرات کو بڑھاتا ہے (سورۃ بقرہ) اس کی اہمیت اس سے ظاہر ہوتی ہے کہ زکوٰۃ اسلام کے پانچ ارکان میں سے ایک ہے اس کے ادا کرنے سے آدمی مسلمان شمار ہوتا ہے، نیز اس سے غرباء و مساکین اور اعزہ و اقارب کی امداد بھی ہو جاتی ہے، لہذا زکوٰۃ ادا کرنے سے بظاہر مال کی مقدار میں کمی دکھائی دیتی ہو تو اس سے بدل نہیں ہونا چاہئے بلکہ مکمل طیب خاطر سے ادا کریں۔ امر عورتوں کے لئے آمدنی کا کوئی ذریعہ نہ ہو اور ان کے شوہر اپنی طرف سے عورتوں کی اجازت لے کر زیوروں کی زکوٰۃ دے دیں تو یہ بھی جائز ہے۔ قال فی البحر ولو تصدق عنه بامرہ جاز (شامی ج ۲ ص ۱۱ کتاب الزکوٰۃ) صرف نقد روپے اتنی مقدار میں ہیں کہ اس سے ساڑھے باون تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا خریدا جاسکتا ہے تب اس میں زکوٰۃ لازم ہوگی ورنہ نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

باب العشر والخراج

ہمارے ملک کی پیداوار میں مسلمان پر عشر ہے یا نہیں؟ اور اس کے ضروری مسائل:

(سوال ۱۷۶) فی زمانہ مسلمانوں پر ان کی کھیتی کی زمینوں کی پیداوار کا اور باغات کے پھلوں کا عشر ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر عشر ادا کرنا ہو تو عشر کے ضروری مسائل بھی تحریر فرمادیں، جینواتو جروا۔

(الجواب) بسم الله الرحمن الرحيم، حامداً ومصلياً ومسلماً وهو الموفق.

مسئلہ مختلف فیہ ہے، دونوں طرف علماء کے اقوال ہیں۔ احتیاط اس میں ہے کہ ایسی زمینیں جو مسلمانوں کے پاس سلا بعد نسل ورثہ چلی آ رہی ہوں یا مسلمانوں سے خریدی ہوں یا بطور ہبہ ملی ہوں اور درمیان میں کسی غیر مسلم کی ملکیت ثابت نہ ہو تو ایسی زمینوں کو عشری سمجھا جائے اور عشر ادا کیا جائے، عشر میں عبادت کا پہلو غالب ہے اور اس میں مسالین کا فائدہ بھی ہے، اور جن زمینوں پر کافروں کی ملکیت ثابت ہو وہ عشری نہیں خراجی ہیں، اور جن زمینوں کا صحیح حال معلوم نہ ہو تو بدلیل استحباب حال ایسی زمینیں بھی عشری کہلائیں گی۔

حکومت وقت نے اپنے کسی قانون کے تحت جن زمینوں پر خود مالکانہ قبضہ کر لیا ہو یا زمین کسی کو دلوادی ہو تو ان زمینوں میں عشر واجب نہ ہوگا اور وہ زمینیں جو حکومتی قانون کے باوجود حسب سابق مسلمانوں ہی کی ملکیت میں رہی ہوں ان زمینوں کا عشر ادا کیا جائے اور اس صورت میں حکومتی قانون کا مطلب صرف منظمانہ قبضہ ہوگا، کما حذرہ الشیخ التھانوی۔

قطب عالم حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ کا فتویٰ

(۱) مسئلہ: ہمارے یہاں کی اراضیات عشری ہیں یا خراجی ہیں۔

(الجواب) اراضیات ہند بعض عشری ہیں بعض خراجی، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۵۵ ج ۳)

(۲) مسئلہ: اس طرف کی زمین عشری کی کیا شناخت ہے؟

(الجواب) زمین عشری وہ ہے جو اول سے مسلمانوں کے پاس ہو اور عشری پانی سے سیراب کی جاتی ہو، فقط (فتاویٰ رشیدیہ ص ۵۴ ج ۲)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

(۱) اب ایک مسئلہ قابل غور یہ ہے کہ عشر کس زمین میں ہے؟ تو یاد رکھو کہ عشر، زمین عشری میں ہے اور وہ وہ زمین ہے کہ جب سے مسلمانوں نے فتح کیا ہے وہ زمین کسی کافر کے قبضہ میں نہ آئی ہو، اب زمین کی تین حالتیں ہوں گی۔

ایک یہ کہ معلوم ہو جائے کہ یہ زمین مسلمانوں کے ہاتھوں میں آ رہی ہے، اس میں تو عشر کا وجوب ظاہر ہے۔ دوسرے یہ کہ معلوم ہو جائے کہ یہ زمین کافروں کے ہاتھ سے آئی ہے اس میں عشر نہیں ہے تیسرے یہ کہ معلوم نہ ہو کہ یہ

کافروں کے ہاتھ سے آئی ہے یا مسلمانوں کے، مگر اس وقت مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے، یہ بھی باستصحاب حال قسم اول کے حکم میں ہے۔ (التبلیغ وعظ "العشر" ص ۲۰)

(۲) (سوال ۸۹) عشری زمین کے متعلق جو کچھ حضور کی تحقیق ہو منسل تحریر فرمائی جاوے۔

(الجواب) حاصل مقام کا یہ ہے کہ جو زمینیں اس وقت مسلمانوں کی ملک میں ہیں اور ان کے پاس مسلمانوں ہی سے پہنچی ہیں، ارثاً و شراً و ہلم جراً وہ زمینیں عشری ہیں اور جو درمیان میں کوئی کافر مالک ہو گیا تھا وہ عشری نہ رہی اور جس کا حال کچھ معلوم نہ ہو اور اس وقت مسلمانوں کے پاس ہے یہی سمجھا جاوے گا کہ مسلمان ہی سے حاصل ہوئی ہے بدلیل الاستصحاب پس وہ بھی عشری ہوگی، وقدر العشر معروف، فقط۔ ۱۸ محرم ۱۳۲۶ھ۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۲ ج ۲، کراچی) (جواہر الفقہ ص ۲۶۰ ج ۲)

(۳) (سوال ۹۰) ہندوستان کی زمین بحالت موجودہ (یعنی انگریزی حکومت میں) خراجی ہے یا عشری، جب گورنمنٹ برطانیہ نے بعد عذر کے سلطنت کی باگ اپنے قبضہ و اقتدار میں لی تھی تو اس وقت اعلان عام کیا تھا کہ تمام اراضی ضبط کر لی گئیں اور کسی کا حق نہیں ہے، اگر صاحب اراضی دعویٰ کر کے ثبوت پیش کرے تو اس کو حسب تجویز حاکم دی جاوے گی، چنانچہ جن مالکان اراضی نے دعویٰ کر کے بینہ قائم کئے ان کو وہی اراضی یا بعض ان کے دیگر اراضی عطا ہوئیں اور بعض کو کسی امر کے صلہ میں زمین عطا ہوئی اور مالکداری سرکاری جو سالانہ زمینداروں سے بادشاہ وقت لیتا ہے مقرر کر دی اور بعض کو معاف کر دی۔

(الجواب) ضبط کرنے کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک قبضہ مالکانہ اگر یہ ہوا ہے تو وہ اراضی عشری نہیں رہیں، دوسرا قبضہ مالکانہ و حاکمانہ و منظمانہ اور احقر کے نزدیک قرائن قویہ سے اسی کو ترجیح ہے، اگر ایسا ہوا ہے تو اراضی عشریہ بحال باعشری رہیں البتہ اگر پہلے سے وہ ارض عشری نہ تھی یا سرکار نے کوئی دوسری زمین اس کی زمین کے عوض میں دے دی یا کسی سدا میں اس کو کوئی زمین دی سو چونکہ وہ دینے کے قبل استیلاء سے سرکاری ملک ہوئی تھی لہذا وہ عشری نہ رہی۔ (امداد الفتاویٰ ص ۵۲ ج ۲، جواہر الفقہ ص ۲۶۰ ج ۲)

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں

ہندوستانی اراضی کے عشری یا خراجی ہونے کی تحقیق تقسیم ملک کے بعد جو خطہ ہندوستان کے نام سے مخصوص ہو کر ہندو اکثریت کے اقتدار میں آیا، اس کی وہ زمینیں جو قدیم سے مسلمانوں کے مالکانہ قبضہ میں چلی آرہی ہیں اور کسی دور میں اس پر کسی کافر کی ملکیت کا کوئی ثبوت نہیں ہے وہ تو جس طرح عہد برطانیہ میں عشری تھیں آج بھی عشری رہیں گی۔

البتہ جو اراضی مسلمان ہندوستان میں چھوڑ کر پاکستان کی طرف ہجرت کر گئے ان کی متروکہ اراضی کو حکومت ہند نے عموماً تارکان وطن ہندوؤں اور سکھوں وغیرہ غیر مسلموں میں تقسیم کیا ہے، اگر ان سے خرید کر یا کسی دوسرے ذریعہ سے وہ کسی مسلمان کی ملکیت میں آجائیں تو وہ زمینیں اگر پہلے عشری بھی ہوں تو اب غیر مسلم کے استیلاء کی وجہ سے خراجی ہو جائیں گی۔

اگر اسی طرح کسی جگہ مسلمانوں کی متروکہ زمین حکومت مند نے کسی مسلمان ہی کو ابتداء دے دی ہو تو وہ بھی بوجہ استیلاء، کے عشری نہ رہے گی بلکہ خراجی ہو جائے گی۔

ہندوستان کی باقی سب زمینوں کے احکام وہی رہیں گے جو عہد برطانیہ میں یا اس کے پہلے اسلامی عہد میں تھے جس کی تفصیل اوپر معلوم ہو چکی ہے کہ جو زمینیں سنا بعد نسل مسلمانوں کی ملک میں چلی آتی ہیں اور کسی دور میں ان پر کسی کافر کی ملکیت ثابت نہیں وہ بطور استحباب حال کے ابتدا ہی سے مسلمانوں کی ملک قرار دے کر عشری سمجھی جائیں گی اور جن پر کسی وقت غیر مسلموں کا مالکانہ قبضہ تھا پھر ان سے خرید کر یا کسی دوسرے جائز ذریعہ سے مسلمانوں کی ملکیت میں آگئیں تو وہ خراجی قرار پائیں گی (جواہر الفقہ ۲/۲۶۲)

اسلام فقہ اکیڈمی کی چھٹے فقہی سیمینار کی تجویز بسلسلہ عشری و خراجی اراضی بھی ملاحظہ کر لی جائے۔

”عشر کے ضروری مسائل“

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

”عشر اسی کے ذمہ ہے جس کے پاس کھیت تیار قابل حصاد ہو اسی طرح جس کا باغ نمٹ گیا ہو اور اگر کھیت پر آفت آگئی یا باغ کا پھل پھول برباد ہو گیا تو عشر واجب نہیں۔

دوسرے یہ کہ بعض لوگ تو اپنا کھیت خود کاشت کرتے ہیں اور بعض دوسروں کو کاشت کے لئے دیتے ہیں، جو لوگ خود اپنے کھیت کو بوتے ہیں ان پر عشر کا واجب ہونا تو ظاہر ہے جب کہ زمین عشری ہو اور جو لوگ دوسروں کو دیتے ہیں ان کی چند صورتیں ہیں۔

ایک یہ کہ زمین بٹائی پر دیں اس صورت میں اپنے اپنے حصہ کا عشر دونوں کے ذمہ ہے کاشتکار کے بھی اور زمیندار کے بھی، دوسری صورت یہ ہے کہ زمین ٹھیکہ پر دی جائے مثلاً فی بیکہ من بھر غلہ لیس گے یا فی بیکہ دور روپیہ، اس صورت میں علماء کا اختلاف ہے کہ عشر کس کے ذمہ ہوگا؟ مگر ہم لوگ یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ عشر کاشتکار کے ذمہ ہے، کیونکہ کاشت کا وہی مالک ہے۔ الی قولہ۔ ایک بات یہ معلوم کرنا چاہئے کہ عشر کی مقدار کیا ہے؟ سو اس کا مدار پانی پر ہے، تو جس زمین کو کنویں سے پانی دیا جائے یا جس میں سرکاری نہر سے پانی دیا جائے اس میں پیداوار کا میسواں حصہ ہے (مثلاً دس کلو ہو تو آدھا کلو ادا کرے) اور جو بارانی ہو (بارش کا پانی ہو) اس میں دسواں حصہ (مثلاً دس کلو ہو تو ایک کلو ادا کرے) نیز باغات میں بھی عشر ہے جب کہ زمین عشری ہو اور اس کی مقدار کا مدار بھی پانی ہے اور عشر کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا مصرف ہے کہ اس میں بھی تمملیک فقیر واجب ہے۔ الخ (التبلیغ وعظ العشر ص ۱۰، ص ۲۰)

علم الفقہ میں ہے: زکوٰۃ اور عشر میں سات فرق ہے (۱) عشر کے واجب ہونے میں کسی انصاب کی شرط نہیں قلیل اور کثیر ہر چیز میں عشر واجب ہوتا ہے بشرط یہ کہ ایک صاع سے کم نہ ہو (۲) اس میں یہ بھی شرط نہیں کہ وہ چیز ایک سال تک باقی رہ سکے جو چیزیں نہ باقی رہ سکیں ان پر بھی عشر واجب ہے جیسے ترکاریاں، کھیر، لکڑی، تربوز، خر بوزہ، لیمو، نارنگی، امرود آم وغیرہ (۳) اس میں ایک سال کے گزرنے کی بھی قید نہیں حتیٰ کہ اگر کسی زمین میں سال کے اندر دو مرتبہ کاشت کی جائے تو ہر مرتبہ کی پیداوار میں عشر واجب ہوگا، سال میں دو مرتبہ تو اکثر زمینیں کاشت کی جاتی ہیں مگر درختوں میں سوا امرود کے کوئی درخت سال میں دو مرتبہ نہیں پھلتا، اور بالفرض اگر کوئی درخت دو مرتبہ یا اس سے زیادہ

پہلے تو ہر مرتبہ عشر دینا ہوگا (۴) عشر کے واجب ہونے کے لئے عاقل ہونے کی بھی شرط نہیں، مجنون کے مال میں بھی عشر واجب ہے (۵) بالغ ہونا بھی شرط نہیں نابالغ کے مال میں بھی عشر واجب ہے (۶) آزاد ہونا بھی شرط نہیں مکاتب اور مآذون کے مال میں بھی عشر واجب ہے (۷) زمین کا مالک ہونا بھی شرط نہیں اگر وقف کی زمین ہو یا کرایہ کی تو اس کی پیداوار پر بھی عشر واجب ہے، ہاں یہ شرط ضرور ہے کہ وہ چیز قصد ابوائی گئی ہو یا وہ خرید و فروخت کے قابل ہو، اگر خود رہے اور بے قیمت چیز ہو جیسے کھاس وغیرہ تو اس میں عشر نہیں، ایک چیز بعض مقامات میں قابل قدر ہوتی ہے اور اس کی خرید و فروخت کی جاتی ہے اور بعض مقامات میں وہی چیز بے قدر ہوتی ہے کوئی اس کی خرید و فروخت نہیں کرتا۔ (جس جگہ) وہ قابل قدر ہے (وہاں) اس پر عشر واجب ہوگا اور جہاں بے قدر ہے وہاں نہ ہوگا، اور یہ بھی شرط ہے کہ اس زمین پر خرارج واجب نہ ہو اگر خرارج واجب ہوگا تو پھر عشر واجب نہیں ہو سکتا کیونکہ دو حق ایک زمین پر واجب نہیں ہوتے۔

جوز میں کہ خرابی نہ ہو اور وہ بارش کے یا دریا کے پانی سے سیجی جاوے (یعنی پانی بلا قیمت اور بلا محنت میسر آجاتا ہو) تو اس کی پیداوار میں عشر فرض ہے (مثلاً دس من میں ایک من) اور جوز میں کنوئیں سے سیجی جاوے خواہ بذریعہ پر کے یا بذریعہ ڈول کے یا مول کے پانی سے (یعنی پانی قیمت دے کر خریدنا پڑا ہو یا محنت کرنا پڑی ہو) تو اس کی پیداوار میں عشر کا نصف یعنی بیسواں حصہ (مثلاً دس من میں آدھا من) فرض ہے۔

اور اگر کوئی زمین دونوں قسم کے پانیوں سے سیجی گئی ہو تو اس میں اکثر کا اعتبار ہوگا یعنی اگر زیادہ تر بارش یا دریا کے پانی سے سیجی گئی ہے تو عشر دینا ہوگا اور جو دونوں قسم کے پانی برابر ہوں تو بھی نصف عشر دینا ہوگا۔ الی قولہ۔

جس قدر پیداوار ہے اس سب کا عشر ہونا چاہئے بغیر اس کے کہ بیج کی قیمت بیلوں کا کرایہ بل چلانے والے باغ یا کھیت کی حفاظت کرنے والوں کی مزدوری یا کھیت کا لگان وغیرہ اس سے وضع کیا جائے، مثلاً کسی کھیت میں بیس من غلہ پیدا ہوا تو اس کو چاہئے کہ وہ من عشر میں نکال دے اگر زمین بارش یا دریا سے سیجی گئی ہو۔ اور جو کنوئیں وغیرہ سے سیجی گئی ہو تو ایک من نکالے یہ نہ کرے کہ اس بیس من غلہ سے تمام اس کے اخراجات کاشت نکالنے کے بعد جو باقی رہ جائے مثلاً دس من رہ جائے تو اس کا عشر یعنی ایک من یا نصف عشر یعنی بیس سیر نکالے الخ۔ (علم الفقہ ص ۴۲ ص ۴۳، ص ۴۴ ج ۴، حضرت مولانا محمد عبدالشکور لکھنوی) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ احقر الامام سید عبدالرحیم لاہوری غفرلہ راندیر، ۱۷ جمادی الثانیہ ۱۴۱۶ھ (۱۱/۱۱/۹۵)

مصارف زکوٰۃ

زکوٰۃ مدارس عربیہ میں دی جائے یا کالجوں میں۔ بہتر کیا ہے؟

(سوال ۱۷۷) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ہذا میں کہ میں زکوٰۃ کی بعض رقم غرباء، خویش واقارب کو اور بعض رقم دینی مدارس میں دیتا ہوں، میرے ایک دوست کا کہنا ہے کہ مدارس میں دینے کے بجائے باقی اسکول یا کالج میں طالبین اور طالبات کو بطور اسکالرشپ (امداد اور وظیفہ) دینا زیادہ اجر و ثواب کا باعث ہے، میں بھی زکوٰۃ کی کل رقم اسی میں استعمال کرتا ہوں! کیا میرے دوست کی یہ رہبری اور عمل درست ہے؟

(الجواب) ہر مسلمان بخوبی جانتا ہے کہ دینی مذہبی تعلیم سب سے افضل اور ضروری ہے۔ ”چہ نسبت خاک را با عالم پاک“ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ آج کے پر آشوب دور میں دنیوی تعلیم چھ ۶ برس کی عمرت ہی فرض کر دی گئی ہے، دینی تعلیم اور اسلامی ادکام جاننے اور سیکھنے کی کس قدر ضرورت ہے، اور نہ سیکھنے پر کیا اثرات مرتب ہو رہے ہیں۔ اس کے متعلق ذیل کی شہادت ملاحظہ فرمائیے۔

ایک ناقابل رد شہادت:

مسلم لیگی اخبار ”منشور“ (دہلی) کے مدیر مسر حسن ریاض اپنے ادارہ میں رقم طراز ہیں کہ گذشتہ تین سال سے مسلمان بچے بالعموم صرف انگریزی اسکولوں میں تعلیم حاصل کر رہے ہیں اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس دور کے جتنے بھی تعلیم یافتہ ہیں وہ اسلامی کلچر اور اسلامی تصورات سے بالکل نا بلد ہیں (منشور ۹ جون ۱۹۶۲ء)

مسر حسن ریاض صاحب کی شہادت سامنے رکھ کر حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد ملاحظہ فرمائیے۔ آپ فرماتے ہیں۔

اس میں تو ذرا شبہ نہیں کہ اس وقت مدارس علوم دینیہ کا وجود مسلمانوں کے لئے ایک ایسی بڑی نعمت ہے کہ اس سے فوق (بڑھ کر) متصور نہیں، دنیا میں اگر اس وقت اسلام کے بقاء کی کوئی صورت ہے تو یہ مدارس ہیں۔ (حقوق العلم ص ۵۱)

محترم بندہ۔ آپ دینی مدارس اور سرکاری اسکولوں اور کالجوں کا مقابلہ کر رہے ہیں آپ کو تعجب ہوگا کہ حضرت شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ جن کو مجدد الف ثانی مانا گیا ہے وہ علم دین کے طلبہ کو تصوف کے طلبہ اور ان درویشوں پر بھی ترجیح دیتے ہیں جو مشائخ کی خانقاہوں میں مراتب سلوک طے کرتے ہیں اور اولیاء اللہ کہلاتے ہیں۔ فارسی میں آپ کا ایک مفصل مکتوب ہے جو آپ نے اپنے معتقد خاص شیخ فرید رحمۃ اللہ کو لکھا ہے یہ مکتوب قیمتی فوائد کا ذخیرہ ہے اس لئے اس کا مکمل ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے۔

حضرت مجدد صاحب فرماتے ہیں۔

مرحمت نامہ گرامی جس سے آپ نے اس فقیر (مجدد صاحب) کو نوازا ہے اس کے مطالعہ سے مشرف ہوا۔ مولانا محمد قلیح موئن کے نام آپ نے اپنے مکتوب میں تحریر فرمایا ہے۔

”طالب علم اور صوفیاء کے خرچ کے لئے تھوڑی سی رقم بھیجی گئی ہے۔“ آپ نے طالب علم کا لفظ صوفیاء سے پہلے لکھا ہے۔ لفظ طالب علم کو پہلے لکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کی نظر میں صوفیاء کے مقابلہ میں طالب علم پر خرچ کرنا مقدم ہے۔ یہ بات بہت ہی پسند آئی۔ ظاہر، باطن کی علامت ہوا کرتا ہے امید ہے کہ آپ کے باطن شریف (اور قلب مبارک) میں بھی جماعت طلبہ کے مقدم رکھنے کا جذبہ کارفرما ہوگا۔ برتن سے وہی ٹپکا کرتا ہے جو برتن میں ہوتا ہے۔

کل اناء بترشح بما فيه . ع

از کوزہ ہماں بیرون تراود کہ دروست

واقعہ یہ ہے کہ علوم دینیہ کے طلبہ کو مقدم رکھنے میں شریعت کی ترویج اور اشاعت ہے کیونکہ حاملان شریعت یہی طلبہ ہیں انہیں کے ذریعہ ملت مصطفویہ ظہور فرما ہے قیامت کے دن شریعت ہی کی پوچھ ہوگی، تصوف کی پوچھ نہیں ہوگی۔ جنت میں داخل ہونا اور دوزخ سے بچنا شریعت پر عمل کرنے سے وابستہ ہے۔ انبیاء علیہم السلام نے جو تمام کائنات میں سب سے بہتر ہیں، احکام شریعت کی دعوت دی ہے اور احکام شریعت کی پابندی پر ہی نجات کو موقوف رکھا ہے اور ان اکابر کی بعثت کا مقصد تبلیغ شریعت ہی ہے۔ پس سب سے بڑی خیرات یہ ہے کہ شریعت کو رائج کرنے کی کوشش کی جائے۔ اور شریعت کے جن احکام پر عمل نہیں ہو رہا ہے جو فراموش یا نظر انداز ہیں ان کو زندہ کیا جائے خصوصاً ایسے زمانہ میں کہ اسنام کے شعار اور اسلام کی روایات منہدم ہو رہی ہیں۔ خدا، عزوجل کی راہ میں کروڑوں خرچ کرنا وہ درجہ نہیں رکھتا جو شریعت کے کسی حکم کو رائج اور نافذ کرنے کا درجہ ہے۔

دلیل:

انبیاء علیہم السلام مخلوقات میں سب سے افضل اور اعلیٰ ہیں اب اگر کسی مسئلہ کے رائج کرنے اور نافذ کرنے کی کوشش کی جاتی ہے تو انبیاء علیہم السلام کی اقتداء اور اتباع اور ان کی بعثت کے مقصد عظیم میں شرکت ہوتی ہے۔ یہ بات طے شدہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو وہی کام سپرد کئے گئے جو کامل ترین حسنات اور تمام اچھے کاموں میں سب سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ پس احکام شریعت جو انبیاء علیہم السلام کو سپرد کئے گئے کامل ترین حسنات اور انبیاء علیہم السلام کا مخصوص امتیاز ہیں۔ اکھوں کروڑوں خرچ کرنا انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ بہت سے دنیا دار اکھوں کروڑوں روپیہ خرچ کرتے رہتے ہیں، پس شریعت کے کسی حکم کو سیکھنا سکھانا، رواج دینا اور پھیلانا ایسا فعل ہے جس کا تعلق فرائض نبوت سے ہے اور ایسی مخصوص نیکی ہے جس کے ذریعہ آپ انبیاء کے کام اور ان کی بعثت کے مقصد میں شریک ہو جاتے ہیں۔ ظاہر ہے اس کی برابر کوئی نیکی اور حسنہ نہیں ہے اس کے علاوہ یہ بھی قابل توجہ ہے کہ احکام شریعت چونکہ نفسانی خواہشات کے خلاف ہوتے ہیں لہذا ان پر عمل کرنا اپنے نفس سے جہاد کرنا ہے اور خرچ کرنے میں بسا اوقات نفس کی موافقت اور خواہش نفس کی متابعت ہوتی ہے۔ البتہ جو مال تائید شریعت اور ترویج ملت میں خرچ کیا جائے بے شک اس کا درجہ بہت اونچا اور بہت بلند ہے اور اس نیت سے ایک پیسہ خرچ کرنا بھی لاکھوں کے خرچ کی برابر بلکہ اس سے بھی زیادہ ہے یہاں یہ سوال نہ کرنا چاہئے کہ طالب علم جو دنیا میں گرفتار ہے وہ صوفی سے جو دنیا کو چھوڑے ہوئے ہے مقدم کیسے ہو سکتا ہے۔ کیونکہ یہ سوال وہی کر سکتا ہے جو بات کی یہ کو نہیں پہنچا اور حقیقت کو معلوم نہیں

کر سکا۔ حقیقت یہ ہے کہ طالب علم اس گرفتاری کے باوجود مخلوقات کی نجات کا سبب ہے کیونکہ احکام شریعت کی تبلیغ اسی کے ذریعہ میسر ہوگی اور اگر بالفرض وہ خود اس سے نفع اندوز نہ ہو مگر مخلوقات اس سے نفع اندوز ہوگی۔ رہے صوفی صاحبان تو انہوں نے دنیا چھوڑ کر اپنے لئے بے شک ربائی حاصل کر لی۔ وہ خود ضرور رہا ہو گئے۔ لیکن مخلوقات کی ربائی اور نجات سے انہیں کوئی تعلق نہیں۔ پس جس کے ذریعہ اکثر مخلوقات کو نجات ملتی ہو یہ طے شدہ بات ہے کہ اس سے بہتر ہے جو صرف اپنی نجات کی فکر میں لگا ہوا ہے۔

ہاں بے شک وہ صوفی جو فناء و بقاء سیر عن اللہ اور سیر باللہ کے مراتب طے کر کے دعوت خلق اللہ کے مواقع پر اتر اہو بے شک اس کی شان بہت بلند ہے وہ مقام نبوت سے ایک خاص حصہ اپنے پاس رکھتا ہے اور مبلغان شریعت کے زمرہ میں داخل ہے۔ مکتوبات امام ربائی مکتوب نمبر ۳۸ ص ۶۶ و ۶۷ ج ۱۔

قابل توجہ:

اس کے علاوہ قابل توجہ یہ بھی ہے کہ اسکولوں، کالجوں کو سرکاری امداد و حمایت حاصل ہے۔ اس کے برخلاف ان دینی مدارس کا مدار آپ جیسے اہل خیر مسلمانوں کی امداد پر ہے۔ اب معمولی عقل والا انسان بھی فیصلہ کر سکتا ہے کہ کہاں اور کس کو امداد دینے میں اجر و ثواب زیادہ ہے۔ خلاصہ یہ کہ دینی مدارس جو حقیقت میں اسلام کے قلعے ہیں ان کو باقی اور مضبوط رکھنے نیز ان کی کما اور کیفا ترقی اور بقا کے لئے ایثار اور مالی امداد کی از حد ضرورت ہے لہذا آپ کا طرز عمل اور طریقہ فکر بہتر ہے اور آپ کے دوست کی رہبری غلط اور گمراہ کن ہے۔ دینی مدارس اور ان میں پڑھنے اور پڑھانے والوں اور خادموں اور کارکنوں کو نظر انداز کر کے ان کو بے بسی اور بے کسی کے عالم میں چھوڑ کر دوسری طرف توجہ کرنا بہتر تو کیا ہے مواخذہ سے نجات مل جائے تو غنیمت جانئے۔

احیاء العلوم میں ہے کہ زکوٰۃ وغیرہ دینے کے لئے ایسے دیندار لوگوں کو تلاش کرے جو دنیا کی طمع و طلب ترک کر کے تجارت آخرت میں مشغول ہوں۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد پاک ہے تم پاک غذا کھاؤں اور پاک آدم زاد کو کھاؤ! نیز آنحضرت ﷺ کا ارشاد پاک ہے ”کار خیر کرنے والے ہی کو اپنا کھانا کھاؤ! کہ وہ لوگ اللہ کی طرف متوجہ ہیں جب وہ لوگ تنگ دست ہوتے ہیں تو ان کی توجہ بٹ جاتی ہے۔ لہذا ایک شخص کو متوجہ الی اللہ کر دینا یہ بہت افضل ہے ایسے ہزار ہا اشخاص کو دینے سے جن کی توجہ دنیا ہی کی طرف ہوتی ہے پرہیزگاروں میں سے بھی ایسے اہل علم کو خاص کر دیں جو اپنے علم سے لوجہ اللہ لوگوں کو نفع پہنچا رہے ہیں اور مذہب اسلام کی پختگی اور اشاعت علوم دینیہ اور تبلیغ میں لگے ہوئے ہیں کیونکہ علم تمام عبادتوں سے افضل عبادت ہے!

حضرت عبداللہ ابن مبارک واستعمال زکوٰۃ:

حضرت عبداللہ ابن مبارک دائماً اپنی زکوٰۃ و خیرات اہل علم پر ہی خرچ کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں درجہ نبوت کے بعد علماء کے درجہ سے افضل کسی کا مرتبہ نہیں دیکھتا ہوں معصیۃ الحق عزوجل فیرجع شرہ الیک۔ جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنا کھانا پرہیزگاروں کو کھلایا کرو اور اپنا لباس

ایمان والوں کو دیا کرو! جب تو نے اپنا کھانا کسی پرہیزگار کو کھلایا اور اس کے دنیاوی امور میں اس کا معاون بنا تو جو چہرہ
 عکس کرے گا اس میں تو بھی شریک ہو گیا اور اس کے اجر میں سے کچھ بھی کمی نہیں ہوگی، کیونکہ تو نے اس کے مقصود (یعنی
 عبادت پوری کرنے) میں اس کی مدد کی اور اس کے (فکر معاش کے) بوجھ کو اس سے اٹھالیا اور (اس کا پیٹ بھر دینے
 کی وجہ سے) اس کے قدم حق تعالیٰ کی طرف بڑھوائے اور جب تو نے اپنا کھانا ریاکار، نافرمان منافق کو کھلایا اور اس کے
 دنیاوی معاملات میں اس کی مدد کی تو جو چہرہ بد اعمالیاں کرے گا اس میں تو بھی شریک ہو گیا اور اس کی سزا میں کچھ بھی
 کمی نہ ہوگی کیونکہ (اس کو روٹی کھلا کر) حق تعالیٰ کی نافرمانی میں تو اس کا مددگار بنا ہے پس اس کا اثر بد تیری طرف بھی
 لوٹے گا (الفتح الربانی م ۳ ص ۲۵۰-۲۵۱)

یہ ہے اسلامی تعلیم اور صراط مستقیم، التدریب العزت مسلمانوں کو عقل سلیم اور توفیق نیک مرحمت فرمائے۔ فقط
 واللہ اعلم بالصواب۔ سید عبدالرحیم لاہوری غفرلہ

(جواب صحیح) (دستخط) (حضرت مولانا) عبدالرحیم غلام محمد صادق صاحب۔ صدر جمعیت علماء صوبہ کجرات۔
 (۲) (حضرت مولانا) محمد رضا امیری صاحب شیخ الحدیث دارالعلوم اشرفیہ راندیر۔
 (۳) (حضرت مولانا) محمد سعید راندیری صاحب۔ مہتمم مدرسہ جامعہ حسینیہ راندیر۔
 (۴) (حضرت مولانا) محمد اسماعیل گوراصاحب۔ مفتی رنگون راندیر۔
 (۵) (حضرت مولانا) احمد اللہ صاحب راندیری۔ شیخ الحدیث جامعہ حسینیہ راندیر۔
 (۶) بے شک علم دین کی تحصیل ضروری و افضل ہے اور اس میں منہمک رہنے والے کی اعانت ثواب کا
 باعث ہے، واقعی زکوٰۃ و خیرات کے صحیح حق دار دینی مدارس، طلبائے علوم دین اور باغین ہیں۔
 امام غزالی کا کشف القلوب کے باب فضیلة العلم میں اس طرح بیان فرماتے ہیں۔ نیز حضرت عبداللہ ابن
 مبارک کا قول بھی اسی طرح ہے (حضرت مولانا) احمد اشرف راندیری۔ مہتمم دارالعلوم اشرفیہ راندیر۔

زکوٰۃ کی رقم کو آمدنی کا ذریعہ بنانا کیسا ہے؟

(سوال ۱۷۸) مندرجہ ذیل مسئلہ میں علماء کیا فرماتے ہیں کہ زید کے پاس زکوٰۃ کی بڑی رقم جمع ہے، کیا اس کی
 حق دار کو نہ دیتے ہوئے اس رقم سے کوئی پراپرٹی یا زمین خرید کر اس کی آمدنی میں سے مستحقین، مدارس اور دینی دنیوی
 طلباء جو اس کے مستحق ہوں ان کو وظیفہ دینا چاہتا ہے۔ تو کیا زکوٰۃ کی رقم سے آمدنی کا سامان کرنے آمدنی میں سے مستحق
 پر خرچ کر سکتا ہے؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) ادائیگی زکوٰۃ کے لئے تملیک یعنی مستحقین کو بلا عوض مالک بنادینا شرط ہے۔ اگر آمدنی کے لئے پراپرٹی
 قائم کی گئی یا کوئی زمین خریدی گئی تو یہ شرط پوری نہیں ہوتی لہذا زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ لہذا زکوٰۃ کی رقم سے آمدنی کی جائداد
 فراہم کرنا جائز نہیں ہے۔ حق داروں کو بلا عوض مالک بنادینا ضروری ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وشرعاً تملیک جرماء مال خرج المنفعة فلو اسکن فقيراً داره سنة فاولاً لا يجوز به عنه الشارع من مسلم فقير
 ولو معنوها غیر هاشمی ولا مولاه من کل وجه الله تعالى در مختار مع الشامی کتاب الزکوٰۃ ج ۲ ص ۳

زکوٰۃ میں حیلہ کر کے غیر مصرف میں دینا کیسا ہے؟

(سوال ۱۷۹) زکوٰۃ کی رقم پر اس کے حق دار کو مالک بنا کر اس کی رضا مندی سے اس رقم سے ذریعہ آمدنی یا پراپرٹی قائم کر کے اس کی آمدنی مستحقین یا غیر مستحقین طلبائے علوم دینیہ و دنیویہ پر بطور وظائف یا مدرسین مدرسہ کی تنخواہ میں اور ضروریات مسجد میں خرچ کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(الجواب) اگر کوئی شخص حیلہ کرنے پر مجبور ہے اور اس نے زکوٰۃ کے حق دار کو بلا کچھ کہے مالک و مختار بنا دیا۔ پھر اس کا ر خیر میں خرچ کرنے کی ترغیب دی اور اس نے اس بات کو بخوشی منظور کیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی (فتاویٰ عالمگیری ج ۶ ص ۳۹۲) اگر وہ خرچ کرنا قبول نہ کرے تو اسپر کسی قسم کا الزام نہیں کہ وہ شخص مالک ہو چکا۔ نیت و طریقہ کار کی درستگی پر پورا مدار ہے وہ درست ہو تو زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی۔ تملیک کے لئے ظاہری رد و بدل کافی نہیں ہے۔

با خدا تدبیر و حیلہ کے رواست

فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(سوال ۱۸۰) زکوٰۃ کی رقم غریبوں کو یوں کہہ کر دے دے کہ اس کو قبول کر کے فلاں مدرسہ میں دے دے تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں؟

(الجواب) مدار نیت پر ہے۔ وہ درست ہوگی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی ورنہ ادا نہ ہوگی۔ صورت مسئلہ میں ادائیگی کے سلسلہ میں شبہ ہے۔ کوئی شخص حیلہ کرنے پر مجبور ہو تو زکوٰۃ کی رقم حق دار کو کچھ کہے بغیر مالک بنا دے پھر اس کو مدرسہ وغیرہ میں دینے کی ترغیب دے اگر وہ خوش دلی سے دے دے تو فہماور نہ اس پر کوئی الزام نہیں۔ در مختار میں ہے ان الحيلة ان يتصدق على الفقير ثم يأمره بفعل هذه الاشياء (در مختار مع الشامی ج ۲ ص ۸۶ باب المہصرف) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

میت کے مال میں سے زکوٰۃ ادا کی جائے یا نہیں؟

(سوال ۱۸۱) زید پر زکوٰۃ واجب تھی لیکن ادا نہ کی اور مر گیا تو اس کے مال میں سے زکوٰۃ ادا کی جائے یا نہیں؟ (الجواب) اس حالت میں زکوٰۃ ادا نہ کی جائے۔ ہاں وصیت کی ہو تو ثلث مال میں سے ادا کی جائے۔ (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

طالب علم کو زکوٰۃ دینے سے ادا ہوگی؟

(سوال ۱۸۲) ایک شخص صاحب نصاب ہے۔ وہ غریب طالب علم کو تعلیمی خرچ میں زکوٰۃ کی رقم دینا چاہتا ہے۔ اس

(۱) والحيلة له ان يتصدق بمقدار زكاته على فقير ثم يأمره بعد ذلك بالصرف الى هذه الوجوه فيكون للمتصدق ثواب الصدقة ولذلك الفقير ثواب بناء المسجد والقطرہ (فتاویٰ عالمگیری الفصل الثالث في مسائل الزکوٰۃ)۔

(۲) واما دين الله تعالى فان اوصى به وجب تفيزه من ثلث الباقي والا لا قال في الشامية تحت قوله واما دين الله تعالى الخ محترز قوله من جهة العبادو ذلك كالزكاة والكفارات قال الزيلعي فانها تسقط بالموت فلا يلزم الورثة اذاؤها الا اذا اوصى بها۔ در مختار مع الشامی كتاب الفرائض ج ۶ ص ۷۰

کے والدین میں اخراجات برداشت کرنے کی طاقت نہیں ہے اگر برداشت کرے تو گھر کی پونجی چار پانچ ماہ میں خرچ ہو جاتی ہے اور تعلیم ناقص رہتی ہے ایسی حالت میں طالب علم کو ہر ماہ میں یکمشت تعلیم کا خرچہ دیا جائے تو زکوٰۃ ادا ہونی یہ نہیں؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں غریب طالب علم بالغ ہو یا نابالغ لیکن اس کا باپ غنی نہ ہو تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (۱)
فقط . واللہ اعلم بالصواب .

جمع شدہ رقم کی زکوٰۃ متعین مہینہ میں ادا کرے تو؟

(سوال ۱۸۳) ایک شخص مالک اصاب ہے اور اس کو معلوم نہیں کہ کتنے روپے کب حاصل ہوئے۔ لیکن ہمیشہ رمضان شریف میں جتنی رقم اس کے پاس ہوتی ہے اس کو زکوٰۃ ادا کرتا ہے چاہے پورے برس کے روپے اس میں جمع ہوں یا ایک ماہ کے! اس طرح زکوٰۃ دینا صحیح ہے؟

(الجواب) ہاں اس طرح زکوٰۃ ادا کرنا درست ہے! (ہدایہ ج ۱ ص ۱۷۳) (۲)

زکوٰۃ کی رقم میں سے کمیشن دینے کا کیا حکم ہے؟

(سوال ۱۸۴) ایک شخص اپنے خویش واقارب کے لئے ہندوستان زکوٰۃ کے پیسے بھیجتا ہے۔ آج کل روپوں کے بیچنے میں کمیشن دینا پڑتا ہے تو زکوٰۃ میں سے دے سکتے ہیں؟ مثلاً زکوٰۃ کے ہزار روپے بھیجیں تو مرسل الیہ کو آٹھ سو ۸۰۰ روپے پہنچتے ہیں، تو یہ دوسو ۲۰۰ روپے زکوٰۃ کے ہوں گے یا مرسل کی اصل رقم قرار دیں گے؟

(الجواب) مذکورہ دوسو روپے زکوٰۃ کے شمار میں نہ ہوں گے البتہ اوسو روپے اور ادا کرنے ہوں گے۔ (۳) فقط واللہ اعلم .

زکوٰۃ و خیرات سے ہسپتال کے اخراجات پورے کئے جاسکتے ہیں؟

(سوال ۱۸۵) زکوٰۃ کے روپوں سے ہسپتال چلا سکتے ہیں؟ جس سے اسٹاف (کارکنان) کی تنخواہ اور دوائیں وغیرہ خرید کر غرباء کے معالجہ کے لئے وقف کر دیا جائے۔ اس طرح فرد واحد یا چند افراد متفق ہو کر ہسپتال جاری کریں تو کیسا ہے؟

(الجواب) زکوٰۃ کی رقم سے ہسپتال چلانا درست نہیں! زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، کیونکہ ادائے زکوٰۃ کے لئے تملیک شرط ہے (یعنی حقدار کو مالک بنادینا) وہ اس صورت میں موجود نہیں۔ ولا يجوز ان یسبی بالزکاة السجد و کذا الغناطر والسقایات واصلاح الطرقات و کرى الانهار والحج والجهاد و کل ما لا تملیک فیہ فتاویٰ عالمگیری فی المصروف ج ۱ ص ۱۸۸) فقط واللہ اعلم .

(۱) ولا يجوز دفعها الى ولد الغنی الصغير کذا فی التبین ولو کان کبیرا جاز . فتاویٰ عالمگیری الباب السابع فی المصروف ص ۱۸۹

(۲) ومن کان له نصاب فاستغاد فی اثناء الحول من جنبه ضمه الیه وزکاه به (فصل فی الغنم)

(۳) وبشرط ان یکون الصرف تملیکا لا اباحة کما مر لا یصرف الی ابناء نحو مسجد ولا الی کفن مہ وقفا .

در مختار مع الشامی باب المصروف ج ۲ ص ۸۵

کیا زکوٰۃ کی رقم سے اسکول کا سامان خرید سکتے ہیں؟

(سوال ۱۸۶) ایک آدمی اپنی زکوٰۃ کی رقم سے اسکول میں بچوں کے لئے کرسی، تخت وغیرہ بنانا چاہتا ہے۔ اب اس رقم کو کس طرح استعمال کرے؟ اگر خود استعمال نہ کر سکے تو اس کوئی صورت ہے جس سے وہ رقم کو مذکور اسکول میں خرچ کر سکے؟

(الجواب) ادائے زکوٰۃ کے لئے تمایک شرط ہے۔ یعنی زکوٰۃ کے حق دار کو رقم بلا عوض مالک مختار بنا دینا ضروری ہے اور یہ حقیقت مدرسہ و اسکول کے ساز و سامان بنانے میں نہیں پائی جاتی لہذا زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ (۱) ہاں، اگر مستحق زکوٰۃ کو بلا عوض مالک بنا دے پھر وہ اپنی طرف سے بخوشی سامان بنانے کے لئے رقم دے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور اس کو ثواب ملے گا۔ لیکن پہلے سے رقم واپس لینے یا سامان بنا دینے کے متعلق گفتگو نہ کرے، کیونکہ ظاہری لینے دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ (۲) حقیقۃً تملیک شرط ہے! (درمختار وغیرہ) فقط واللہ اعلم۔

خیرات کے حق دار کون ہیں؟

(سوال ۱۸۷) خیرات کس کس کو دے سکتے ہیں؟

(الجواب) نفل خیرات و صدقات سب حاجت مندوں کو دے سکتے ہیں خویش و اقارب مقدم ہیں اور دیندار زیادہ حق دار ہے۔

مدارس و انجمن میں خیرات وغیرہ دینا کیسا ہے؟

(سوال ۱۸۸) مساجد و دارالعلوم اور انجمن میں خیرات دینے کی فضیلت بتلائیں، دوسری جگہوں میں دینے سے اس میں خیرات دینے کی فضیلت اور درجہ کیا ہے؟ بیوا تو جرا۔

(الجواب) مدارس و مساجد اور دینی اداروں میں خیرات دینے کی بڑی فضیلت ہے حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی فرماتے ہیں سب سے بڑی اور اچھی نیکی یہی ہے کہ اشاعت شریعت اور اس کے کسی حکم کو زندہ کرنے کی کوشش کرے بالخصوص ایسے زمانہ میں جس میں شعائر اسلام ناپید ہو چکے ہوں، کروڑوں روپے کا راہ خداوندی میں خرچ کرنا، دوسری نیت سے لاکھ روپے خرچ کرنے کے برابر نہیں ہے۔ (مکتوبات، مکتوب نمبر ۳۸ ج ۱ ص ۶۶) فقط واللہ اعلم۔

زیورات مرہونہ کی زکوٰۃ کس پر ہے:

(سوال ۱۸۹) میرے پاس بارہ تولہ کا گلو بند تھا جس کو گروہی (ربن) رکھ کر روپے لئے تھے۔ چار سال بعد روپے ادا کر کے وہ وصول کیا تو ان چار برس کی زکوٰۃ مجھ پر ہے یا اس پر؟

(۱) ویشرط ان یکون المصروف تملیکاً لا اجابة الخ در مختار مع الشی باب المصروف ص ۸۵ ج ۲۔

(۲) قوله ان الحلیۃ ای فی الدفع الی هذه الاشیاء مع صحة الزکاة قوله ثم یأمره الخ فیکون له ثواب الزکاة وللفقیر ثواب هذه القرب بحر و فی التفریع بتم اشارۃ الی أنه لو أمره اولاً لا یجزی لانه یکون وکیلاً عنه فی ذلک الخ نامی ج ۱ ص ۸۶ باب المصروف

(الجواب) گروی (رہن) دی ہوئی چیز کی زکوٰۃ دینے والے پر ہے نہ رکھنے والے پر۔ (شامی ج ۲ ص ۹)

قرض معاف کرے تو اس سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے یا نہیں؟

(سوال ۱۹۰) ایک آدمی پر میرے پانچ روپے قرض ہیں میں بعد زکوٰۃ اس کو دے دوں تو اس سے زکوٰۃ ادا ہو لی یا نہیں؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اس کا آسان طریقہ یہ ہے کہ پہلے اپنی طرف سے پانچ روپے ادا کر اس کو مالک بنا دیا جائے، پھر وہ بعد قرض ادا کر دے تو اس صورت میں زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور قرض بھی وصول ہو جائے گا! (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قرض کی رقم قرض دار سے زکوٰۃ میں دلوادی جائے؟

(سوال ۱۹۱) ایک آدمی پر میرے چند روپے ہیں۔ ایک مستحق زکوٰۃ کو بہ نیت زکوٰۃ کہہ دو کہ فلاں کے پاس سے اتنے روپے وصول کر لے اور اس آدمی نے میرے کہنے کے مطابق دیئے تو زکوٰۃ ادا ہو لی یا نہیں؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، ”فتاویٰ اسعدیہ“ میں ہے۔

(السوال) فی رجل له علی رجل اخر دين فامر فقير ابقضه منه علی زکوٰۃ او امره ان يدفع الی فقير عینه فهل یحتاج الی نية مقارنة عند الدفع ام یکفی مجرد الامر ویسقط الزکوٰۃ اذا دفعها افتونا؟

(الجواب) نعم یسقط عنه بقبض الفقير من المديون قال فی المحيط الرضوی لو کان له دين علی رجل فامر فقیرا بقبضه عنه عن زکوٰۃ ماله فقبض اجزاء لان قبض المامور بمنزلة قبضه فکانه قبضه بنفسه ثم صرف الیه بنية الزکوٰۃ فیکون مؤدیا العین عن الدين انتهى (فتاویٰ اسعدیہ ج ۱ ص ۱۵ بالمطبعة الخیرية)

کیا زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے زکوٰۃ کا اظہار ضروری ہے؟

(سوال ۱۹۲) مستحق زکوٰۃ کو زکوٰۃ دیتے وقت یہ کہنا کہ یہ زکوٰۃ ہے آیا ضروری ہے یا نہیں؟

(الجواب) زکوٰۃ کے روپے دیتے وقت یہ کہنا ضروری نہیں ہے کہ یہ زکوٰۃ ہے صرف نیت زکوٰۃ کافی ہے بلکہ مستحق کو یہ کہے کہ یہ عطیہ ہے یا قرض دیتا ہوں مگر دل میں زکوٰۃ کی نیت ہو تب بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ شامی میں ہے لان السعبر نية الدافع ولذا جازت وان سماها قرضا او هبة فی الاصح (شامی ج ۲ ص ۸۶ باب المصروف) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قوله ولا فی مرهون ای لا علی المرتهن لعدم ملک الرقبة ولا علی الراهن لعدم الیه کتاب الزکوٰۃ
(۲) واعلم ان اداء الدين عن العین وعن الدين يجوز واداء الدين عن العین، وعن دين سيقض لا يجوز وحيلة الجواز ان يعطى مد بونه الفقير زکاته ثم یا حدها عن دينه قال فی الشامیة تحت قوله واعلم الثانية واداء دين عن دين سيقض كما تقدم عن البحر وهو مالو ابر الفقير عن بعض النصاب ناویا به الا داء عن الباقي د: مختار مع الشامی کتاب الزکوٰۃ ج ۲ ص ۲۷۱

زکوٰۃ کی ادائیگی میں شک ہو تو کیا کرے؟:

(سوال ۱۹۳) زکوٰۃ ادا کی یا نہیں۔ اس میں شک ہو تو کیا کرے؟ دوبارہ ادا کرنا ضروری ہے۔

(الجواب) ہاں دینا ضروری ہے۔^(۱)

ایک ہی شخص کو نصاب کی برابر زکوٰۃ دینا؟:

(سوال ۱۹۴) ایک ہی شخص کو اتنی زکوٰۃ دی جائے کہ وہ مالک نصاب بن جائے تو وہ درست ہے؟

(الجواب) ایک ہی آدمی کو اس قدر زکوٰۃ دینا کہ وہ صاحب نصاب بن جائے یہ مکروہ ہے۔ ہاں مقروض کو اس کے قرض کی برابر یا اس سے بھی زائد رقم دے سکتے ہیں اس میں کوئی کراہت نہیں ہے مگر یہ زائد رقم ایک نصاب کی برابر نہ ہو۔ اسی طرح عیال دار کو اتنی رقم دے سکتے ہیں کہ اگر اواد پر تقسیم کی جائے تو ہر ایک بچہ بچی صاحب نصاب نہ بن سکے اتنی رقم دینا بلا کراہت درست ہے۔ ہاں جب ایک بار نصاب کی برابر رقم دی گئی اور وہ صاحب نصاب بن گیا تو اب دوبارہ دوسری زکوٰۃ کی رقم اس کو نہیں دی جاسکتی۔ درمختار میں ہے (و کرہ اعطاء فقیر نصاباً) او اکثر (الا اذا كان المدفوع اليه (مديوناً او) كان (صاحب عيال) بحيث (لو فرقه. عليهم لا يخص كلام) او لا يفضل بعد دينه (نصاب) فلا يكره (درمختار مع الشامی ج ۲ ص ۹۳ باب المصروف)

زکوٰۃ کی رقم علیحدہ کرنے کے بعد قبل از ادائیگی ضائع ہو جائے؟:

(سوال ۱۹۵) زکوٰۃ کی رقم ادا کرنے کے لئے ایک بٹوے میں علیحدہ رکھی مگر ادائیگی سے قبل ضائع ہو گئی تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا دوسری زکوٰۃ دینی ہوگی۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی اور نہ ساقط! دوبارہ دینی ہوگی۔^(۲) فقط۔ واللہ اعلم بالصواب۔

زانی، حرام نطفہ کے بچہ کو زکوٰۃ دے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۱۹۶) زید کا ایک عورت سے ناجائز تعلق تھا جس سے عورت کو حمل رہ گیا۔ پھر باہم نکاح کر لیا۔ چار ماہ بعد بچہ پیدا ہوا۔ یہ لڑکا زید کا ہے یا نہیں، کیا زید اس کو زکوٰۃ کی رقم دے تو درست ہے؟

(الجواب) شادی کے چھ ماہ بعد سے پہلے بچہ کا تولد ہو تو وہ بچہ شرعاً حرامی ہے مگر جس کے نطفہ کا وہ بچہ ہے وہ شخص اس بچہ وزکوٰۃ کی رقم نہیں دے سکتا اگر دی تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ درمختار میں ہے (كما لا يجوز دفع زكاة الزاني لو لده منه) ای من الزنا (درمختار مع الشامی ج ۲ ص ۹۴ باب المصروف) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ولو شك رجل في الزكاة فلم يدركها ولم يزك فانه يعيدها كذا في المحيط فتاوى عالمگیری كتاب الزكاة مسائل شتى ج ۱ ص ۱۸۰۔

(۲) رجل وجبت عليه زكاة الماتين فأفرد خمسة من ماله ثم ضاعت منه تلك الخمسة لا تسقط عنه الزكاة فتاوى عالمگیری كتاب الزكاة مسائل شتى ج ۱ ص ۱۸۲۔

بینک کی جمع شدہ رقم پر سال گزر جائے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۱۹۷) بینک میں رقم رکھی ہوئی ہے ایک برس اس پر گزر گیا تو زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

(الجواب) اگر صاحب نصاب ہے تو زکوٰۃ واجب ہے! (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب

(سوال) شیرز پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ اگر زکوٰۃ ہے تو منافع پر ہے یا اصل رقم پر ہے یا دونوں پر؟

(الجواب) شیرز پر زکوٰۃ ہے۔ اگر کمپنی تجارت کرتی ہے، مثلاً کپڑا، لوہا، سامان مشنری وغیرہ فروخت کرتی ہے، سیمنٹ بیچتی ہے، بجلی سپلائی کرتی ہے (جیسے الیکٹرک کمپنی) تو شیرز کی اصل رقم (شیرز کی قیمت) اور شیرز کے منافع دونوں پر زکوٰۃ ہے اور اگر کمپنی تجارت نہیں کرتی صرف کرایہ وصول کیا جاتا ہے جیسے ٹرام کمپنی ریلوے کمپنی بس کمپنی تو اس کے شیرز کے منافع پر زکوٰۃ ہے اصل رقم پر زکوٰۃ نہیں۔ (۲)

قرض کے نام سے زکوٰۃ دینا کیسا ہے؟

(سوال ۱۹۸) ایک آدمی جو زکوٰۃ کا حق دار ہے۔ اس کو زکوٰۃ دینے والا کسی مصالحت سے قرض کی رقم کہہ کر زکوٰۃ دے اور نیت بھی زکوٰۃ کی ہے نہ کہ رقم واپس لینے کی تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں جب نیت زکوٰۃ کی ہے نہ کہ رقم واپس لینے کی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ ”فتاویٰ عالمگیری“ میں ہے۔ ومن اعطی مسکینا دراهم و سماً ما هبة او قرضاً ونوی الزکوٰۃ فانها تجزیه۔ وهو الاصح ترجمہ: اور جس کسی نے مسکین کو درہم دیئے بطور قرض اور ہبہ کے۔ اور نیت کر لی زکوٰۃ کی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ یہی اصح ہے (ص ۱۷۱ ج ۱ کتاب الزکوٰۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مکتب میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنے کی ایک صورت:

(سوال ۱۹۹) ہماری بستی کے ہر محلہ میں ایک مکتب ہے جس میں ناظرہ، اردو، دینیات تعلیم الاسلام وغیرہ کی تعلیم ہوتی ہے، اسی قسم کا ایک مکتب ”نور الاسلام“ نامی چل رہا ہے جس میں پانچ سو مقامی بچے تعلیم حاصل کرتے ہیں، مدرسہ کی آمدنی صرف چندہ (جو چھ ہزار ہوتی ہے) ہے اور فی بچہ ماہانہ آٹھ آنے اس طرح کل دس ہزار آمدنی ہو جاتی ہے اور خرچ اٹھارہ ہزار روپے، باقی آٹھ ہزار روپے زکوٰۃ کے پیسوں میں سے خرچ کئے جائیں گے جائز ہے یا نہیں؟ یعنی مذکورہ صورت میں زکوٰۃ کا مصرف مدرسہ ہوگا یا نہیں؟ (الذی قعد ۱۳۹۶ھ)

(الجواب) صورت مسئلہ میں زکوٰۃ کی رقم مدرسہ کی تعمیر اور مدرسین و ملازمین کی تنخواہ میں استعمال کرنا درست نہیں ہے۔ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، (۳) جواز کی صورت یہ ہے کہ فیس بڑھا کر ایک روپیہ یا کم و بیش کر دی جائے اور زکوٰۃ کی رقم

(۱) فأفاد ان النقيب انما يكون بالسكر عملاً بالعرف مقوماً باحدهما ان استوبا ولو بلغ اى احدهما نصاباً دون الآخر تعين ما يبلغ. شامی باب زكاة المال ج ۲ ص ۲۹۹

(۲) اس کا حوالہ باب ما یوجب فی الزکوٰۃ ج ۱ میں چوتھ اور چوتھ مال تجارت ہوانح کے عنوان کے تحت دیکھیں

(۳) ولا يجوز ان یبني بالزکوٰۃ المسجد و کذا القناطر و کل مالا تملیک لہ فتاویٰ عالمگیری فی مصرف

مستحقین طلبہ کو ماہانہ بطور امداد یا وظیفہ دی جائے اور پھر فیس میں وصول کر لی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور اس کے بعد یہ رقم تنخواہ وغیرہ میں خرچ کرنا جائز ہوگا، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ہوائی جہاز کے کرایہ میں زکوٰۃ کے پیسے استعمال کرنا:

(سوال ۲۰۰) ایک آدمی کینیڈا سے معلوم کراتے ہیں کہ میں کچھ مستعمل کپڑے غریبوں کو اللہ تقسیم کرنے کے لئے رنڈیر ہوائی جہاز سے بھجوانا چاہتا ہوں اور اس کے کرایہ میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا چاہتا ہوں تو اس طرح کرائے میں زکوٰۃ کے پیسے استعمال کرنے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) پارسل کے کرایہ میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی اس لئے کہ زکوٰۃ میں تملیک مستحق بلا عوض شرط ہے اور وہ شرط یہاں مفقود ہے۔^(۱) فقط واللہ اعلم۔

زکوٰۃ کے پیسوں سے مکانات تعمیر کر کے غریبوں کو رہنے کے لئے دینا:

(سوال ۲۰۱) ہم لوگوں نے ایک قطعہ زمین پر لیا ہے اور اس میں مکانات تعمیر کر کے غرباء کو معمولی کرایہ سے دینے کا ارادہ کیا ہے اور یہ مکانات زکوٰۃ کی رقم سے تعمیر کئے جائیں گے اور زمین کا کرایہ ہمیں ادا کرنا پڑے گا تو اس طرح مکانات کی تعمیر میں زکوٰۃ کے پیسے استعمال کرنے سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں زکوٰۃ کے پیسوں سے زمین خریدنا یا مکان تعمیر کرنا درست نہیں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اس لئے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے یہ شرط ہے کہ زکوٰۃ کے حق داروں کو بلا شرط عوض مالک بنا دیا جائے اور وہ شرط یہاں مفقود ہے۔

واخرج بالتملیک الا باحة فلا تکفی فیہا فلو اطعم یتیماناً ویا به الزکوۃ لا تجزیہ۔ الی قوله۔ وخرج بالمال المنفعة فلو اسکن فقیراً دارہ سنۃ ناویاً للزکوۃ لا یجزیہ۔ (طحطاوی علی مراقی الفلاح۔ ج ۱ ص ۲۱۳ کتاب الزکوۃ۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جس کی آمدنی قلیل ہو اس کو زکوٰۃ دینا:

(سوال ۲۰۲) میرا بھائی شادی شدہ اور عیالدار ہے، تنخواہ بقدر گزران ہے، کچھ بچتا نہیں ہے بلکہ کبھی قرض ہو جاتا ہے، ایسی حالت میں وہ مستحق زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ میں خفیہ طور پر ان کو زکوٰۃ دوں تو میری زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) بھائی غریب ہو، مالک نصاب نہ ہو یعنی ساڑھے ساٹھ تولہ سونا یا ساڑھے باون تولہ چاندی یا اس کی قیمت کا مالک نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے شامی میں ہے۔ وقید بالولاد لجوازہ لبقیۃ الاقارب کا لاختوۃ

(۱) وشرعاً تملیک جزء مال عیہ الشارع من مسلم فقیر ولومعتوہا غیر ہاشمی ولا مولاہ مع قطع المنفعة عن المملک من کل وجہ درمختار مع الشامی اول کتاب الزکوۃ ج ۲ ص ۳

(۲) ولو دفع الیہ دارا یسکنہا عن الزکاۃ لا یجوز کذا فی الذامدی فتاویٰ عالمگیری۔ باب المصروف ج ۱ ص ۱۹۰

والا اعمام والا خوال الفقراء بل هم اولیٰ لانه صلة وصدقة (شامی ج ۲ ص ۸۶ باب
المصرف) زکوٰۃ کی رقم بہ نیت زکوٰۃ بیہ، تحفہ، عیدی اور انعام کے نام سے بھائی بھانج اور بچوں کو دینے سے زکوٰۃ ادا
ہو جائے گی۔ ومن اعطی مسکیناً دراهم وسمّاها ہبۃً او قرضاً ونوی الزکوٰۃ فانھا تجزیہ وهو
الاصح (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۷۱ کتاب الزکوٰۃ) (قوله ولا یشرط علم الفقیر انها زکوٰۃ علی
الاصح. ولو دفعها الی صیان اقربائه برسم عید او الی مبشر او مہدی الباکورة جاز
الخ. (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۴۱۵ کتاب الزکوٰۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جس کی آمدنی قلیل ہو اس کو زکوٰۃ دینا:

(سوال ۲۰۳) سورت شہر کے کنارے ایک مسلم آبادی ہو گئی ہے، اکثر و بیشتر نادار ہیں، عبادت خانہ کے طور پر ایک
جھونپڑا بنوایا ہے اس میں الحمد للہ پنج وقتہ نماز ہوتی ہے اور مدرسہ بھی چلتا ہے، وہاں کے لوگ مدرس کو تنخواہ دینے کی
استطاعت نہیں رکھتے، اگر لکھ رقم کا چندہ کرتے ہیں تو اتنی رقم نہیں ملتی کہ مسجد و مدرسہ کا خرچ پورا ہو سکے، کیا ایسی حالت
میں زکوٰۃ کی رقم چندہ میں لے سکتے ہیں؟ اگر لیس تو اس کے استعمال کا کیا طریقہ ہوگا؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) زکوٰۃ کے اصل حق دار فقراء، مساکین ہیں، مدارس میں لکھ رقم دینی چاہئے، غریب طلبہ کو دینا افضل ہے لیکن
عام طور پر لوگ مدارس میں زکوٰۃ کی رقم دیتے ہیں اگر ہتھم قبول نہ کرے تو مدرسہ چلانا اور مدرسین کی تنخواہ دینا مشکل
ہو جاتا ہے، اس لئے ایسی مجبوری کی صورت میں بقدر ضرورت زکوٰۃ کی رقم لے کر شرعی حیلہ کر کے مدرسین کی تنخواہ میں
دینے کی گنجائش ہے، (۱) تعمیری کام میں استعمال نہ کی جائے، اس کے لئے لکھ رقم حاصل کی جائے۔ فقط واللہ اعلم
بالصواب۔

سویگہ زمین کا مالک زکوٰۃ لے سکتا ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۰۴) ایک مسلمان کسان کہ جس کے پاس سو ۱۰۰ بیگہ زمین ہے اور زراعت کا ضروری سامان بیل وغیرہ بھی
ہے مگر عیالدار ہونے کی بنا پر کھیتی کی آمدنی سے وہ کسان اپنے بچوں کا تعلیمی خرچ پورا نہیں کر سکتا، ایسی حالت میں اس کا
گاؤں کی ”مسلم ویلفیر سوسائٹی“ کی جانب سے بچوں کے لئے تعلیمی خرچ لینا جس میں زکوٰۃ کی رقم بھی ہوتی ہیں جائز
ہے یا نہیں؟ واضح رہے کہ کبھی کثرت بارش یا قلت بارش کی وجہ سے وہ کسان قرض دار بھی ہو جاتا ہے اور جب پیداوار
اچھی ہوتی ہے تو اس کی آمدنی سے قرض ادا کرتا ہے، تو ایسا کسان زکوٰۃ لینے کا مستحق ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) جب کسان کے پاس کچھ بچا نہیں اور صاحب نصاب نہیں بنتا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، (۲) لیکن سویگہ
زمین رکھتے ہوئے زکوٰۃ کے لئے ہاتھ پھیلا کر اس کی شایان شان نہیں، ایک دو بیگہ زمین بیچ کر اپنی ضرورت میں
استعمال کرے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وقد منان الحیلة ان یتصدق علی الفقیر ثم یا مرہ بفعل هذه الاشياء در مختار مع الشامی باب مصرف

ج ۲ ص ۸۶

(۲) كذا لو كان له حوانیت او دار غلة تساوی ثلاثة آلاف درهم وغلثها لا تكفی له ولعیالہ اختلفوا فیہ قال محمد

بن مقاتل یجوز له اخذ الزكاة فتاویٰ عالمگیری باب مصرف ج ۱ ص ۱۸۹

قرض دار یا کثیر العیال کو نصاب سے زیادہ زکوٰۃ کی رقم دینا:

(سوال ۲۰۵) میں یہاں مسجد میں امام ہوں، مسجد کے مشاہدوں سے گھر کا گذران چلانا مشکل ہے، کثیر العیال اور قرض دار بھی ہوں، ایک شخص مجھے زکوٰۃ کی بڑی رقم دینا چاہتے ہیں تو میں لے سکتا ہوں یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) مسئلہ یہ ہے کہ ایک مستحق زکوٰۃ کو زکوٰۃ کے اتنے پیسے دیئے جائیں جو نصاب سے کم ہوں، اتنا دینا کہ غریب صاحب نصاب اور مالدار ہو جائے مکروہ ہے ہاں اگر وہ شخص قرض دار ہو یا کثیر العیال ہو تو اس کو اتنے پیسے دینا کہ قرض ادا کرنے کے بعد اس کے پاس بقدر نصاب نہ بچے یا اپنے اہل و عیال پر تقسیم کرے تو ہر ایک کو نصاب کی مقدار سے کم پہنچے تو ایسے شخص کو نصاب سے زیادہ دینا ہلاکراہت جائز ہے (وکرہ دفع نصاب او اکثر الی فقیر غیر مادیون) الا ان یکون ذاعیال لو فرقه علیہم لا یصیب کلا نصاب (مجمع الانہر شرح ملتقى الابحر ج ۱ ص ۲۲۵ کتاب الزکوٰۃ) (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۴۱۶ کتاب الزکوٰۃ) لہذا آپ اتنی رقم لے سکتے ہیں کہ قرض کی ادائیگی کے بعد بقدر نصاب آپ کے پاس نہ بچے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

زکوٰۃ کی رقم مکتب میں استعمال کرنے کا ایک طریقہ:

(سوال ۲۰۶) ہمارے گاؤں میں مسلمانوں کے پندرہ گھر ہیں، کھیتی پر سب کا گذران ہے اور کھیتی خراب ہو جانے کی وجہ سے سب کی مالی اور اقتصادی حالت بے انتہا کمزور ہو گئی ہے، بستی میں ایک مسجد اور ایک مکتب ہے، مکتب کے معلم کی تنخواہ ”مجلس خدام الدین“ کی طرف سے آتی ہے اور کچھ رقم گاؤں کے لوگ چندہ کر کے تنخواہ کے ساتھ ان کو دیتے ہیں مگر اب وہ دینا بھی مشکل ہو رہا ہے، ان حالات میں ایک صاحب خیر نے زکوٰۃ کی رقم دی ہے، کیا وہ پیسے معلم کی تنخواہ میں دے سکتے ہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) زکوٰۃ کی رقم میں سے زکوٰۃ دینے والے کی اجازت سے مستحق زکوٰۃ مدرس کو ماہ بہ ماہ بطور امداد کے تھوڑی تھوڑی رقم دیتے رہو تو یہ جائز ہے اور اس صورت میں زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور مدرس کی امداد بھی ہو جائے گی بطور تنخواہ دینا جائز نہیں۔ اور اگر تنخواہ ہی میں دینا ہو تو زکوٰۃ کی رقم کسی غریب مستحق زکوٰۃ کو کسی قسم کے عہد و پیمان کے بغیر بطور تملیک دے دی جائے پھر اس کے بعد اس کو مشورہ دیا جائے کہ اپنی بستی کا مدرسہ بہت غریب ہے اگر تم یہ رقم مدرسہ میں لے دو تو استاذ کی تنخواہ کا انتظام ہو جائے گا اور تم کو اجر عظیم ملے گا، وہ غریب یہ مشورہ قبول کر کے رقم مدرسہ میں دے دے تو اس کے بعد وہ رقم تنخواہ میں دینا جائز ہوگا۔^(۱)

زکوٰۃ کی تقسیم کا کام غیر مسلم کو سپرد کرنا اور غیر مسلم کو زکوٰۃ اور سود کی رقم دینا:

(سوال ۲۰۷) ہمارے یہاں مسلمانوں کی ایک کمیٹی ہے اس کے منتظمین تمام مسلمان ہیں وہ لوگ چندہ میں لے کر رقم اور زکوٰۃ کی رقم بھی وصول کرتے ہیں اور زکوٰۃ کے پیسوں میں آج تک غریب مسلمانوں کو مفت دوا وغیرہ دیتے تھے اور تقسیم کا یہ کام مسلمان ہی کو سپرد کیا جاتا تھا مگر اب ایک غیر مسلم کو ملازم رکھ کر وہ کام اس کو سپرد لیا گیا ہے اب وہ غیر مسلم

(۱) حوالہ چار سال پہلے جس کی آمدنی قلیل بوداغ کے عنوان کے تحت دیکھیں۔

اپنی مرضی سے جس کو چاہتا ہے مفت دوا دیتا ہے حتیٰ کہ غریب حاجت مند مسلمانوں کے ہوتے ہوئے غیر مسلموں کو بھی مفت دوا دیتا ہے، اب دریافت طلب امور یہ ہیں:

(۱) کیا زکوٰۃ جیسے اہم عبادت جو نماز روزہ وغیرہ کی طرح ایک اسلامی فریضہ ہے اس کی تقسیم کا کام غیر مسلم کر سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) زکوٰۃ کے پیسے غیر مسلموں کو محض خوش کرنے کی غرض سے دیئے جائیں تو جائز ہے یا نہیں، اور اس ”کمینی“ کو چندہ میں دینے والوں کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

(۳) بینک کی سودی رقم غریب مسلمانوں کے ہوتے ہوئے غیر مسلم کو دینا جائز ہے؟

(الجواب) زکوٰۃ کی تقسیم کا کام غیر مسلم کو سپرد کرنا جائز نہیں اس میں مسلمانوں کی توہین لازمی آتی ہے اور ایک غیر مسلم کی سرداری مسلمانوں پر ہوگی اور زکوٰۃ کی رقم کا غلط استعمال ہوگا اور زکوٰۃ دہندگان کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور اس کے ذمہ دار ”انجمن“ کے منتظمین ہوں گے۔

درمختار باب العاشر میں ہے (هو "ای العاشر" حر مسلم) بهذا يعلم حرمة تولية اليهود علی الاعمال (قوله هو حر مسلم) ولا يصح ان يكون كافرا لانه لا يلي علی المسلم بالآية بحر والمراد بالآية قوله تعالى ولن يجعل الله للكافرين علی المؤمنين سبيلا (شامی ج ۲ ص ۵۱ کتاب الزکوٰۃ باب العاشر)

غایۃ الاوطار میں ہے، عاشر آزاد ہے مسلمان۔ یعنی نہ غلام ہو نہ کافر اس سے معلوم ہوا کہ یہود کو عامل بنانا حرام ہے (غایۃ الاوطار ج ۱ ص ۴۵۵ باب العاشر)

(۲) زکوٰۃ کے مصروف غریب مسلمان ہیں، کسی بھی نیت سے غیر مسلموں کو آل زکوٰۃ کے پیسے دیئے جائیں گے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی (ولا يصح دفعها لكافر) (مراقی الفلاح مع طحطاوی ص ۴۱۸ بحباب الزکوٰۃ)

(۳) دے سکتے ہیں مگر بہتر نہیں ہے، حاجت مند مسلمانوں کا حق مارنے کے مثل ہے فقط واللہ اعلم

بالصواب۔

واماد کو زکوٰۃ دینا:

(سوال ۲۰۸) میرے پاس زکوٰۃ اور سود کے پیسے ہیں میرا داماد غریب ہے اور مقروض بھی ہے، اس کو یہ پیسے دے سکتا ہوں یا نہیں؟ قرض کی ادائیگی کے بعد وہ بچے ہوئے پیسوں سے اپنے گھر کی مرمت کرنا چاہتا ہے تو وہ کر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر وہ اس کے بعد مالدار ہو جائے تو اس کے لئے زکوٰۃ کے پیسوں سے مرمت کئے ہوئے مکان میں رہنا جائز ہوگا یا نہیں؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) داماد غریب ہو تو زکوٰۃ کے پیسے دے سکتے ہیں^(۱) اور وہ ان پیسوں سے گھر کی مرمت بھی کر سکتا ہے اور وہ مستقبل قریب یا بعید میں مالدار ہو جائے تو اس کے بعد وہ اس گھر کو استعمال کر سکتا ہے اس لئے کہ فی الحال تو وہ غریب

(۱) ويجوز دفعها لزوج ابیه وابنه و زوج ابنته تاتار خانية، شامی باب المصروف ج ۲ ص ۸۲

ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) زکوٰۃ کی رقم میں سے غرباء کے لئے مکان بنوانا۔

(۲) مستحق زکوٰۃ کون ہے؟

(سوال ۲۰۹) چند احباب نے مل کر زکوٰۃ کا روپیہ جمع کیا اور یہ طے کیا کہ اس رقم سے غریب مسلمان جنہیں رہائش کی تکلیف ہے ان کے لئے گھر بنادئے جائیں کیا زکوٰۃ کے روپیہ سے غریب کے لئے گھر بنادینا جائز ہے؟

(۲) زکوٰۃ ادا ہونے کے لئے مستحق ہونے کی تشریح بھی فرمادیں۔ بینواتو جروا۔

(الجواب) جن مستحقین زکوٰۃ کو رہائش کے لئے واقعی مکان کی ضرورت ہے ان کو مکان کی تعمیر کے لئے زکوٰۃ کی رقم دی جاسکتی ہے لیکن ایک ساتھ اتنی رقم نہ دی جائے کہ وہ گھر والوں پر تقسیم کی جائے تو وہ صاحب نصاب بن جائیں، اس کا خیال رکھتے ہوئے تھوڑی تھوڑی اور بقدر ضرورت رقم دیتے رہیں وہ خود ہی مکان بنائیں یا وہ لوگ (یعنی غرباء) اس کام کے لئے جو کمیٹی بنی ہو اس کو رقم حوالہ کر دیں اور کمیٹی والے اپنی نگرانی میں مکانات بنوادیں کمیٹی میں ایک عالم ہو یا کمیٹی والے کسی معتبر عالم کے مشورے سے کام کریں تو بہتر ہے۔^(۱)

(۲) زکوٰۃ کا مستحق وہ شخص ہے جس کے پاس حاجت اصلیہ ضروریہ سے زائد اتمال (زیور، مکان، زمین، اسباب، کتابیں وغیرہ) نہ ہو جس کی قیمت ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر ہو جائے، ایسا شخص زکوٰۃ لینے پر مجبور ہو تو لے سکتا ہے (۲) ”زکوٰۃ کی رقم“ ہے یہ ظاہر کرنا مناسب نہ ہوگا، خویش واقارب کو خفت ہوگی اور برامائیں گے ایسے موقع پر یہ تحفہ کے نام سے بھی دیا جاسکتا ہے، البتہ جس شخص کے متعلق تحقیق نہ ہو کہ وہ زکوٰۃ کا حق دار ہے تو اس سے تنہائی میں تحقیق کر لی جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مدرسہ میں زکوٰۃ اور اس کا مصرف:

(سوال ۲۱۰) ایک شخص مدرسہ میں بچوں کے لئے کھانا پکاتا ہے اور دوسرا شخص بازار سے بچوں کے لئے چاول، گھی، تیل، کنڑی وغیرہ لاتا ہے، زکوٰۃ کے پیسے اس کو بطور اجرت دے سکتے ہیں یا نہیں؟ اسی طرح مدرسہ کا ایک سفیر ہے اس کی اخراجات میں زکوٰۃ کے پیسے استعمال کرنا کیسا ہے؟ اسی طرح زکوٰۃ کی رقم سے کتابیں خرید کر بچوں کو پڑھنے کے لئے دینا اور سال پورا ہونے پر ان سے واپس لے لینا درست ہے یا نہیں؟ پانی اور بجلی کا بل زکوٰۃ کی رقم سے ادا کریں، اسی طرح مکان کا ٹیکس ادا کریں تو جائز ہے یا نہیں؟ زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) زکوٰۃ کی رقم اجرت (کسی کام کے بدلہ) میں دینا درست نہیں ہے، مزدوری اور کرایہ میں بھی نہیں دی جاسکتی، سفیر کے اخراجات میں اور کھانے پینے میں یہ رقم صرف نہیں ہو سکتی، مستحق زکوٰۃ کو بلا عوض دی جائے، زکوٰۃ کی رقم سے کتب خانہ کے لئے کتابیں خریدنا بھی جائز نہیں، بجلی، پانی اور مکان کے ٹیکس میں استعمال کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ

(۱) اگر زکوٰۃ کی رقم سے گھر بنا کر غریب کو دے دیا جاوے تو زکوٰۃ ادا ہو جائیگی۔

(۲) هو فقیر وهو من له ادنی شئ ای دون نصاب او قدر نصاب غیر نام مشغوق فی الحاجة در مختار مع الشامی باب الصرف ج ۲ ص ۳۳۹

ہوئی، طلباء کو دے کر مالک بنا دیا جائے اور وہ اپنے لئے کتابیں خرید لیں اور واپس لینے کی شرط نہ ہو۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جس مدرسہ میں زکوٰۃ کی رقم جمع رہتی ہو وہاں زکوٰۃ دینا:

(سوال ۲۱۱) بعض مدارس میں زکوٰۃ کے پیسے تقریباً تیس چالیس ہزار روپے جمع ہو جاتے ہیں تو ایسے مدرسہ میں زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) ارباب مدرسہ کو زکوٰۃ کی رقم اسی سال کام میں لے لینی چاہئے مدرسہ میں چاہے کتنی ہی زکوٰۃ ہو دینا منع نہیں ہے، البتہ سالہا سال جمع رکھتے ہوں ایسے مدارس میں نہیں دینا چاہئے، جہاں کام میں صرف کی جاتی ہو اور ضرورت ہو جس دینی چاہئے۔

سفیر کا زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا:

(سوال ۲۱۲) چندہ کے لئے جانے والے بعض سفیر مالدار ہوتے ہیں، وہ اپنے ذاتی پیسے ختم ہو جانے کی وجہ سے چندہ میں آئی ہوئی زکوٰۃ کی رقم استعمال کرتے ہیں اور گھر پہنچ کر صرف شدہ رقم اپنی طرف سے جمع کر دیتے ہیں تو اس طرح کر سکتے ہیں یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) زکوٰۃ کی رقم سفیر خرچ نہیں کر سکتا اس کو چاہئے کہ گھر سے منگوا لے یا کسی سے قرض لے لے۔ فقط واللہ اعلم

موجودہ زمانہ میں سادات کو زکوٰۃ دینا:

(سوال ۲۱۳) ایک سید ہے وہ مقروض اور پریشان ہے، ملازمت کی آمدنی کے سوا کوئی دوسری آمدنی نہیں ہے۔ ایسے سید کو زکوٰۃ، فطرہ لینا جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ فی زمانہ جب کہ اسلامی بیت المال نہیں ہے اور لوگ اس بارے میں غفلت برتتے ہیں اس لئے ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہونا چاہئے۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) زکوٰۃ اور فطرہ سید کو مجبوری میں بھی لینے اور دینے کی اجازت نہیں ہے، اسی پر فتویٰ ہے، حدیث میں اس کو اوساخ الناس کہا گیا ہے (یعنی لوگوں کا میل کچیل کہا گیا ہے) اور حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ صدقات محمد (ﷺ) اور آل محمد کے لئے حلال نہیں ہیں۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان هذه الصدقات انما هي اوساخ الناس وانها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد۔ رواہ مسلم (مشکوٰۃ شریف ص ۱۶۱ باب من لا تحل له الصدقة) اس حدیث میں سادات کے لئے حرمت زکوٰۃ کی علت اوساخ الناس بیان فرمائی ہے، بیت المال سے ان کے لئے وظائف کا مقرر ہونا بیان نہیں فرمایا، اور یہ علت آج بھی قائم ہے، اس لئے ان کے لئے حرمت زکوٰۃ کا حکم آج بھی باقی ہے اور اسی میں احتیاط بھی ہے اور سادات کرام کا احترام و اکرام بھی ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت حسنؑ نے بچپن کے زمانہ میں صدقہ کی ایک کھجور منہ میں ڈال لی تو

(۱) وبشرط ان يكون الصرف تملیكا لا ابا حة كما مر لا بصرف الى بناء نحو مسجد قال في الشامية تحت قوله نحو مسجد كبناء القناطر والسقايات واصلاح الطرقات وكرى الانهار والحج والجهاد وكل مالا تملیک فيه در مختار مع الشامی باب الصرف ج ۲ ص ۳۴۳

آپ ﷺ نے ان کے منہ سے نکلوا دی اور فرمایا ہم صدقہ نہیں لھاتے ہیں۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال اخذ الحسن بن علی تمرۃ من تمر الصدقات فجعلها فی فیه فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کخ کخ لیطر حھا ثم قال اما شعرت انا لا ناکل الصدقة (مشکوٰۃ شریف ص ۱۶۱ باب من لا تحل له الصدقة)

درمختار میں ہے۔ (ولا الی بنی ہاشم) ثم ظاهر المذهب اطلاق المنع وقول العینی والہاشمی یجوز لہ دفع زکوٰۃ لمثلہ صوابہ لا یجوز (درمختار مع الشامی ج ۲ ص ۹۱ کتاب الزکوٰۃ باب المصروف)۔ یعنی اور نہیں جائز ہے زکوٰۃ دینا بنی ہاشم کو۔ الی قولہ۔ پھر ظاہر مذہب یہ ہے کہ بنی ہاشم کو زکوٰۃ دینا مطلقاً ممنوع ہے، خواہ بنی ہاشم، بنی ہاشم کو دے یا کوئی غیر دے اور ہر زمانہ میں ممنوع ہے اور عینی نے جو کہا کہ جائز ہے ہاشمی کو کہ زکوٰۃ دے اپنے مثل یعنی ہاشمی کو تو صحیح یہ ہے کہ نہیں جائز ہے، کذا فی النہر (غایۃ الاوطار ترجمہ درمختار ج ۱ ص ۴۸۰) وھکذا فی کتب الفقہ۔

لہذا صاحب حیثیت اور اہل خیر حضرات کو لازم ہے کہ وہ سادات کی اللہ رقوم سے امداد کریں اور ان کو مصیبت و تکلیف سے نجات دلائیں کہ بڑے اجر و ثواب کا کام ہے اور حضور ﷺ کے ساتھ صحیح محبت کی دلیل ہے ورنہ مواخذہ کا اندیشہ ہے مزید تائید کے لئے حضرات علماء کبار اور مفتیان عظام کے فتاویٰ ملاحظہ ہوں۔

دارالعلوم دیوبند کے سابق مفتی اعظم مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ کا فتویٰ:

(۱) (سوال ۳۶۳) جن سید کا کنبہ بہت ہو اور وہ نابینا حاجت مند ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) حنفیہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق اور ظاہر الروایۃ کے مطابق سید کو کسی حال میں زکوٰۃ دینا درست نہیں ہے۔ ثم ظاهر المذهب اطلاق المنع فقط (فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ج ۶ ص ۲۱۲)

(۲) (سوال ۴۱۶) عام طور سے مشہور ہے کہ زکوٰۃ و صدقہ کا مال آل محمد ﷺ کے لئے حرام ہے۔ حال میں ایک صاحب نے یہ فرمایا کہ ایسا مال آل محمد ﷺ کے لئے بعض حالات میں مباح ہے اور اندریں باب علماء نے فتویٰ دے دیا ہے دریافت طلب امر یہ ہے کہ کن حالات میں مال زکوٰۃ و صدقہ سادات بنی فاطمہ کے لئے حرام ہے اور اگر مباح ہے تو کن حالات میں؟

(الجواب) مفتی بہ مذہب یہی ہے کہ سادات کو اس زمانہ میں بھی زکوٰۃ اور صدقات واجبہ مثل چرم قربانی و صدقہ فطر وغیرہ دینا حرام ہے اور زکوٰۃ وغیرہ ادا نہ ہوگی حدیث میں ہے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان هذه الصدقات انما هی اوساخ الناس وانھا لا تحل لمحمد ولا لآل محمد۔ رواہ مسلم اور درمختار میں ہے ولا الی بنی ہاشم الخ ثم ظاهر المذهب اطلاق المنع۔ وھکذا فی الشامی۔

پس یہ قول صحیح نہیں ہے جو کہ کسی نے کہا ہے کہ بعض حالات میں مباح ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ج ۶ ص ۲۳۹)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کا فتویٰ۔

(سوال ۳۹) سید صاحب نصاب ہو اور اس کی اعزہ میں غریب محتاج ہوں اور کوئی ذریعہ ان کی امداد کا بجز زکوٰۃ کے

نہ ہو ایسی حالت میں سید صاحب نصاب واپنے اعز و غریب کو زکوٰۃ میں سے دینا درست ہے یا نہیں؟ تاکہ ان کی حاجت روائی ہو جاوے، اسی طرح دیگر اقوام شیخ، مغل، پٹھان، صاحب نصاب اگر کسی غریب سید کو زکوٰۃ میں سے دے دیں تو درست ہے یا نہیں؟ کیونکہ آج کل سیدوں کی حالت بوجہ نہ ہونے ذریعہ معاش کے بہت سقیم ہو رہی ہے اور بیت المال بھی نہیں ہے کہ جس سے امداد کی جاوے، مفصل بدلائل حدیث و فقہ ارقام فرمادیں۔

(الجواب) بنی ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز ہے نہیں خواہ دینے والا بھی بنی ہاشم سے ہو یا اور کوئی ہو۔ لقولہ علیہ السلام لا بی رافع مولی القوم من انفسہم وانہا لا تحل لنا الصدقة اور وہ فی التیسیر عن ابی داؤد و الترمذی واللفظ لہما والنسانی وفی الہدایۃ ولا تدفع الی بنی ہاشم الخ قلت ولا تغتر بما یدکر من جوازہا لہم لسقوط عرضہا وهو الخمس لانہ قیاس فی مقابلة النص او لا ثم هذا القیاس نفسہ لا تتم لانہ علیہ السلام علل حرمتہا بکونہا او ساخ الناس لا بتعویض الخمس فلما لم یکن علة لم یلزم من ارتفاع الخمس ارتفاع حرمة الزکوٰۃ فتأمل حق التامل اور خدمت سادات کی بدایہ و صدقات نافلہ سے ممکن ہے اور وہ ان کے لئے حلال ہے۔ وفی الہدایۃ بعد الروایۃ المذكورۃ بخلاف التطوع فقط (امداد ج ۱ ص ۱۷۰) (امداد الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۷، ص ۲۸ مطبوعہ پاکستان ج ۲ ص ۲۹ مطبوعہ دیوبند)

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ کا فتویٰ

(۱) (جواب دوم) رائج اور قوی مذہب یہی ہے کہ بنی ہاشم کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ابو عصر کی وہ روایت جو انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کی ہے مفتی نہیں ہے، پس سید کو زکوٰۃ نہیں دینی چاہئے۔ الخ (کفایت المفتی ج ۳ ص ۲۵۷ جلد چہارم)

(۲) (جواب ۳۴۳) سید کو زکوٰۃ و عشر کاروپہ یا غلہ دینا درست نہیں، ہاں حیلہ کر کے دیا جائے تو مضائقہ نہیں۔ حیلہ کی صورت یہ ہے کہ کسی غریب کو یہ کہہ کر دے دیا جائے کہ فلاں سید کو دینا تھا مگر وہ سید ہے اس کے لئے زکوٰۃ جائز نہیں، لہذا تم کو دیتے ہیں۔ اگر تم یہ کل یا بعض اس کو بھی اپنی طرف سے دے دو تو بہتر ہے اور وہ لے کر دے دے تو سید کے لئے جائز ہے (کفایت المفتی ص ۲۷۲ جلد چہارم) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۳ رجب المرجب ۱۴۰۲ھ۔

زکوٰۃ کی رقم سے کپڑے کی سلائی کی اجرت ادا کرنا:

(سوال ۲۱۳) میں زکوٰۃ کے پیسے سے کپڑا خریدتا ہوں اور اس کو سلا کر یتیم خانہ لے جا کر یتیم بچوں کو دے دیتا ہوں۔ کیا زکوٰۃ کی رقم سے سلائی کی اجرت دے سکتا ہوں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) اگر یتیم خانہ کے بچوں کا ناپ لے کر ان کی مرضی کے مطابق کپڑا سلوایا گیا اور وہ لباس شرعاً ممنوع نہ ہو تو ہر صورت میں زکوٰۃ کی رقم سے سلائی کی اجرت ادا کرنے کی گنجائش ہے کہ معطیٰ لہ کے حق یہ سلائی کپڑے کے عین میں اضافہ کے حکم میں ہے، مگر بے خطر صورت یہ ہے کہ مستحق کو کچا کپڑا اور رقم دے دی جائے کہ وہ اپنی مرضی کے مطابق سلوا لے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

زکوٰۃ کی رقم جمع کر کے اس میں سے قرض دینا:

(سوال ۲۱۵) ہمارے یہاں ایک کمیٹی ہے، کمیٹی کے اراکین زکوٰۃ کی رقم چندہ میں جمع کرتے ہیں اور جمع شدہ رقم میں سے غرباء کو غیر سودی قرض دیتے ہیں تاکہ وہ اپنے گزران کے لئے چھوٹا موٹا کاروبار شروع کر سکیں اور قرض کا دینے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ ان کو قرض ادا کرنے کی فکر رہے گی تو محنت اور توجہ سے کام کریں گے، تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ کمیٹی کا یہ طریقہ کار صحیح ہے یا نہیں؟ خلاصہ فرمائیں، مینواتو جروا۔

(الجواب) یہ طریقہ صحیح نہیں ہے، قابل ترک ہے، زکوٰۃ کی رقم جمع کر کے اس میں سے قرض دینا جائز نہیں ہے، جن لوگوں کی رقمیں ہیں ان کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اور کمیٹی کے ممبر اس کے ذمہ دار ہوں گے، زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے یہ شرط ہے کہ زکوٰۃ کی رقم مستحق زکوٰۃ کو بلا کسی عوض مالک بنا کر دے دی جائے۔

درمختار میں ہے (ہی تملیک) خرج الا باحة فلوا طعم یتیمًا ناویا الزکوٰۃ لا یجزیہ الا اذا

دفع الیہ المطعوم کما لو کساہ (درمختار مع شامی ص ۳ ج ۲ کتاب الزکوٰۃ)

اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ قرض دینے کی صورت میں تملیک پائی نہیں جاتی کمیٹی والے بھی اس نیت سے دیتے ہیں کہ بعد میں اس سے یہ رقم وصول کرنا ہے، لہذا یہ طریقہ واجب ترک ہے، اور یہ بات بھی خیال میں رہے کہ زکوٰۃ کی رقم مستحقین زکوٰۃ میں جلد از جلد تقسیم کر دی جائے تاکہ لوگوں کی زکوٰۃ ادا ہو جائے، قرض دینے کے لئے لہذا رقم کا انتظام کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم۔

نابالغ بچے کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟:

(سوال ۲۱۶) ایک نابالغ بچہ ہے جس کا باپ غریب اور مستحق زکوٰۃ ہے اس کو زکوٰۃ کی رقم دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں، کیا وہ نابالغ بچہ مالک بن سکتا ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) اگر نابالغ عاقل اور سمجھدار ہو، قبضہ کو سمجھتا ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور جو بچہ بہت چھوٹا ہو قبضہ کو نہ سمجھتا ہو اور لین دین کے قابل نہ ہو تو ایسے بچے کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، ہاں اگر بچہ کا ولی اس کی طرف سے قبضہ کر لے تو ادا ہو جائے گی، درمختار میں ہے دفع الزکوٰۃ الی صبیان اقاربہ برسم عید..... جاز (قوله الی صبیان اقاربہ) ای العقلاء والا فلا یصح الا بالدفع الی ولی الصغیر (درمختار و شامی ص ۹۶ ج ۲ باب المصرف قبیل باب صدقة الفطر)

نیز شامی میں ہے (قوله تملیکاً) وفی التملیک اشارۃ الی انہ لا یصرف الی معنون وصی غیر مراهق الا اذا قبض لهما من یجوز له قبضہ کالاب والوصی وغیرہما ویضرب الی مراهق یعقل الاخذ کما فی المحيط قہستانی وتقدم تمام الکلام علی ذلک اول الزکوٰۃ (شامی ص ۸۵ ج ۲ باب المصرف)

عمدۃ الفقہ میں ہے: اور اگر زکوٰۃ کے مال پر چھوٹے لڑکے نے قبضہ کر لیا اور وہ قریب الملوغ ہے تو جائز ہے اور اسی طرح اگر ایسے لڑکے کو دیا جو قبضہ کرنے کو سمجھتا ہے یعنی پھینک نہیں دیتا یا کوئی دھوکہ دے کر اس سے نہیں لے لے

کاتب بھی جائز ہے اور کم عقل فقیر کو دیا تب بھی جائز ہے۔ (عمدة الفقہ ج ۳ ص ۱۳۷) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسجد مدرسہ کی تعمیر میں زکوٰۃ استعمال کرنا:

(سوال ۲۱۷) مسجد وغیرہ کی تعمیر میں زکوٰۃ کی رقم لی جاسکتی ہے؟ اور اگر کوئی تعمیر میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرتا ہے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے مستحق زکوٰۃ کو بلا کسی عوض مالک بنانا شرط ہے تملیک کے بغیر زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی تعمیر کاموں میں استعمال کرنے کی صورت میں زکوٰۃ تملیک نہیں ہوتی لہذا مسجد ہو یا مدرسہ اس کی تعمیر میں زکوٰۃ کی رقم استعمال کرنا جائز ہے نہیں ہے۔

درمختار میں ہے (لا) یصرف (الی بناء) نحو (مسجد) ولا الی (کفن میت وقضاء دینہ) (درمختار) شامی میں ہے (قوله نحو مسجد) کبناء القناطیر والسقایات واصلاح الطرقات وکری الا نهار والحج وکل مالا تملیک فیہ (درمختار و شامی ص ۸۵ ج ۲ باب المصروف) فتاویٰ عالمگیری میں ہے ولا يجوز ان یبني بالزکوٰۃ المسجد وکذا القناطیر والسقایات واصلاح الطرقات وکری الا نهار والحج والجهاد وکل مالا تملیک فیہ الخ (فتاویٰ عالمگیری ص ۱۸۸ ج ۱ باب المرن) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کپڑوں کے پارسل وصول کرنے کے لئے ڈاک خانہ میں زکوٰۃ کی رقم دینا:

(سوال ۲۱۸) بیرون ملک سے غرباء و مساکین کو تقسیم کرنے کے لئے مستعمل کپڑے آتے ہیں مستعمل کپڑے کا پارسل وصول کرنے کیلئے ڈاکخانہ میں پیسے دینا پڑتے ہیں زکوٰۃ کی رقم ڈاکخانہ میں دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہوگی؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) صورت مذکورہ میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اس لئے کہ زکوٰۃ میں تملیک مستحق بلا عوض شرط ہے اور وہ یہاں مفقود ہے لہذا اس کے لئے دوسرا انتظام کیا جائے زکوٰۃ کی رقم اس میں استعمال نہ کیا جائے۔ (باب المصروف)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

زکوٰۃ کی رقم غیر مستحق کو دے دی گئی تو وہ کیا کرے:

(سوال ۲۱۹) ایک شخص صاحب نصاب ہے اور مستحق زکوٰۃ نہیں ہے دوسرے شخص نے اس کو مستحق زکوٰۃ سمجھ کر زکوٰۃ کی رقم دی، اس نے ہدیہ یا تحفہ سمجھ کر رقم لے لی، بعد میں اس کو یہ خیال ہوا کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے تو اب یہ شخص کیا کرے؟ کیا اس کے لئے اس کا استعمال جائز ہے یا جس نے رقم دی ہے اس کو واپس کر دے یا وہ رقم کسی مستحق کو دے دے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) جس نے رقم دی ہے اس سے تحقیق کرے اگر وہ کہے کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے تو صاف کہہ دے کہ میں مستحق زکوٰۃ نہیں ہوں اور رقم اسے واپس کر دے اگر دینے والے سے تحقیق کرنا دشوار اور مشکل ہو اور یقین یا ظن غالب ہو کہ یہ

زکوٰۃ کی رقم ہے تو اس کے لئے اس کا استعمال حلال و طیب نہیں، ممکن ہو تو دینے والے کو واپس کر دے یا صدقہ کر دے، شامی میں ہے ولا یتردد الو لدوالغنی وهل یطیب له فیہ خلاف واذا لم یطب قبل یتصدق وقیل یرد علی المعطى اه (شامی ص ۹۳ ج ۲، تحت قوله ولو دفع بلا تحر باب المصرف) فقط والله اعلم بالصواب .

مقروض کو زکوٰۃ دینا بہتر ہے یا غریب کو:

(سوال ۲۲۰) ایک شخص مقروض ہے، قرض کی ادائیگی کی کوئی سبیل نہیں قرض خواہوں کے مطالبوں سے بہت پریشان ہے، باوجود کوشش کے اپنا قرض ادا نہ کر۔ کالئے مقروض کو زکوٰۃ دینا بہتر ہے یا غریب کو جس کو صرف اپنے پیٹ کی فکر ہے اور یہ مقروض دو فکروں میں جکڑا ہوا ہے، اپنے اہل و عیال کا نفقہ اور قرض خواہوں کا مطالبہ، امید ہے کہ وضاحت فرمائیں گے، بینواتو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں مقروض کو قرض کے بوجھ سے نجات دلانا بہتر ہے، غریب بہت محتاج ہو تو بقدر ضرورت اس کی بھی مدد کی جائے، عالمگیری میں ہے ومنها الغارم وهو من لزمه او كان له مال على الناس لا يمكنه اخذه والدفع الى من عليه الدين اولی من الدفع الى الفقير (عالمگیری ج ۱ ص ۸۸ باب فی المصارف) فقط والله اعلم بالصواب .

لڑکے کے پاس رقم ہو مگر اس کی والدہ محتاج غریب ہو تو اس کی والدہ کو زکوٰۃ دینا کیسا ہے؟

(سوال ۲۲۱) ایک شخص کا انتقال ہو گیا اس کی بیوہ عورت اور دو لڑکے اور ایک لڑکی ہے، عورت کے پاس ایک زمین ہے اس پر مکان بنانا چاہتی ہے مگر غریب محتاج ہے کچھ رقم نہیں ہے، اس عورت کو زکوٰۃ کی رقم دینا کیسا ہے؟، ایک شخص نے عورت کے بیٹے کو رکشا خریدنے کے لئے بیس ہزار روپے دیئے ہیں وہ رقم اس لڑکے کے پاس موجود ہے، تو اس حالت میں اس لڑکے کی والدہ کو زکوٰۃ کی رقم دے سکتے ہیں یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں بیس ہزار روپے لڑکے کو ہی دیئے ہوں اور لڑکے نے وہ رقم اپنے ہی پاس رکھی ہو اپنی والدہ کو مالک بنا کر نہ دیئے ہوں اور اس کی والدہ غریب محتاج ہو تو ایسی صورت میں اس عورت کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز ہے،^(۱) البتہ یہ خیال میں رہے کہ یکمشت اتنی رقم نہ دی جائے جس سے وہ عورت صاحب نصاب بن جائے، مکان بنانے کے لئے وقتاً فوقتاً تھوڑی رقم دیتے رہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) جس مدرسہ میں زکوٰۃ کے مصارف نہ ہوں اس مدرسہ میں زکوٰۃ دینا کیسا ہے؟

(۲) زکوٰۃ سے قرض ادا کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۲۲۲) کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ ہمارے یہاں انگلینڈ میں کئی دینی مدرسے قائم ہو چکے ہیں

وبجوز صرفها الى الأب المعسر وان كان ابنه موسر اكذافي شرح الطحاوی فتاویٰ عالمگیری باب المصرف ج

اور دارالعلوم کی طرح تمام انتظامات موجود ہیں، ان مدرسوں میں طالب علم تعلیم کے ساتھ ساتھ رہائش بھی رکھتے ہیں، انٹینڈ کے علاوہ باہر دوسرے ملکوں سے طلبہ دینی تعلیم حاصل کرنے کے لئے یہاں آتے ہیں، مدرسہ میں طلبہ کی رہائش کے ساتھ کھانے اور تمام ضروریات کا بھی انتظام ہوتا ہے، طلبہ چونکہ تمام خود کفیل اور مالدار ہوتے ہیں اس لئے تمام طلبہ اپنے تمام اخراجات مثلاً رہائش کھانے پینے اور کتابوں کے تمام اخراجات برداشت کرتے ہیں مدرسہ پر ان کا کوئی بوجھ نہیں ہوتا، اس حالت میں اب پوچھنا یہ ہے کہ ایسے مدارس میں زکوٰۃ و صدقات واجبہ دینا کیسا ہے؟

اس کے علاوہ اگر کوئی ایسا ادارہ اس لئے زکوٰۃ و صدقات کو وصول کرتا ہو کہ وہ مقروض ہے اور قرض ادا کرنے کے لئے وہ لوگ زکوٰۃ و صدقات وصول کریں تو اس کے لئے وصول کرنا جائز ہے یا نہیں، مینواتو جروا۔

(الجواب) آپ کے ملک میں غرباء و مساکین ہوں تو ان کو زکوٰۃ و صدقات اس قدر دینا درست ہے کہ وہ صاحب نصاب نہ بن جائیں، دوسرے ملکوں میں جہاں زکوٰۃ صدقات کے حق دار ہوں زکوٰۃ و صدقات کی رقم بھیجی جاسکتی ہے، جس مدرسہ میں زکوٰۃ کا مصرف نہ ہو۔ یعنی زکوٰۃ لینے کے حق دار نہ ہوں تو اس مدرسہ میں زکوٰۃ نہیں دینی چاہئے، اور اہل مدرسہ کو زکوٰۃ کی رقم وصول بھی نہ کرنا چاہئے۔

ایسا مدرسہ مقروض ہے تو قرض ادا کرنے کے لئے براہ راست زکوٰۃ و صدقات کی رقم نہ دی جائے نہ رقم سے قرض ادا کیا جائے، اگر اہل مدرسہ زکوٰۃ و صدقات واجبہ وصول کر کے اس سے قرض ادا کریں گے تو لوگوں کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے مستحق زکوٰۃ کو باعوض مالک بنانا شرط ہے، (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مکان خریدنے کی وجہ سے مقروض ہے تو اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں؟

(سوال ۲۲۳) ایک شخص کرایہ کے مکان میں رہتا ہے مکان مالک گھر خالی کرنے کا تقاضا کر رہا ہے اس شخص نے اس پریشانی کی وجہ سے ایک چھوٹا سا گھر ادھار خریدا ہے، گھر اس کی ضرورت کے بقدر بلکہ کم ہے اس کے پاس جو سونا تھا وہ بیچ کر مکان کے قیمت میں لگا دیا اور جو نقد رقم تھی وہ سب دے دی مگر اب بھی مکان کا قرضہ باقی ہے، اور اب اس کے پاس ایسی کوئی چیز نہیں ہے جسے بیچ کر وہ اپنا قرضہ ادا کر سکے گو اس کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز ہے؟ تاکہ وہ جلد اپنا قرضہ ادا کر سکے، جواب عنایت فرمائیں، مینواتو جروا۔

(الجواب) صورت مسئلہ میں جو مکان خریدا ہے وہ بقدر ضرورت ہے اور قرض ادا کرنے کے لئے سونا بیچ کر دے دے تھی وہ سب دے دی اور اس شخص کے پاس ضرورت سے زائد ایسی کوئی چیز بھی نہیں ہے جسے بیچ کر وہ اپنا قرض ادا کر سکے تو ایسی صورت میں اس شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وبتشرط ان يكون الصرف تملیكا لا اباحة كما مر لا يصرف الى بناء مسجد ولا الى كفن ميت وقضاء دينه
در مختار مع الشامی باب المصروف ج ۲ ص ۸۵

(۲) ومنها الغارم وهو من لزمه دين ولا يملك نصاباً فاضلاً عن دينه فتاویٰ عالمگیری باب المصروف
ج ۱ ص ۱۸۸

ایک شخص نے قرض مانگا، زکوٰۃ کی نیت سے قرض دیا بعد میں مقروض نے رقم واپس کر دی تو اس رقم کا کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۲۴) ایک ضرورت مند مستحق زکوٰۃ نے ایک دوست سے قرض لیا، قرض دینے والے نے زکوٰۃ کی نیت سے قرض دیا، کچھ مدت کے بعد مقروض نے وہ رقم واپس کی، قرض دینے والے نے کہا میں نے ہدیہ دیا تھا، مقروض نے لینے سے انکار کیا اور رقم چھوڑ کر چلا گیا اب اس رقم کا کیا کرے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) اگر وہ شخص رقم نہ لے اور واپس کر دے تو اس کی اجازت سے کسی اور مستحق زکوٰۃ کو وہ رقم دے دی جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

ایضاً:

(سوال ۲۲۵) بکر زید کے پاس قرض لینے کی ارادہ سے آیا، زید نے اس وقت قرض کے نام سے رقم دی مگر بکر درحقیقت مستحق زکوٰۃ تھا، اس لئے زید نے رقم دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کر لی، ایک مدت کے بعد بکر وہ رقم واپس کرنے آیا، زید نے رقم لینے سے انکار کیا مگر بکر رقم رکھ چلا گیا، بکر نے جو رقم واپس کی اس کا کیا حکم ہے؟ کیا یہ واجب التصدق ہے یا بکر اس کا مالک ہے؟ اگر زید وہ رقم صدقہ کر دے تو بکر کی اجازت لینا ضروری ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) اگر مناسب ہو تو مقروض (بکر) سے صاف کہہ دیا جائے کہ میں نے رقم دیتے وقت ہی زکوٰۃ کی نیت کر لی تھی لہذا رقم واپس نہ کرو، اور اس کے باوجود بھی واپس کرنے پر مصر ہو تو کہہ دیا جائے کہ تم جسے چاہو دو، اور اگر اس کے باوجود بھی وہ شخص (بکر) رقم واپس کر دے تو چونکہ معطلی (زید) کی نیت کے مطابق اسی وقت زکوٰۃ ادا ہو گئی ہے لہذا اس کی اجازت لے کر وہ رقم صدقہ کر دی جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایک مستحق زکوٰۃ کو کتنی رقم دینا مکروہ ہے:

(سوال ۲۲۶) فقیر کو زکوٰۃ کی رقم بقدر نصاب یا اس سے زیادہ دینا کیسا ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) زکوٰۃ کی اتنی رقم ایک فقیر کو دے دینی مکروہ ہے کہ قرضوں کی ادائیگی اور اہل و عیال میں سے ہر شخص کو نصاب سے کم دینے کے بعد فقیر کے پاس نصاب کامل بچ جائے، درمختار میں ہے (و کرہ اعطاء فقیر نصاباً) او اکثر (الا اذا كان) المدفوع الیه (مد یونا او) کان (صاحب عیال) بحیث (لوفرقة علیہم لا یخص کلاً) او لا یفضل بعد دینہ (نصاب) فلا یکرہ فتح (درمختار مع رد المحتار ۹۳/۲، باب المصروف) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بھائی کو زکوٰۃ دینا:

(سوال ۲۲۷) میرا ایک بھائی شادی شدہ اور عیال دار ہے ان کی تنخواہ ساڑھے تین سو روپے ہے، گزران کے بعد کچھ بچت نہیں ہوتی مقروض ہو جاتا ہے، ایسی حالت میں ہم خفیہ طور پر ان کو زکوٰۃ کی رقم بھیج سکتے ہیں یا نہیں؟ اور وہ:

بھائی زکوٰۃ کا مستحق ہے یا نہیں، بینواتو جروا۔

(الجواب) بھائی غریب ہو صاحب نصاب نہ ہو (یعنی ساڑھے سات تولہ سونا یا ساڑھے باون تولہ چاندی یا حاجت اصلیہ سے زائد اتنی مالیت کا سامان کا مالک نہ ہو) تو اسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں، زکوٰۃ کی رقم بیت زکوٰۃ، بدیہ و تحفہ اور عیدی کے نام سے بھائی کو یا ان کے بچوں کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اور اگر بھائی صاحب نصاب ہو تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ ومن اعطی مسکینا دراهم و سما ہاہبہ او قرضاً ونوی الزکوٰۃ فانہا تجزیہ و هو الاصح (فتاویٰ عالمگیری مصری ج ۱ / ص ۱۷۱ کتاب الزکوٰۃ) ولو دفعها الی صبیان اقربانہ برسم عید اوالی مبشر او مہدی الباء کورۃ جاز (طحطاوی ص ۳۹۲ کتاب الزکوٰۃ) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

رقوم زکوٰۃ فقراء کو دینا افضل ہے یا یتیم خانہ میں:

(سوال ۲۲۸) زکوٰۃ کی رقوم یتیم خانہ میں دی جائے یا عام فقراء کو، از روئے ثواب افضل کیا ہے؟ بینواتو جروا۔
(الجواب) جس جگہ زیادہ ضرورت ہو اور جہاں دینی و مذہبی تعلیم و تبلیغ کی خدمت انجام دی جا رہی ہو وہاں زکوٰۃ صرف کی جائے، ایسے ہی اہل قربت جو زکوٰۃ کے مستحق ہوں ان کو دینے میں زیادہ ثواب ہے، والا فضل فی الزکوٰۃ والفطر والنذور الصرف اولاً الی الاخوة والاخوات ثم الی اولادہم (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۹۰) و کرہ نقلہا بعد تمام الحول لبلد آخر لغير قريب واحوج واورع وانفع للمسلمین بتعلیم (طحطاوی ص ۳۹۲ باب المصروف) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نانا کو زکوٰۃ دینا:

(سوال ۲۲۹) ایک شخص کے پاس زکوٰۃ کی رقم (دو سو ڈالر) ہے وہ اپنے نانا کو یہ رقم دینا چاہتا ہے، کیا اس طرح زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟ کیونکہ نانا مقروض ہے، کیا اس رقم سے قرض کی ادائیگی درست ہے؟ اگر درست نہ ہو تو قرض کی ادائیگی کی کوئی اور تدبیر تحریر فرمادیں، بینواتو جروا۔

(الجواب) نانا اور نواسا کا آپس میں ایک دوسرے کو زکوٰۃ دینا درست نہیں اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، ہدایہ میں ہے کہ اپنے باپ، دادا، نانا، مانی وغیرہ کو نیز اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد وغیرہ کو زکوٰۃ دینا درست نہیں۔ ولا یدفع المزکی زکوٰۃ مالہ الی ابیہ اوجدہ وان علا ولا الی ولدہ وولد ولدہ وان سفل (ہدایہ ج ۱ ص ۱۸۶ باب من یجوز دفع الصدقات الیہ ومن لا یجوز)

لہذا ذی حیثیت نواسے کے لئے ضروری ہے کہ اپنی خالص کمائی سے اپنے مقروض و حاجت مند نانا کی امداد کر کے انہیں قرض کے بوجھ سے سبکدوش کر کے اور اہل قربت پر خرچ کر کے دو گنا ثواب کا حق دار بنے، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

سادات کو زکوٰۃ دینا:

(سوال ۲۳۰) سید لڑکیوں کا نکاح قاضی، شیخ یا خان برادری میں ہوا ہے، کیا پھر بھی وہ سادات کی اولاد شمار ہوگی؟ ان

وزکوٰۃ دینا کیسا ہے جب کہ وہ صاحب نصاب نہیں ہیں، مینواتو جروا۔

(الجواب) سید باپ کی اولاد بھی سید ہے، غیر سید سے مناکحت کی وجہ سے سیادت ختم نہیں ہوتی پس ان کو زکوٰۃ دینا درست نہیں، لیکن سادات کی قدر و منزلت اور حضور ﷺ سے رشتہ و تعلق کا پاس و لحاظ رکھ کر صدقات نافلہ، ہدیہ تحفہ دے کر ان کی امداد ضروری ہے، (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

سادات کے نواسے کو زکوٰۃ:

(سوال ۲۳۱) ایک سیدہ لڑکی (جو رشتہ میں میری بہن ہے) کا نکاح شیخ برادری میں ہوا ہے، اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہے اور اس کی تین اولاد ہے جن میں سے ایک لڑکا (یعنی میرا بھانجہ) ملازمت کے ذریعہ ڈھائی تین سو روپے کماتا ہے، اسی میں تینوں کا بہ مشکل گزاراں ہوتا ہے ایسی صورت میں اس عورت (یعنی میری بہن) کو زکوٰۃ کی رقم دے سکتے ہیں۔

(الجواب) آپ اپنی ہمشیرہ (جو سیدہ ہے اس) کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے، ولا الی بنی ہاشم (الی قولہ) ثم ظاهر المنہب اطلاق المنع قال الشامی یعنی سواء فی ذلک کل الا زمان وسواء فی ذلک دفع بعضهم الی بعض (شامی ۲/ص ۹۰)

البتہ اپنے بھانجے (جو شیخ برادری سے متعلق ہونے کی وجہ سے شیخ شمار ہوتا ہے اس) کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں جب کہ وہ صاحب نصاب نہ ہو۔ من كانت امها علوية مثلاً و ابوها عجمي يكون العجمي كفوا لها وان كان لها شرف ما لان النسب للآباء ولهذا جاز دفع الزكاة اليها (ایضاً ۲/۳۳۸ کتاب النکاح باب الکفاءة) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

سید کے داماد کو زکوٰۃ دینا:

(سوال ۲۳۲) سیدہ کی لڑکی (جو میری دوسری بہن ہے جس) کا نکاح قاضی برادری میں ہوا ہے اس کا شوہر ملازمت سے ریٹائرڈ ہے جسے بطور پنشن سو روپے ملتے ہیں، اس کا ایک لڑکا یہاں سے دو سو روپے بھیجتا ہے کیا اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں؟

(الجواب) آپ کی ہمشیرہ جو سادات کی اولاد میں سے ہے اس کو زکوٰۃ دینا درست نہیں، اس کا شوہر (یعنی آپ کا بہنوئی) اور اس کا لڑکا سید نہیں، لہذا ان کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں جب کہ صاحب نصاب نہ ہوں (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بھانج کو زکوٰۃ:

(سوال ۲۳۳) میرا ایک چچا زاد بھائی جو سید ہے لیکن اس کی عورت سیدہ اور صاحب نصاب نہیں، جس کی آٹھ اولاد

(۱) وجازت التطوعات من الصدقات وغلة الارفاق لهم ای لبني هاشم در مختار مع الشامی باب المصروف ج ۲

ہے، ان کی جائیداد گروی میں ہے جوں توں کر کے نذران ہوتا ہے، کیا میں چچا زاد بھائی کی عورت کو (جو سیدہ نہیں) زکوٰۃ دے سکتا ہوں، مینواتو جروا۔

(الجواب) آپ کے چچا زاد بھائی کی عورت جو سیدہ نہیں اور صاحب نصاب بھی نہیں (یعنی قرض منہا کرنے کے بعد ساڑھے ساٹھ تولہ سونا یا ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر روپیہ یا سامان کی مالک نہیں) تو وہ مستحق ہے ات زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

سادات کا آپس میں زکوٰۃ لینا دینا:

(سوال ۲۳۴) میری ہمشیرہ (جو سیدہ ہے اس) کا نکاح پٹھان برادری میں ہوا ہے، میرے بہنوئی اس کا نان نفقہ ادا نہیں کرتے، اس کی دولڑکیاں ہیں جن میں سے ایک شادی شدہ ہے اور میری ہمشیرہ دو تین امراش میں بھی مبتلا ہیں تو کیا اس کے علاج کے لئے زکوٰۃ سے امداد کر سکتا ہوں۔

(الجواب) زکوٰۃ سے نہیں بلکہ صدقات نافلہ، ہدایا وغیرہ کے ذریعہ امداد کرنا آپ کا اخلاقی فریضہ ہے۔ وجازت التطوعات من الصدقات وغلة الا وقاف لهم ای لبني هاشم (درمختار مع الشامی ۲/ ص ۹۱ باب المصروف)

مال زکوٰۃ سے تنخواہ دینا:

(سوال ۲۳۵) دیہات کے مکاتب جن میں گاؤں کے صرف چھوٹے بچے دینی تعلیم حاصل کرتے ہیں، ان مکاتب میں کھانے پینے کا انتظام نہیں اور مدرسوں کو چندہ کر کے تنخواہ دی جاتی ہے، کیا ایسے مکاتب میں زکوٰۃ و صدقات کی رقم دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(الجواب) اہل بستی کو چاہئے کہ اپنی اولاد کی دینی تعلیم کا انتظام بذات خود حسب حیثیت کریں، عطیات کی رقوم سے تنخواہ دی جائے، زکوٰۃ کی رقم تنخواہ میں دینا جائز نہیں اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ (قولہ لشخص مخصوص) هو ای یكون فقيراً ونحوه من بقية المضارف غیر ہاشمی ولا مولاہ بشرط قطع المنفعة عن المملک من کل وجه لله تعالیٰ (طحطاوی ص ۲۸۹ کتاب الزکوٰۃ)

شرعی حیلہ کی گنجائش اس وقت ہے جب کہ اس کے بغیر چارہ کار نہ ہو، حالانکہ دیہات کے باشندے زراعت پیشہ ہونے کے ساتھ ان کی ایک معتد بہ مقدار بغرض تجارت، بیرون ممالک میں مقیم بھی ہوتی ہے ایسے لوگوں سے رابطہ قائم کر کے استمداد کریں، اہل دیہات بھی اپنے بچوں کی تعلیم کے لئے شرعی حیلہ کر کے زکوٰۃ و فطرہ کی رقوم استعمال کریں گے تو فقراء و مساکین کا کیا ہوگا؟ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مال زکوٰۃ سے والد مرحوم کا قرض ادا کرنا:

(سوال ۲۳۶) میرے والد صاحب کا انتقال ہوئے نو مہینے گزر چکے ہیں، مرحوم کے انتقال سے پہلے کا قرض جو ان کے ذمہ تھا ۳۰۰۰۰ روپے ہیں جو چار الگ الگ افراد کا قرض ہے، والد صاحب نے ترکہ میں کوئی چیز نہیں چھوڑی ہے

اور میرے پاس بھی کوئی بینک بیلنس یا سونا نہیں ہے، فی الحال جماعت نے رہنے کے لئے مکان دیا ہے اور ایک کرایہ کی دوکان میرے پاس ہے جس سے گھر کے اخراجات پورے ہوتے ہیں میری مالی حالت کمزور ہے اس بناء پر میں اسی صاحب خیر سے زکوٰۃ کی رقم لے کر والد صاحب کا قرض ادا کر دوں تو میرے لئے یہ رقم لینا کیسا ہے؟

(الجواب) حامد اومصلیٰ و مسلمان۔ صورت مسئلہ میں آپ کے والد مرحوم کا قرض ہے اور اس کی ادائیگی کا کوئی انتظام نہیں ہے، والد مرحوم نے قرض ادا کیا جائے ایسا کچھ چھوڑا نہیں ہے اور نہ آپ کی حیثیت قرض ادا کرنے کے قابل ہے، نقد رقم ہے نہ سونا چاندی ہے مال تجارت (عطر کیسٹ) ہے مگر وہ نصاب سے کم ہے اور حاجت اصلیہ سے زائد اتنا سامان نہیں ہے جو نصاب کے برابر ہو سکے، اور قرض خواہوں کا مطالبہ بہت شدید ہے ایسی حالت میں آپ کو زکوٰۃ کی رقم یا نقد رقم مل جاتی ہو تو وہ رقم لے کر آپ اپنے والد مرحوم کا قرض ادا کر سکتے ہیں، جتنی رقم آپ کو ملے وہ آپ اپنے پاس جمع نہ رکھیں فوراً قرض ادا کرتے رہیں۔ مذکورہ حالات میں آپ پر مرحوم والد کا قرض ادا کرنا ضروری نہیں ہے، قرض ان پر تھا آپ پر نہیں، قرض خواہوں کو آپ سے مطالبہ نہیں کرنا چاہئے، لیکن اگر وہ اس کے لئے تیار نہ ہوں اور آپ سے مطالبہ کرنے اور قرض وصول کرنے پر ہی مصر ہوں تو آپ اپنا وقار قائم رکھتے ہوئے مندرجہ بالا صورت اختیار کر سکتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ سید عبدالرحیم الاجپوری، راندیر، ۱۴۱۶ھ ۲۲ ذی الحجہ۔

سوتیلی والدہ کو زکوٰۃ دینا:

(سوال ب/ ۲۳۷) سوتیلی والدہ کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں؟ جواب مرحمت فرمائیں۔ بیوا تو جروا۔ (الجواب) سوتیلی والدہ (والد کی منکوحہ) نہ اصول میں داخل ہے نہ فروع میں اور نہ اس کے ساتھ زوجیت کا رشتہ ہے، لہذا سوتیلی والدہ کو زکوٰۃ دینے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں بشرطیکہ وہ مستحق زکوٰۃ ہو۔ شامی میں ہے وجوز دفعها لزوجہ ابیہ وابنہ وزوج ابنتہ تاتارخانیۃ (شامی ص ۸۶ ج ۲، باب المصروف تحت قوله والی من بینہما ولاد)

یعنی شرح کنز میں ہے۔ ولایدفع ایضاً الی اصلہ وہم الالباء والامہات وان علا وہم الاجداد والجدات من قبل الاب والام و کذا لا یدفع الی فرعہ وہم الاولاد وان سفلی وہم الاولاد الاولاد و کذا لا یدفع الی زوجتہ بالا تفاق۔ کذا لا تدفع الزوجۃ الی زوجها عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ وبہ قال احمد رحمہ اللہ فی الاصح الخ (عینی شرح کنز ص ۷۹ ج ۱ باب المصروف) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

باب ما يتعلق في صدقة الفطر

صدقۃ فطر کی مقدار بشکل قیمت بیرون ہند کے لئے:

(سوال ۲۳۸) بیرونی ممالک سے اعزہ و اقارب اپنے فطرے کی ادائیگی کے لئے ہندوستان لکھتے ہیں، یہاں احتیاجاً چار سیر گئے ہوں یا اس کی قیمت ادا کی جاتی ہے، اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ باہر والوں کے فطرے ہندوستان میں ادا کرنے کے لئے وہاں کے غلہ کی قیمت کے مطابق دینے پڑیں گے یا اپنے یہاں کے غلہ کی قیمت کے مطابق؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) افریقیوں کی طرف سے فطرے عمدہ نوع کے گئے ہوں بنگالی وزن سے پونے دو سیر ۱۱ دینے جائیں۔ یا افریقہ کے حساب سے اس قدر گئے ہوں کی قیمت دی جائے۔ ہاں اگر یہاں کے گئے ہوں کی قیمت زیادہ ہوتی ہو تو یہاں کے حساب سے ادا کرے۔ بہتر یہی ہے کہ گئے ہوں دے دے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کیا مکان یا جائیداد کا مالک صدقۃ فطر لے سکتا ہے؟

(سوال ۲۳۹) صدقۃ فطر لینے والے کے پاس رہنے کا مکان اور زمین کس قدر ہو تو صدقۃ فطر لے سکتا ہے؟
(الجواب) قرض چھوڑ کر رہائش کا مکان اور کاشتکاری کی زمین کے علاوہ دوسری زمین اور مکان کا مالک ہو یا حادثہ اسلیہ کے علاوہ سامان اور جائیداد ہو۔ جس کی قیمت بقدر نصاب ہو تو صدقۃ فطر واجب ہو جائے گا۔ اور اس کے لئے صدقۃ فطر اور زکوٰۃ لینا جائز نہیں۔ رہائشی مکان اور کاشتکاری زمین داخل نصاب نہیں۔^(۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مکان اور زمین کا مالک اگر تنگ دست ہو تو صدقۃ فطر لے سکتا ہے؟

(سوال ۲۴۰) ایک آدمی کے پاس رہائش کا گھر اور کاشتکاری زمین اس قدر ہے جس کی آمدنی سے نذران نہیں ہوتا۔ مید الفطر کے دن تنگی رہتی ہے تو اب یہ شخص فطر دے سکتا ہے؟
(الجواب) ہاں لے سکتا ہے۔^(۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) قوله ويقوم في البلد الذي المال فيه فلو بع عبدًا للتجارة في بلد آخر يقوم في البلد الذي فيه العبد . سامی باب زكاة العتم ج ۲ ص ۲۸۶

(۲) هو فقير وهو من له ادنى شئ من اى دور نصاب او قدر نصاب غير نام مستغرق الحاجة قال في الشامية تحت قوله مستغرق الحاجة كدار السكبي وعبد للخدمة وثياب البذلة وآلات الحرفة الخ درمختار مع النامی باب المصروف ج ۲ ص ۳۳۹ وصدقۃ الفطر كما الزكاة في المصارف درمختار مع النامی قبل باب الصوم ج ۲ ص ۳۶۹

(۳) وكذا لو كان له حوائت او دار غلة تساوى ثلاثة آلاف درهم وغلته لا تكفى لقوته وقوت عياله يجوز صرف الزكاة اليه من قول محمد رحمه الله تعالى . فتاوى عالمگیری باب المصروف ج ۱ ص ۱۸۹

فطرہ کی ادائیگی کی صورت:

(استفتاء ۲۴۱) فطرہ گےہوں سے ادا کرے؟ کنٹرول کے نرخ سے یا بازار کے؟ رقم ادا کرے تو سہولتی قیمت یا بازاری قیمت سے؟

(الجواب) جو گےہوں کھائے وہ فطرہ میں دے دے۔ رقم ادا کرے تو بازاری قیمت سے۔ کنٹرول کی قیمت معتبر نہیں ہاں جو کنٹرول کے گےہوں کھاتا ہے وہ کنٹرول کی قیمت ادا کرے اور وہ ایسے شخص کو قیمت دے کہ جس کو کنٹرول سے گےہوں ملتا ہو۔^(۱)

خلاصہ کہ اس قدر رقم دی جائے کہ فطرہ دینے والا جو گےہوں کھاتا ہو، غریب بھی وہ گےہوں خریدنا چاہے تو اس قیمت سے بآسانی خرید سکے۔ لہذا اس کے پاس کنٹرول کی پر مٹ نہ ہو۔ اس کو بازاری قیمت سے رقم ادا کرے۔ بہتر یہی ہے کہ گےہوں دیئے جائیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

افریقہ وغیرہ بیرون ممالک والوں کا فطرہ یہاں پر کس گےہوں سے ادا کیا جائے:

(استفتاء ۲۴۲) بیرون ممالک کے باشندے اپنے خویش واقارب پر فطرہ کی ادائیگی کے لئے لکھتے ہیں کہ ہماری طرف سے اتنے فطرے ادا کریں۔ احتیاطاً چار سیر گےہوں یا اس کی قیمت دی جاتی ہے اب دریافت طلب بات یہ ہے کہ ان کے فطرے کی قیمت یہاں پر کس قیمت سے ادا کی جائے۔ یہاں کی قیمت سے یا وہاں کی قیمت سے؟

(الجواب) ان کے فطرے عمدہ قسم کے گےہوں بنگالی وزن پونے دو سیر سے ادا کرے یا وہاں کے حساب سے گےہوں کی قیمت دی جائے۔ اگر یہاں کے گےہوں کی قیمت زیادہ ہوتی ہو تو یہاں کے حساب سے ادا کرے۔ بہتر یہی ہے کہ گےہوں دے دے اور قیمت دے تو وہ قیمت لگائے جس میں صدقہ لینے والے غریبوں کا فائدہ ہو۔^(۲)

فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

صدقہ فطر کے حق دار:

(استفتاء ۲۴۳) جو کوئی صدقہ فطر لیوے اس کے پاس کس قدر مکان وزمین ہو تو وہ حق دار ہو سکتا ہے؟

(الجواب) قرض وضع کرنے کے بعد رہائش کے لئے مکان، گزارے کے لئے زمین اور حوائجِ اصلیہ کے علاوہ جو سامان ہو اگر اس کی قیمت ایک نصاب کے برابر نہیں ہے تو وہ زکوٰۃ یا صدقہ فطر لے سکتا ہے۔^(۳) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۱) وجاز دفع القیمۃ فی زکاة وعشر و حراج و فطرہ و بدر در مختار مع الشامی باب زکاة العنم ج ۲ ص ۲۸۵۔

(۲) ایضاً۔

(۳) و صدقۃ الفطر کالزکاة فی المصارف و فی کل حال قال فی الشامیۃ تحت قوله فی المصارف ای المذکورہ فی کتاب الصدقات در مختار مع الشامی صدقۃ الفطر ص ۳۶۹ ہو فقیر و هو من له ادنی شئی ای دون نصاب او قدر نصاب۔ ہر نام مستغرق الحاجۃ قال فی الشامیۃ تحت قوله مستغرق الحاجۃ کذا لا لیسکنی و عبید الخدمۃ و تیاب الخ۔ الات الحرفۃ الخ۔ الشامی باب المصروف ج ۲ ص ۳۲۹۔

صدقہ فطر کس پر واجب ہے اور کس پر نہیں؟

(استفتاء ۲۴۴) صدقہ فطر کس پر واجب ہے۔ جس نے روزے نہ رکھے ہوں اس پر واجب ہے۔
(الجواب) قرض وضع کرنے کے بعد جس کے پاس ساڑھے سات تولہ سونا یا ساڑھے باون تولہ چاندی یا حوائج اصلیہ سے زائد ایسی چیزیں ہوں۔ جن کی قیمت انصاب کے برابر ہو اس پر صدقہ فطر واجب ہے خواہ وہ تجارتی اسباب نہ ہو اور اس نے روزے نہ رکھے ہوں تب بھی اس پر صدقہ فطر واجب ہے نہ ادا کیا ہو تو اب دے دے۔ جب تک وہ ادا نہ کرے بری الذمہ نہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

صدقہ فطر کی ادائیگی کے لئے بازار کی قیمت کا اعتبار ہوگا:

(سوال ۲۴۵) صدقہ الفطر میں نصف ساع گےہوں (تقریباً پونے دو کلو) دیا جاتا ہے، اب اگر اس کی قیمت دینا چاہیں تو دیسی گےہوں جس کی قیمت ایک من (۲۰ کلو) کی فی الحال پچپن روپے سے ساٹھ روپے تک ہیں، اور کنٹرول (راشن) کے گےہوں جس کی سرکاری قیمت اٹھارہ روپے ہے، مسئلہ نظر سے یہ گذرا کہ اگر گندم دیتا ہوں تو تقریباً پونے دو کلو ادا کئے جائیں چاہے وہ عمدہ ہو یا ادنیٰ (ردی) لیکن اگر قیمت دینا چاہیں تو عمدہ گےہوں کی قیمت دینی ہوگی، تو اب کس حساب سے صدقہ فطر ادا کیا جائے؟ بازار میں جو درمیانی قسم کے گےہوں ملتے ہیں جن کی قیمت چھتیس ۳۶ روپے فی من ہے اس کی قیمت ادا کی جائے یا عمدہ قسم کے گےہوں کا اعتبار کیا جائے یا کنٹرول کے گندم کی قیمت کا؟ یاد رہے کہ آج کل لوگ اکثر راشن ہی کے گےہوں کھاتے ہیں۔ اگر گندم کے علاوہ کوئی غلہ مثلاً جوار باجرہ، چاول دے تو وہ کتنا دیا جائے؟ بینو اتوجروا۔ ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۹۵ھ (آجھو ضلع بھروچ)

(الجواب) صدقہ فطر میں اصل تو یہ ہے کہ گےہوں وغیرہ غلہ دیا جائے، غلہ اعلیٰ قسم کا ہو یا اوسط یا ادنیٰ، جو بھی دیا جائے صدقہ فطر ادا ہو جائے گا، قیمت ادا کرنی ہو تو بازاری دام سے ادا کرنی ہوگی۔ یہ ضروری نہیں کہ اعلیٰ قسم کے گےہوں کی قیمت ہو، اوسط اور ادنیٰ قسم کے گےہوں کی قیمت بھی معتبر ہے مگر قیمت ہو بازاری گندم کی۔ کنٹرول (راشن) کی قیمت معتبر نہیں۔ فقیر کے ہاتھ میں اتنی رقم پہنچی چاہئے کہ اگر وہ اس کے گےہوں خریدنا چاہے تو پونے دو کلو گےہوں بازار میں مل جائیں، (۱) کنٹرول (راشن) کے حساب سے قیمت دی جائے گی تو بازار سے اتنے گےہوں نہیں ملیں گے اور کنٹرول سے حاصل کرنے کے لئے پاس (راشن کارڈ) ہونا ضروری ہے، اور کارڈ، ہر فقیر کے پاس ہوتا نہیں، اس لئے کنٹرول کے دام سے حساب لگانا اور اس کے مطابق قیمت ادا کرنا صحیح نہیں ہے، میں نے یہاں پر بازار کے درمیانی (۳۶-۰۰ روپے من والے گندم) کے اعتبار سے ۳/۱۵ (تین روپے پندرہ پیسے) بتلائے ہیں اور احتیاطاً ۲۵-۳ یا اس سے بھی زیادہ دینا افضل لکھا ہے۔

(۱) ودفع القيمة ای الدرہم افضل من دفع العین علی المذهب المفتی بہ جوہرۃ وبحر عن الطہیریۃ وهذا فی السعدۃ فی الشدۃ فدفع العین افضل کما لا یحقی قال فی الشامیۃ تحت قوله ودفع القيمة اطلقها فشمیل فیہ الحنطۃ وغیرہا الخ۔ قوله علی المذهب المفتی بہ مقابلہ ما فی المضمرات من ان دفع الحنطۃ افضل فی احوال کلہا سواء کانت الام شدۃ ام لا لان فی هذا موافقۃ السنۃ وعلیہ الفتویٰ در مختار مع الشامیٰ باب صدقۃ الفطر ج ۲ ص ۳۶۶

گندم کے علاوہ اور کوئی غلہ باجرہ، چاول وغیرہ دیا جائے تو اس میں گیسوں کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ یعنی جس قدر نصف صاع گیسوں کی قیمت ہو اتنی قیمت کا دوسرا غلہ دیا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۳۔ رمضان المبارک ۱۳۹۵ھ۔

باپ بالغ اولاد کی طرف سے صدقۃ فطر ادا کرے تو کیا حکم ہے؟:

(سوال ۲۳۶) کیا فرماتے ہیں مفتیان عظام اس بارے میں کہ جس طرح کسی دوسرے شخص کی زکوٰۃ اس کی اجازت اور اس کے کہے بغیر ادا نہیں ہوتی کیا یہی حکم صدقۃ فطر کا بھی ہے یا کچھ فرق ہے؟ یہاں عام طور پر باپ اپنی بالغ اولاد کی طرف سے، اسی طرح زوج اپنی زوجہ کی طرف سے صدقۃ فطر ادا کر دیتا ہے تو اس طرح صدقہ ادا ہوگا یا نہیں؟ یا بالغ اولاد کا باپ کو اور زوجہ کا زوج کو وکیل بنانا یا یہ کہنا کہ ”میری طرف سے آپ ادا کر دینا ضروری ہے؟“ بیوقوفانہ جواب۔

(الجواب) ہاں یہی حکم صدقۃ فطر کا بھی ہے کہ اجازت ضروری ہے لیکن چونکہ صدقۃ فطر کی مقدار قلیل اور معلوم ہے، اس لئے بیوی اور اولاد کی طرف سے جو اس کے عیال (زیر کفالت) میں ہیں ادا کر دیتا ہے اور عادتاً اس کی اجازت ہوتی ہے اس لئے استحساناً جائز ہے..... ولو ادى عنهما بلا اذن اجزا استحساناً للاذن عادة ای لوفی عیالہ والا فلا قہستانی عن المحيط فلیحفظ (درمختار ج ۲ ص ۱۰۳) (قوله ولو ادى عنهما) ای عن الزوجة والوالد الكبير وقال فی البحر وظاهر الظہیریۃ انه لو ادى عن فی عیالہ بغیر امرہ جاز مطلقاً بغیر تقييد بالزوجة والوالد الخ (قوله اجزا استحساناً) وعليه الفتوى الخ (شامی ص ۱۰۳ باب صدقۃ الفطر)

بخلاف زکوٰۃ کے کہ اس کی مقدار نامعلوم اور کثیر ہوتی ہے، بغیر کہے ادا کرنے کی عادت نہیں ہے، اس لئے اجازت اور وکالت ضروری ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

صاع کا وزن اور صدقۃ فطر کی صحیح مقدار:

(سوال ۲۳۷) صدقۃ فطر کی مقدار میں حدیث میں نصف صاع من بریا صاعاً من تمر آتا ہے، صاع کی مقدار گرام کے اعتبار سے کتنی ہوتی ہے؟ صاحب فیروز اللغات نے صاع کی مقدار تین سو چونتیس ۳۳۳ تولہ لکھی ہے (ص ۷۷) اور حضرت مولانا عبد الشکور لکھنوی رحمہ اللہ نے علم الفقہ جلد چہارم ص ۴۹۷ میں یہ تحریر فرمایا ہے ”صاع کی مقدار تقریباً دو سیر ڈیڑھ پاؤ“ اس اعتبار سے نصف صاع ایک سیر تین چھٹانک ہوا۔ عمومی طور پر صدقۃ فطر کی مقدار کتابوں میں پونے دو سیر آدمی چھٹانک لکھی گئی ہے (بہشتی زیور) اور علم الفقہ کی تحریر کے اعتبار سے ایک سیر تین چھٹانک ہوتی ہے ان دونوں میں کافی فرق معلوم ہوتا ہے، احتیاطی پہلو پر بحث نہیں، حد فاصل معلوم کرنا ہے۔ بیوقوفانہ جواب۔

(الجواب) صدقۃ فطر میں اسی تولہ کے سیر سے پونے دو سیر گیسوں دینے چاہئیں نصف صاع کے ایک کلو پانچ سو چھتر گرام ہوتے ہیں، زکوٰۃ کی مقدار نصاب سو پانچ تولہ سونا یا ساڑھے چھتیس تولہ چاندی معتبر نہیں، یہ تحقیق حضرت مولانا عبد الشکور لکھنویؒ کی ہے، علم الفقہ میں اسی کو اختیار کیا گیا ہے، اس کے متعلق حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب نور

اللہ مرقدہ تحریر فرماتے ہیں۔ ”چاندی کے نصاب میں یہاں کے وزن سے جو مقدار بیان کی گئی ہے یعنی چھتیس تولہ پانچ ماشہ چار رتی۔ یہ مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ کی تحقیق پر مبنی ہے۔ میرے خیال میں اس میں ایک بنیادی فروگزاشت ہو گئی ہے۔ میرے نزدیک صحیح مقدار پون تولہ دو ماشہ سے کم نہیں، اسی طرح سونے کے نصاب اور پھر صاع کی مقدار میں بھی فرق ہو جائے گا۔ فقیر محمد کفایت اللہ کان اللہ له دہلی ۱۴ ذی الحجہ ۱۳۶۱ھ (از کتاب العشر والزکوۃ ص ۳ مصنفہ مولانا عبدالصمد رحمانی)

مفتی اعظم عارف باللہ مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ کا فتویٰ

مولانا عبدالحی اور صاع:

(سوال ۲۴۸) مولوی عبدالحی صاحب کثی شرح وقایہ نے زکوۃ کے باب میں لکھا ہے کہ مثقال تین ماشہ ایک رتی کا ہوتا ہے اس اعتبار سے صاع کا وزن دو سیر کیا رہ تولہ چھ ماشہ کا ہوتا ہے اور نصف صاع کا ایک سیر پانچ تولہ نو ماشہ کا ہوا، یہ غلط ہے یا صحیح؟

(الجواب) یہ وزن جو مولانا عبدالحی نے مثقال کا لکھا ہے یہ درہم کا وزن ہے اور اس میں کسر رتی کی چھوڑ دی گئی ہے۔ اور وزن مثقال کا ۴ ماشہ ہوتا ہے جیسا کہ عموماً مشہور ہے اور علماء دہلی نے یہی وزن شمار کیا ہے، غیاث المغات میں بھی اسی کو صحیح کہا ہے، مثقال بالکسر نام ایک وزن کا کہ ساڑھے چار ماشہ کا ہوتا ہے الخ (ترجمہ غیاث اللغات) پس بناء علیہ ۲۰ مثقال کو جو کہ وزن صاع کا ہے ساڑھے چار ماشہ میں ضرب دینے سے تین ہزار دو سو چالیس ماشہ ہونے ان کے تولہ بنائے تو ۲۰ تولہ ہونے۔ اسی ۸۰ پر اس کو تقسیم کرو تو تین سیر ڈیڑھ پاؤ بوزن اسی صاع کا وزن ہوا یہی یہاں معمول ہے اور یہی صحیح ہے، وزن سیر سے بھی حساب کیا گیا ایسا ہی نکلتا ہے اور صدقہ فطر میں احتیاط اسی میں ہے۔ فقط (فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ج ۶ ص ۳۰۴۔ ج ۶ ص ۳۰۵) مزید تفصیل اور وضاحت کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ج ۶ ص ۳۱۵ سوال نمبر ۵۷۳ اور ج ۶ ص ۳۱۹ اور (مقادیر شرعیہ در اوزان ہندیہ ص ۱۰ تا ص ۱۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

رمضان سے پہلے صدقہ فطر ادا کرنا:

(سوال ۲۴۹) صدقہ فطر کی ادائیگی کا وقت کیا ہے؟ عام طور پر کتابوں میں لکھا ہے کہ عید الفطر سے پہلے رمضان میں ادا کرے تو بھی جائز ہے، سید الملت حضرت مولانا مفتی سید محمد میاں صاحب رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ ”دینی تعلیم کا رسالہ“ نمبر ۱۱ کے ص ۸۱ پر اس کے متعلق حسب ذیل عبارت تحریر فرمائی ہے۔ ”اگر کوئی شخص عید سے پہلے رمضان شریف میں صدقہ فطر ادا کر دے تو یہ بھی جائز ہے لیکن اگر رمضان سے بھی پہلے مثلاً شعبان میں یا جب میں ادا کرے تو جائز نہیں۔“ اور حاشیہ میں ہے ”جیسے زکوۃ کے بارے میں گذر چکا ہے کہ مالک نصاب ہونے کے بعد سال پورا ہونے سے پہلے کوئی شخص اس سال کی زکوۃ ادا کرے تو وہ جائز ہے، لیکن ابھی نصاب کا مالک نہیں ہوا تھا کہ زکوۃ ادا کر دی تو وہ زکوۃ نہیں مانی جائے گی بلکہ اس کی طرف سے نقلی خیرات ہوگی۔“

مگر علم الفقہ جلد چہارم میں اس کے بالکل برعکس عبارت ہے، وہ تحریر فرماتے ہیں:

(۹) صدقۃ فطر کا قبل رمضان کے آنے کے ادا کر دینا بھی جائز ہے اور دوسرے شہر میں بھی بوجہ مذکور وبالاً

جیسا درست ہے۔ (علم الفقہ ج ۳ ص ۶۶)

نیز ”الفقہ علی المذاهب الاربعہ“ میں دیکھا تو اس میں اس کی تائید ہوتی ہے، عبارت حسب ذیل

”یصح اداءها مقدماً ومؤخراً لان وقت ادائها العمر فلو اخر جها فی ای وقت شاء کان مؤدیا لا قاضياً كما فی سائر الواجبات الموسعة (الفقہ علی المذاهب الاربعہ ص ۶۲ جلد اول)۔ اسی طرح عالمگیری سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، اگر یوم مید الفطر سے پہلے صدقۃ فطر دے دیں تو جائز ہے اور مدت کے مقدار کی کچھ تفصیل نہیں ہے، یہی شیخ ہے (عالمگیری ج ۱ ص ۳۰۰) آپ مفتی بہ قول تحریر فرمائیں کہ تشویش دور ہو۔ فقط بینواتو جروا۔ السائل۔ (مولانا) موسیٰ کرماؤی۔ انگلینڈ۔

(الجواب) اختلافی مسئلہ ہے، رمضان سے پہلے کا بھی قول ہے، اس پر عمل کرنا خاف احتیاط ہے، ماہ رمضان میں بھی ادا کرنے میں اختلاف ہے مگر قوی یہ ہے کہ درست ہے اور صدقۃ فطر ادا ہو جائے گا۔ بحر الرائق میں ہے (وصح اداؤها لو قدم او اخر) ای صح اداؤها اذا قدمه علی یوم الفطر او اخره۔ الی قولہ۔ فصار کتقدیم الزکوة علی الحول بعد ملک النصاب بمعنى انه لا فارق لانه قیاس فاندفع به مافی فتح القدير من ان حکم الاصل علی خلاف القیاس لکن وجد فیہ دلیل وهو حدیث البخاری وکانوا یعطون قبل الفطر بیوم اوبیومین واطلق فی التقدیم فشمّل ما اذا دخل رمضان وقبله وصححه المصنف فی الکافی وفی الهدایة والتبیین وشروح الهدایة وفی فتاویٰ قاضی خاں۔ وقال خلف بن ایوب یجوز التعجیل اذا دخل رمضان وهكذا ذکره الامام محمد بن الفضل وهو الصحیح وفی فتاویٰ الظہیریة والصحیح انه یجوز تعجیلها اذا دخل شهر رمضان وهو اختیار الشیخ الامام أبی بکر محمد بن الفضل وعلیه الفتویٰ الخ۔ فقد اختلف الصحیح كما ترى لکن تأید التقدیم بدخول رمضان بان الفتویٰ علیہ فلیکن العمل علیہ الخ (البحر الرائق ج ۲ ص ۲۵۵ باب صدقۃ الفطر) فقط۔ واللہ اعلم بالصواب۔ ۱۸۔ رمضان المبارک ۱۳۹۷ھ۔

صدقۃ فطر میں میدہ یا اس کی قیمت دینا:

(سوال ۲۵۰) یہاں جزیرہ موریشس (MAURITIUS) میں لوگ گیہوں کی روٹی نہیں کھاتے، باہر سے تیار میدہ آتا ہے اسی کی روٹی کھاتے ہیں اور اس کے پاس پانچ سو گرام کی قیمت تقریباً پچاس سینٹ (پچاس پیسے) ہیں اور جس کو خاص ضرورت ہو وہی لوگ گیہوں خرید کر کھاتے ہیں۔ ہم میدہ کی قیمت کا اعتبار کر کے صدقۃ فطر ادا کریں تو ادا ہوگا یا نہیں؟ یا گیہوں کی قیمت کا اعتبار ہوگا؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) جب وہ آٹا (میدہ) خالص گیہوں کا ہو اس میں کسی اور چیز کی ملاوٹ نہ ہو اور وہ پونے دو کلو دیا جائے تو صدقۃ فطر ادا ہو جائے گا۔ الفطرۃ نصف صاع من براودقیق (ہدایہ اولین ج ۱ ص ۱۹۰ باب صدقۃ الفطر) اور

اسی طرح اس کی قیمت دی جائے تو بھی صدقۃ فطر ادا ہو جائے گا، ^(۱) ہاں اگر اس میدے میں کسی اور چیز کی آمیزش اور ملاوٹ ہو تو پونے دو کلو دینے سے صدقۃ فطر ادا نہ ہوگا اور اس کی قیمت بھی صدقۃ فطر کی ادائیگی کے لئے کافی نہ ہوگی۔ خالص گیہوں کی قیمت سے صدقۃ فطر ادا کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۱۵۔ رمضان المبارک ۱۳۹۸ھ۔

(۱) فطرہ کی ادائیگی کا وقت (۲) حیلہ کر کے فطرہ کی رقم سے مدرسہ کے لئے زمین خریدنا:

(سوال ۲۵۱) ”برمنگھم مسجد ٹرسٹ“ مسجد سے ملحقہ زمین پر بچوں کے لئے دینی مدرسہ بنانا چاہتا ہے، یہاں پر اس وقت بچوں کی دینی تعلیم کے لئے کوئی معقول انتظام نہیں ہے اور اگر صورت حال یہی رہی تو بیچاری آئندہ نسل کی دین سے وابستگی ایک موہوم امید ہے جس کے پورا ہونے کی واقعات کی دنیا میں کوئی امید نہیں ہے، ہمارے پاس روپے کی کمی ایک دیرینہ شکایت ہے، لیکن صدقۃ فطر کی مد میں کچھ رقم پڑی ہوئی ہے، آپ سے استفسار ہے کہ کیا یہ رقم اس زمین کی خریداری میں استعمال کی جاسکتی ہے؟ جیوا تو جروا۔ (از انگلینڈ)

(الجواب) صدقۃ فطر کا حکم یہ ہے کہ مید کے دن مید کی نماز سے پہلے ادا کیا جائے، اس سے پہلے بھی ادا کرنا درست ہے، اگر کسی نے ادا نہ کیا تو جلد ادا کرنے کی فکر کرے، ^(۲) ساقط اور معاف نہیں ہوتا۔ اس حکم کے باوجود آپ حضرات کے پاس صدقۃ فطر کی کثیر رقم کیسے جمع ہے، تعجب ہوتا ہے اور افسوس بھی، اگر واقعی آپ لوگوں کی مالی حالت مدرسہ بنانے کے قابل نہ اس وقت ہے نہ مستقبل قریب میں ہونے کی توقع ہے تو اس رقم کا شرعی حیلہ کر کے مدرسہ کے لئے زمین خریدی جاسکتی ہے۔

بلا اضطراری حالت اور بدون غدر شرعی کے حیلہ کر کے بھی یہ رقم زمین خریدنے میں استعمال کرنے کی اجازت نہیں۔ صدقۃ فطر کے اصل حق دار فقراء، مساکین ہیں ان کی حق تلفی ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

زمیندار پر صدقۃ فطر:

(سوال ۲۵۲) درباب صدقۃ فطر زمین کا اعتبار ہے یا نہیں؟ ایک شخص کے پاس پچاس ایکڑ زمین کے سوا سونا چاندی وغیرہ کچھ بھی نہیں، تو اس پر صدقۃ فطر واجب ہے یا نہیں؟

(الجواب) زمین خود کے اور اہل و عیال کے گزارہ سے زائد اس قدر ہے کہ اس کی قیمت نصاب تک پہنچ جاتی ہے تو اس زمین کا اعتبار ہوگا۔ یعنی صدقۃ فطر واجب ہوگا، اور اگر زمین بقدر گزارہ ہی ہے تو واجب نہیں، البتہ حصول فضیلت کے لئے صدقۃ فطر دینا افضل ہے تجب علی کل مسلم ذی نصاب فاضل عن حاجتہ الا صلیۃ کدینہ و حوائج عیالہ وان لم یتم کما مر (درمختار مع الشامی ملخصاً ۹۹، ۹۸/۲) باب صدقۃ الفطر۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) وجاز دفع القیمۃ فی زکاة و عشر و خراج و فطرۃ، درمختار مع الشامی باب زکاة نفقہ ج ۲ ص ۲۸۵۔

(۲) وقت الوجوب عند طلوع فجر یوم الفطر والتاخر مکروہ۔ نور الابصار، باب صدقۃ الفطر ص ۱۶۲۔

مؤکل کی مرسلہ رقم موصول ہونے سے قبل وکیل کا اپنی رقم سے صدقہ ادا کرنا:

(سوال ۲۵۳) لندن سے ایک شخص نے ہندوستان اپنے بھائی پر صدقہ کی رقم ارسال کی اور خط کے ذریعہ اطلاع دی کہ وہ رقم غرباء میں تقسیم کر دینا مگر اس کے بھائی نے رقم موصول ہونے سے قبل ہی اپنے پاس سے صدقہ کر دیا تو صحیح ہوا یا نہیں؟

(الجواب) صدقہ کی رقم موصول ہونے سے پہلے اپنی رقم میں سے بھائی صدقہ کر دے اور آنے والی رقم خود رکھ لے تو اس کی گنجائش ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

صدقہ فطر معاف نہیں ہوتا:

(سوال ۲۵۴) جس مالدار پر صدقہ فطر واجب ہو مگر وہ ادا نہ کر سکا تو عید کے بعد ساقط ہو جائے گا یا ادا کرنا لازم ہے؟ (الجواب) صاحب نصاب پر صدقہ فطر مرد ہو یا عورت، روزے رکھے ہوں یا نہ رکھے ہوں بہر صورت واجب ہے، مرد اپنی طرف سے اور اپنے نابالغ بچوں کی طرف سے ادا کرے (عن نفسہ) متعلق یجب وان لم یصم لعذر و طفله الفقیر (شامی ج ۲/ ص ۱۰۱ باب صدقۃ الفطر) عورت پر اپنی اولاد کا صدقہ فطر واجب نہیں، جس پر صدقہ فطر واجب ہو اور وہ عید سے قبل یا بعد میں ادا نہ کرے تو اس سے ساقط (معاف) نہ ہوگا، ادائیگی ضروری ہے ورنہ گنہگار ہوگا وان اخروها عن يوم الفطر لم تسقط و كان عليهم اخراجها (ہدایہ ۱/ ۱۹۱ باب صدقۃ الفطر) صدقہ فطر کی مقدار پونے دو کلو گیہوں یا ساڑھے تین کلو جو ہے وہ دیوے یا اس کی قیمت بازار کے بھاؤ سے دے دے، راشن ڈپو کی قیمت کا اعتبار نہیں، البتہ جن کو راشن ڈپو سے گیہوں ملتے ہیں وہ لوگ صدقہ فطر میں راشن والے گیہوں دے سکتے ہیں مگر قیمت دینے کی صورت میں بازار کی قیمت کے حساب سے دینا ہوگا اگر گیہوں اور جو کے سوا کوئی اور اناج جیسے چاول، جوار، مسور، باجرا، چنار دیوے تو اتنا دے کہ پونے دو کلو گیہوں یا ساڑھے تین کلو جو کی قیمت کے بقدر ہو، قیمت دے تو پونے دو کلو گیہوں یا ساڑھے تین کلو جو کے برابر دے۔ (نصف صاع) فاعل یجب (من برا و ذقیقہ او سویقہ او زبیب او صاع تمر او شعیر) ولو ردیناً وما لم ینص علیہ کثرۃ و خبز یعتبر فیہ القیمۃ (در مختار ملخصاً) (قوله ولو ردیناً) قال فی البحر و اطلق نصف الصاع و الصاع و لم بقیدہ بالجید لا نہ لو ادی نصف صاع ردی جاز (الی قولہ) وان ادی قیمۃ الردی ادی الفضل کذا فی الظہیریۃ (شامی ۲/ ۱۰۳ باب صدقۃ الفطر) (بہشتی زیور حصہ ۳ ص ۳۶)

ایک فقیر کو ایک صدقہ فطر دینا اولیٰ ہے، کم دینا بھی درست ہے ایسے ہی ایک سے زائد بھی دی سکتے ہیں..... مستحب آنست کہ یک فقیر را آن قدر بد کہ در آں روز محتاج سوال نباشد (ملا بد منہ ص ۸۱)

ویجوز دفع ما یجب علی جماعۃ الی مساکین واحد (عالمگیری ۱/ ۱۹۳ ایضاً) صدقہ فطر ایک عبادت ہے جس کی ادائیگی میں اظہار مسرت کے ساتھ غرباء کی امداد بھی مقصود ہے اور روزہ میں جو کچھ کوتاہی سرزد ہوئی ہے اس کا کفارہ بھی ہے، علاوہ ازین سکرات موت کے وقت آسانی اور عذاب قبر سے نجات اس میں مضمر ہے جو شخص صاحب نصاب نہ ہو یعنی جس پر صدقہ فطر واجب نہ ہو وہ بھی ادا کر کے فضیلت حاصل کر سکتا ہے فقط واللہ

اعلم بالصواب۔

مالدار شخص نفلی صدقہ لے سکتا ہے:

(سوال ۲۵۵) دولت مند شخص صدقات نافلہ لے سکتا ہے؟

(الجواب) لے سکتا ہے ”قوله عليه السلام لا تحل صدقة لغني خرج النفل منها لان الصدقة على الغني هبة، كنافي البدائع (بحر الرائق ۲/۲۳۵ باب صدقة الفطر)

صدقۃ فطر کا حیلہ:

(سوال ۲۵۶) ہمارے یہاں لوگوں کا کہنا ہے صدقۃ فطر مستطیع وغیر مستطیع ہر ایک پر واجب ہے علاوہ ازیں یہ بھی کہتے ہیں کہ صدقۃ فطر ادا کرنے کی استطاعت نہ ہو تو شوہر اپنی بیوی کو دے پھر وہ شوہر کو واپس کر دے کیا اس طرح حیلہ کرنے سے صدقۃ فطر ادا ہو جائے گا۔

(الجواب) صدقۃ فطر صاحب نصاب پر واجب ہے صدقۃ الفطر واجبة على الحر المسلم اذا كان مالكا لمقدار النصاب الخ (هدایہ ۱۰/۱۸۸ باب المصروف) جس کے پاس اس دن بقدر نصاب مال نہ ہو اس پر واجب نہیں لہذا حیلہ کی ضرورت ہی نہیں، جن پر صدقۃ فطر واجب نہیں وہ تسلی قلب کے لئے سوال میں ذکر کردہ طریقہ کے مطابق حیلہ کریں تو گنجائش ہے اپنا صدقۃ فطر اپنی اولاد، پوتا، پوتی، نواسہ، نواسی (نیچے تک) ایسے ہی والدین، دادا، دادی، ماما، مانی (اوپر تک) کو دینا جائز نہیں عورت کا خاوند کو، خاوند کا عورت کو صدقۃ فطر دینا بھی درست نہیں۔

ولا الى من بينهما ولاد ولو مملو كالفقير او بينهما زوجية الخ (در مختار مع الشامی

۲/۳۳۶ باب صدقۃ الفطر

کتاب الصوم

رمضان شریف کے روزوں کی نیت الگ الگ کی جائے؟:

(سوال ۲۵۷) رمضان شریف کے روزوں کی نیت شروع رمضان سے کی جائے یا ہر روزہ کی الگ نیت کرنا ضروری ہے۔

(الجواب) ہر روزہ کی علیحدہ نیت (۱) کرنا یعنی ارادہ کرنا ضروری ہے تمام روزوں کے لئے شروع رمضان میں کی ہوئی نیت کافی نہ ہوگی۔ مالا بد منہ میں ہے ”وزدائمتہ ثلاثہ بری (۳۰) روزہ رمضان را ہر شب نیت علیحدہ علیحدہ شرط است۔ وزد مالک برائے تمام رمضان شب اول یک نیت کافی ست“ (ص ۹۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

روزہ کی حکمتیں اور فائدے:

(استفتاء ۲۵۸) روزہ رکھنے میں کیا حکمتیں اور فائدے ہیں؟

(الجواب) روزہ کی بے شمار حکمتیں اور فائدے ہیں۔ منجملہ ان میں سے ایک خاص حکمت اور فائدہ یہ ہے کہ نفس امارہ کو اس کے تقاضوں اور خواہشات سے روکنے کا عادی بنائے اور نفس کی اصلاح یعنی نفس انسانی قابو میں لے آئے جس سے وہ شرعی احکام جو نفس پر گراں ہیں وہ نہایت سہل اور آسان ہو جائیں اور ترک معاصی اور تقویٰ و پرہیزگاری کی روزہ دار میں صلاحیت پیدا ہو جائے۔ خدا تعالیٰ فرماتے ہیں۔ یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبلکم لعلکم تتقون۔ یعنی اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کئے گئے جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر فرض کئے گئے تھے۔ تاکہ تم متقی اور پرہیزگار بن سکو۔ (سورہ بقرہ رکوع ۲۳)

روزہ روح کی غذا ہے۔ روزہ سے روح طاقت ور بنتی ہے۔ نفسانی خواہش کو دبانے اور روح کی صفائی کے لئے روزہ سے زیادہ دوسری کوئی چیز مفید نہیں۔ روزہ سے باب روحانیت مفتوح ہوتا ہے۔ عبادت میں بہت نشاط اور ہستی حاصل ہوتی ہے۔ اسی لئے بندگان دین فرماتے ہیں۔ ”اندر را از طعام خالی دار، تا در ان نور معرفت بینی۔“

روزے سے قرب خداوندی حاصل ہوتا ہے۔ معتبر کتابوں میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بارگاہ خداوندی میں عرض کیا۔ یا اللہ العالمین بندہ تجھ سے زیادہ قریب کب ہوتا ہے؟ فرمایا کہ جب بندہ بھوکا ہوتا ہے اور جب بندہ سجدہ میں ہوتا ہے۔ روزہ کی ایک حکمت یہ بھی ہے کہ روزے دار صفات خداوندی کے جلوے سے منور ہوتا ہے۔ کہ خدا تعالیٰ کی ذات کھانے پینے اور خواہشات سے پاک ہے۔ روزہ دار بھی کھانے پینے اور خواہشات سے بے نیاز رہتا

(۱) نیت سے مراد ہے ارادہ۔ ارادہ ہونا چاہنے۔ زبان سے نیت ضروری نہیں۔ مثلاً کوئی شخص رمضان شریف میں رات کو بیہوش ہو گیا اور چار دن تک بیہوش رہا تو پہلے دن کا تو روزہ ہو جائے گا۔ اگرچہ کھایا پینے سے کیونکہ پہلے دن اگرچہ اس نے زبان سے نیت نہیں کی مگر ظاہر یہی ہے کہ اس کا ارادہ تھا کہ وہ صبح کو روزہ رکھے گا لہذا یہ روزہ درست ہو گیا کیونکہ ارادہ پایا گیا اس کے بعد تین دن کے روزے نہیں ہوں گے کیونکہ ان کا ارادہ نہیں پایا گیا۔ رد المحتار ج ۲ ص ۱۶۸۔

(۲) اس کا مدد خود اس کی سہولت اور آسانی پر ہے اگر روزہ رکھنے میں اس کو یا اس کے ساتھیوں کو پریشانی ہو یا کمزوری بڑھ جائے تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے اور اگر کمزوری یا پریشانی نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے۔ قال فی الدر المختار ویندب لمسافر الصوم الا یہ وان تصوم او الخیر بمعنی البر لا افعول تفصیل ان لم یضر فان شق علیہ او علی رفیقہ فالفطر افضل لموافقہ الجماعۃ۔

ہے۔ حضرت حق جل مجدہ کی صفات سے مشابہت کے علاوہ ایک حکمت یہ بھی ہے کہ روزہ دار کو فرشتوں سے بھی مشابہت ہوتی ہے۔ فرشتوں کی غذا ذکر اللہ ہے روزہ سے شکر خداوندی کا موقع ملتا ہے۔ روزہ سے بھوکے کی قدر اور انسانی ہمدردی کا جذبہ ابھرتا ہے، روزہ سے آسمانی امراض دور ہو جاتے ہیں۔ بالخصوص بلفمی مزاج کے لئے اکسیر ہے۔ روزہ خدا اور اس کے رسول ﷺ کی رضا اور خوشنودی اور ترقی پر درجات اور اخروی نجات کا حتمی ذریعہ ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے کہ الصوم لی وانا اجزی بہ۔ یعنی روزہ خاص میرے لئے ہے اور میں خود اس کا بدلہ اور عوض دوں گا۔ (حجۃ اللہ الباقی ص ۱۵۴ ج ۱۔ باب اسرار الصوم) ہزار ہا حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ ہے کہ روزہ رکھنے سے حکم خداوندی کی تعمیل اور اس کی رضا، خوشنودی حاصل ہوتی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ماہ شوال کے چھ روزے:

(سوال ۲۵۹) رمضان کے بعد شوال میں چھ روزے رکھے جاتے ہیں وہ پے درپے رکھے جائیں یا متفرق بھی رکھے جاسکتے ہیں؟

(الجواب) ماہ شوال کے چھ روزوں کی بڑی فضیلت وارد ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس نے رمضان کے روزے رکھنے کے بعد شوال کے چھ روزے رکھے تو پورے سال روزے رکھنے کے برابر ہے۔ لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ بعد العید متصل دوسرے ہی دن روزہ رکھنا شروع کر دے۔ اور یہ بھی ضروری نہیں کہ مسلسل رکھے جائیں علیحدہ علیحدہ بھی رکھ سکتے ہیں۔ درمختار میں ہے وندب تفریق صوم الست من شوال ولا یکرہ التابع علی المختار (درمختار مع شامی ج ۲ ص ۱۷۱ مطلب فی صوم الست من شوال) و صوم ست من شوال ثم قیل الا فضل وصلها وقیل تفریقها (نور الايضاح ص ۱۰۵ کتاب الصوم فصل اقسام الصوم)

رمضان میں روزہ نہ رکھ کر علانیہ کھانا۔ پینا:

(استفتاء ۲۶۰) رمضان المبارک میں بلا وجہ شرعی روزہ نہ رکھے، اور علانیہ کھائے پیئے تو کیا حکم ہے؟
(الجواب) ایسا شخص فاسق اور اسلامی شعار کی توہین کرنے والا ہے۔ خلیفہ ہو تو ایسے بیباک اور بے حیاء قاتل کی مانند دے۔ درمختار میں ہے۔ ولو اکل عمداً شهرة بلا عذر یقتل۔ یعنی کوئی آدمی بلا عذر شرعی روزہ نہ رکھے اور بلا قصد علانیہ کھائے پیئے تو خلیفہ اسلام کے حکم سے قتل کر دیا جائے گا (شامی ص ۱۵۱ ج ۲ ایضاً) مدام بالصواب۔

نماز اور تراویح پڑھے مگر روزہ نہ رکھے اس کا حکم:

(سوال ۲۶۱) ایک آدمی نے نماز تراویح پڑھی لیکن روزہ بلا عذر ترک کر دیا تو اس کی نماز تراویح مقبول ہے یا نہیں؟
(الجواب) اس کی نماز تراویح مقبول ہوگی اور وہ ثواب کا حق دار ہوگا۔ لیکن روزہ نہ رکھنے کی وجہ سے سخت گنہگار اور فاسق ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

رمضان المبارک میں دن کے وقت ہوٹل کھولنا:

(سوال ۲۶۲) ماہ رمضان المبارک میں دن کو ہوٹل کھولنا کیسا ہے؟ ہوٹل میں بلا تفریق مذہب و ملت ہر قسم کے لوگ آتے ہیں اگر کھلی رکھنا جائز ہو تو کیا صرف غیر مسلموں کے لئے کھول سکتے ہیں، مینو اتو جروا۔
(الجواب) ماہ رمضان المبارک کے احترام کی خاطر دن کے وقت کھانے پینے کی ہوٹل بند رکھنا ضروری ہے، کھانے پینے والے خواہ کسی بھی مذہب کے ہوں، فقط واللہ اعلم۔

روزہ کی حالت میں غسل کرتے وقت غرغره کرنے اور ناک کے اوپر کے حصہ میں پانی پہنچانے کا حکم:

(سوال ۲۶۳) کسی شخص کو بحالت صوم احکام ہو اور روزہ کی حالت میں اس نے غسل کرتے وقت غرغره نہیں کیا اور نہ ناک کے نرم حصہ تک اس نے پانی پہنچایا تو اس کا غسل ہو یا نہیں؟ اور اس طرح غسل کر کے اس نے نماز پڑھائی تو نماز درست ہوئی یا نہیں؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) روزہ دار کے لئے غرغره اور ناک کے نرم حصہ میں پانی پہنچانے کا حکم نہیں ہے کہ روزہ ٹوٹنے کا اندیشہ ہے۔ مراقی الفلاح میں ہے (ویسن المبالغة فی المضمضة) وہی ایصال الماء لراس الحلق والمبالغة فی (الاستنشاق) وہی ایصالہ الی ما فوق المارن (لغیر الصائم) والصائم لا یبالغ فیہما خشية افساد الصوم لقوله علیہ الصلوۃ والسلام بالغ فی المضمضة والاستنشاق الا ان تكون صائماً (مراقی الفلاح) (قوله والمبالغة) فیہما ہی سنة فی الطہارتین علی المعتمد وقیل سنة فی الوضوء واجبة فی الغسل الا ان یکون صائماً (طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۹ فصل فی سنن الوضوء) لہذا جو نماز پڑھائی ہے وہ صحیح ہے عبادہ کی حاجت نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

رمضان المبارک میں دن کے وقت ہوٹل کھولنا:

(سوال ۲۶۴) میرے ایک دوست کا ہوٹل ہے وہ ماہ رمضان المبارک میں دن کے وقت کھولنا چاہتا ہے اور کہتا ہے کہ جو غیر روزہ دار ہیں ان کو اس کی ضرورت ہوتی ہے تو دن میں ہوٹل کھولنا جائز ہے یا نہیں؟
(الجواب) ماہ مبارک کا احترام کرتے ہوئے دن کو کھانے پینے کی ہوٹل بند رکھنا ضروری ہے، کھانے پینے والا چاہے کوئی بھی ہو، یہ مبارک مہینہ شعائر اللہ میں سے ہے اور اللہ کے شعائر کا احترام ضروری ہے قرآن میں ہے ومن یعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب۔ لہذا اگر دن کو ہوٹل کھانا کھلانے یا چائے پلانے کے لئے کھولے گا تو ماہ مبارک کی حرمت باقی نہیں رہے گی اور کھولنے والا گنہگار ہوگا۔ البتہ شام کو افطاری سے کچھ پہلے لوگ افطاری کی چیزیں حلیم، فیرنی، سمو سے وغیرہ خرید کر اپنے گھر لے جاتے ہوں تو اس میں کوئی خرابی نہیں کہ افطاری کا سامان ہے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ملازمین نماز روزہ کی پابندی نہ کریں تو مالک اس کا ذمہ دار ہے یا نہیں؟:

(سوال ۲۶۵) ہوٹل میں نوکر ہوتے ہیں اگر وہ نماز نہ پڑھیں اور ماہ رمضان المبارک کے روزے نہ رکھیں تو ہوٹل کے مالک پر اخروی اعتبار سے ذمہ داری ہے یا نہیں؟ ان کی ڈیوٹی عین نماز کے وقت ہوتی ہے اس وقت نہ نوکر خود نماز کے لئے جائے اور نہ مالک جانے کے لئے کہے تو مالک ذمہ دار ہوگا یا نہیں؟

(الجواب) ہوٹل کے اوقات میں اگر نماز کا وقت آجائے تو مالک پر ضروری ہے کہ اپنے ملازمین کو نماز کے لئے کہے اور وہ اپنے مفاد کی خاطر چشم پوشی کرے گا تو وہ بھی اخروی اعتبار سے ذمہ دار اور جواب دہ ہوگا، حدیث میں ہے ”کلکم راع و کلکم مسئول عن رعیتہ“ تم میں سے ہر ایک نگہبان ہے اور ہر ایک سے اس کے ماتحتوں کے متعلق سوال ہوگا، لہذا مالک ہوٹل پر ضروری ہے کہ اخروی ذمہ داری کو مد نظر رکھے خود بھی نماز کی پابندی کرے اور اپنے ماتحتوں کو بھی نماز روزہ کی پابندی کی تاکید کرے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تعلیم کے حرج سے رمضان کا روزہ ترک کرنا:

(سوال ۲۶۶) ہم مسلمان نوجوان کالج میں تعلیم حاصل کر رہے ہیں، رمضان شریف کا روزہ ہم پر فرض ہے، نیز روزہ رکھنے پر ہم قادر بھی ہیں، لیکن روزہ رکھنے کی وجہ سے ہماری تعلیم کا حرج ہوتا ہے بایں طور کہ صبح اچھے سے لے کر شام کے چھ بجے تک تعلیم کا وقت ہے اور ایک ماہ کے بعد ہمارا سندی امتحان ہے اس کے لئے مکمل تیاری کرنا ہوگی اور ماہ مبارک کے علاوہ تعلیم کا اور کوئی وقت ہمارے پاس نہیں ہے، ہم اگر اس امتحان میں ناکام ہو گئے تو ہمیں بڑے نقصان کا اندیشہ ہے، تو ایسی صورت حال میں ہم قضا رکھنے کی نیت سے ماہ مبارک کے روزے ترک کر دیں، آیا شریعت محمدیہ میں اس کی گنجائش ہے؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں رمضان المبارک کے روزے ترک کرنے کی اجازت نہیں اگرچہ قضا رکھنے کی نیت ہے مگر شرعی عذر کے بغیر ماہ مبارک کا ایک روزہ چھوڑنے سے جو نقصان ہوتا ہے اس کی تلافی ساری عمر روزے رکھنے سے بھی نہیں ہوتی حدیث شریف میں ہے:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من افطر یوما من رمضان من غیر رخصة ومرض لم یقض عنہ صوم اللہ کلہ وان صامہ۔

(ترجمہ) جس نے شرعی رخصت اور مرض کے بغیر عید رمضان شریف کا ایک روزہ ترک کر دیا اس کے عوض عمر بھر روزے رکھے تب بھی اس کا بدل نہیں ہو سکتا۔ (مشکوٰۃ ص ۱۷۷)

افطار کے اعذار حسب ذیل ہیں۔

(۱) مریض ہونا یا مرض کے طویل ہو جانے کا اندیشہ ہے۔

(۲) مسافر ہونا۔

(۳) اگر راہ یعنی زبردستی۔

(۴) حمل والی عورت یا دودھ پلانے والی عورت کو اپنی جان یا حمل یا بچہ کو نقصان پہنچنے کا خوف ہو۔

(۵) شدت بھوک اور پیاس سے ہوش و حواس جاتے رہنے یا ہلاکت کا خوف ہو۔

(۶) سخت بڑھاپا۔

(۷) حالت حیض و نفاس میں روزہ رکھنا ممنوع ہے۔

(۸) مجاہد کو روزہ رکھ کر کفار سے مقابلہ کرنے میں ضعف لاحق ہونے کا اندیشہ ہو تو اس کے لئے روزہ افطار

کی گنجائش ہے وغیرہ۔

فصل فی العوارض المبیحة لعدم الصوم وقد ذکر المصنف منها خمسة وبقی الا کراه وخوف هلاک او نقصان عقل ولو بعطش او جوع شدید ولسعة حیه (لمسافر) سفر اشروعیا ولو بمعصية (او حامل او مرضع) اما کانت او ظنرا علی الظاهر (خافت بغلبة الظن علی نفسها او ولدھا او مریض خاف الزیادة) لمرضه وصحیح خاف المرض (درمختار) قال الشامی و فی الخلاصة الغازی اذا کان يعلم یقینا انه یقاتل العدو فی رمضان ویخاف الضعف ان لم یفطر افطر نهر (درمختار مع الشامی فصل فی العوارض المبیحة لعدم الصوم ج ۲/ ص ۴۲۱ تا ص ۴۲۲. واذا حاضت المرأة او نفست افطرت وقضت (هدایہ ۱/ ۲۲۳ فصل فی افطار الصوم) فقط والله اعلم.

روزہ کی نیت کس زبان میں کرنے:

(سوال ۲۶۷) روزہ کی نیت اپنی مادری زبان (جیسے اردو، گجراتی انگلش وغیرہ) میں کر سکتے ہیں؟
(الجواب) روزہ کی نیت میں زبان سے بولنا ضروری نہیں صرف دل کا ارادہ کافی ہے، اپنی مادری زبان یا عربی میں زبان سے بھی کہے تو بہتر ہے منع نہیں۔ والسنة ان یتلفظ بها (ای النیة) کذا فی النهر الفائق (فتاویٰ ہندیہ، ۱/ ۱۹۵ کتاب الصوم) فقط والله اعلم بالصواب.

ٹیلیگراف کی خبر ہلال معتبر ہے یا نہیں:

(سوال ۲۶۸) بذریعہ خط و ٹیلیگراف معلوم ہوا کہ بعض جگہ پر انیسویں ۲۹ کے چاند کے حساب سے شنبہ کو عید منانی ہے اور ہمارے ہاں ایک روزہ کے بعد اتوار (یک شنبہ) کو عید ہوئی تو کیا عید کی فضیلت اور ثواب کے ہم حقدار ہوں گے یا نہیں؟

(الجواب) متذکرہ بالا صورت میں بذریعہ خط و ٹیلیگراف جو خبر پہنچی ہے وہ اس لئے ناکافی ہے کہ یہ ”حجتہ شرعیہ“ نہیں ہے۔ لہذا ایسی خبروں پر اعتبار کر کے عید منانا صحیح نہیں ہے۔ ترمذی شریف میں ہے۔ اخبرنی کریب ان ام الفضل بنت الحارث بعثتہ الی معاویہ بالشام قال فقد مت الشام فقضیت حاجتها واستهل علی ہلال رمضان وانا بالشام فرأینا الهلال لیلۃ الجمعة ثم قدمت المدینہ فی اخر الشهر فسا لنی ابن عباس ثم ذکر الهلال فقال متی رأیتم الهلال فقلت رأیناہ لیلۃ الجمعة فقال انت رأیتہ لیلۃ الجمعة فقلت

رأه الناس فصاموا وصاموا معا وبقرضى الله عنه فقال لكن رأينا ليلة السبت فلا نزول نصرم حتى نكمل ثلثين يوماً او نراه فقلت الا تكفى بروية معاوية وصيامه قال لا هكذا امرت رسول الله صلى الله عليه وسلم باب ماجاء لكل اهل بلد رؤيتهم ج. ۱ ص ۱۳۸.

خلاصہ یہ کہ حضرت ابن عباسؓ نے حضرت کربؓ سے ماہ رمضان میں جب وہ شام سے مدینہ منورہ تشریف لائے تو دریافت کیا کہ وہاں رویت ہلال کب ہوئی؟ انہوں نے کہا کہ شب جمعہ کو حضرت ابن عباسؓ نے دریافت کیا آپ نے خود دیکھا تھا؟ عرض کیا دوسروں نے دیکھا اور روزہ رکھا اور حضرت معاویہؓ نے بھی روزہ رکھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہم نے شنبہ کی رات کو دیکھا اور اسی حساب سے تیس ۳۰ روزے پورے کریں گے الا یہ کہ چاند دیکھ لیں! حضرت کربؓ نے عرض کیا کہ کیا آپ حضرت معاویہؓ کی رویت اور ان کے روزے پر کفایت نہیں فرمائیں گے؟ آپ نے فرمایا نہیں۔ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے ایسا ہی حکم دیا ہے۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۸۷)

واقعہ مذکورہ میں حضرت کربؓ کا بیان بابت رویت ہلال قانون شریعت کی کسوٹی پر پورا نہیں اتر لہذا حضرت ابن عباسؓ نے اسے قبول نہیں فرمایا۔ اسی طرح ٹیلیفون یا خط کے ذریعے جو خبر پہنچی ہے شرعی نقطہ نظر سے وہ ناکافی ہے۔ لہذا اتوار کے دن ہی عید ہونی چاہئے۔ اس میں کوئی نقصان یا خرابی نہیں ہے۔ آپ کے یہاں جو دن طے کیا گیا ہے عند اللہ عید کا ثواب اور یوم مید کی فضیلت اسی دن کو حاصل ہوگی۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی علیہ السلام قال الصوم یوم تصومون والفطر یوم تفطرون والاضحیٰ یوم تضحون۔ باب ماجاء ان الفطر یوم تفطرون۔ الخ۔ ترمذی۔ ص ۱۵۱
یعنی حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا روزہ (رمضان) عید الفطر اور عید الاضحیٰ کا دن وہی ہے جس کو تم رمضان۔ عید یا بقر عید کا دن قرار دو۔ وہ ہر جگہ کے مسلمانوں کو ان دنوں میں حاصل ہوں گے جو ان کے یہاں شرعی تحقیق کے بعد طے کئے جائیں۔

لہذا شک و شبہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے تاہم احتیاطاً دو شنبہ تک قربانی سے فارغ ہو جانا اولیٰ و افضل ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ہلال محرم کے لئے کتنے شاہد درکار ہیں:

(سوال ۲۶۹) ثبوت ہلال محرم کے لئے کتنے گواہوں کی ضرورت ہے۔

(الجواب) دو عادل و معتبر مرد یا ایک عادل مرد اور دو عورتوں کی شہادت ضروری ہے۔ نور الایضاح میں ہے۔ ویستلزم لبقة الاهلة شهادة رجلین عدلین او حرو حرّین غیر محلو دین فی قذف۔ (نور الایضاح ص ۱۵۰ فصل فیما یثبت بہ الهلال)

غروب آفتاب سے پہلے جو چاند نظر آئے وہ معتبر نہیں:

(سوال ۲۷۰) عید الفطر کا چاند دیکھا۔ آفتاب کے غروب ہونے میں ابھی دو چار منٹ کی دیر تھی۔ اس وقت زید نے کہا کہ ہلال عبد نظر آیا لہذا روزہ افطار کرنا چاہئے۔ تو بکر نے انکار کیا۔ تاہم زید کے کہنے پر پندرہ بیس آدمیوں نے

روزہ افطار کر ڈالا تو ان منظرین کا روزہ ہوا یا نہیں؟ بکر کا کہنا ہے تمہارا روزہ نہیں ہوا قضا کر لی ہوگی۔ آپ مفصل جواب دیں۔

(الجواب) غروب آفتاب سے پہلے رویت ہلال کا اعتبار نہیں وہ دن رمضان ہی کا ہے عید کا نہیں۔ (۱) اب جس نے یہ سوچ کر افطار کیا کہ آفتاب غروب ہو گیا ہے اسی لئے چاند نظر آیا تو ان پر روزہ کی فقط قضا لازم ہے اور جو لوگ جانتے تھے کہ آفتاب غروب نہیں ہوا ہے اور روزہ کھول لیا ان پر قضا کے ساتھ کفارہ بھی لازم ہے۔
فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تنہا آدمی انتیسواں چاند دیکھے تو؟

(سوال ۲۷۱) ہمارے گاؤں پال کے قدیم امام مالابار سے انتیسویں چاند کے حساب سے دو شنبہ کو روزہ رکھ کر آئے ہیں۔ ہمارے تیس چاند کے حساب سے انتیس ۲۹ روزے ہوئے اور ان کے پورے تیس ہوئے۔ اب آج یہاں ہلال عید نظر نہیں آیا تو وہ صاحب آئندہ کل کیا کریں؟ روزہ رکھیں یا نہیں۔
(الجواب) صورت مسئلہ میں آج چاند نظر نہ آئے تو وہ بھی سب کے ساتھ آئندہ کل روزہ رکھے اور سب کے ساتھ عید کرے۔ (شامی ج ۲ ص ۱۲۳) (۲)

دن میں چاند نظر آئے:

(سوال ۲۷۲) ایک کتاب میں مسئلہ نظر سے گذرا کہ دن میں چاند نظر آیا اور ابھی غروب آفتاب کے لئے دو گھنٹہ کی دیر ہو اور چاند نظر آ جائے و افطار کر لے۔ لہذا جواب تحریر کریں کہ روزہ افطار کر سکتے ہیں یا نہیں؟
(الجواب) مسئلہ مذکور صحیح نہیں ہے۔ غروب سے پہلے چاند نظر آئے تو افطار کرنا جائز نہیں۔ ولا عبرة بروية الهلال نهاراً سواء كان قبل الزوال او بعده وهو الليلة المستقبلة في المختار (نور الايضاح ص ۱۵۰ فصل فيما ثبت الهلال وفتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۹۷)

ہلال عید کی خبر بذریعہ ریڈیو:

(سوال ۲۷۳) ہلال عید شوال کی خبر بذریعہ ریڈیو پہنچی صبح دس بجے لوگوں کے انتشار کی بناء پر اس روز نماز عید نہ ہوئی تو دوسرے دن نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ اکثروں نے روزہ توڑ دیا ہے تو ریڈیوں کی خبر سے روزہ توڑنے والے کے لئے اس کی قضا ہے یا نہیں؟ جواب تحریر فرمائیں۔

(الجواب) اپنے یہاں مطلع صاف تھا تب بھی چاند نظر نہیں آیا۔ پھر ریڈیوں کی خبر سے روزہ کیوں توڑا؟ صورت مسئلہ میں اس روزہ کی قضا ہے (ہاں اگر دلیل شرعی سے چاند کا ثبوت ہو جائے تو قضا ضروری نہیں) اور دوسرے روز نماز عید پڑھے یہ مناسب ہے، نماز عید الفطر عذر کی وجہ سے پہلے دن نہ پڑھ سکے تو دوسرے دن پڑھ سکتے ہیں اور نماز

(۱) ولا عبرة بروية الهلال نهاراً سواء كان قبل الزوال او بعده وهو الليلة المستقبلة في المختار نور الايضاح حوالہ بالا
(۲) لو صام رأى هلال رمضان واكمل العدة لم يفطر الا مع الامام كتاب الصوم

عید الاضحیٰ کو تیسرے دن تک مؤخر کر سکتے ہیں، اسی طرح ریڈیو، ٹیگراف کی خبر سے روزہ افطار کرنا اور نماز عید پڑھنی جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ دلیل شرعی نہیں ہے! ترمذی شریف میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے حضرت کریبؓ سے جب وہ شام سے ماہ رمضان میں مدینہ طیبہ تشریف لائے، پوچھا کہ تم نے خود چاند دیکھا جواب دیا، نہیں۔ دوسروں نے دیکھا اور روزہ رکھا اور حضرت معاویہؓ نے بھی (ایسا ہی کیا)! حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ہم نے شنبہ کی شب کو دیکھا ہے اور اسی حساب سے تیس ۳۰ روزے پورے کریں گے یا چاند دیکھ لیں! حضرت کریبؓ نے عرض کیا آپ کے نزدیک حضرت معاویہؓ کا چاند دیکھنا کافی نہیں؟ فرمایا نہیں! ہم کو رسول خدا ﷺ نے ایسا ہی ارشاد فرمایا ہے۔ باب حاجاء لكل اهل بلد رؤيتهم۔ ج ۱ ص ۱۷۸۔ فقط واللہ اعلم۔

رویت ہلال کے متعلق مزید تحقیقات:

(سوال ۲۷۲) ہمارے ہاں بذریعہ اخبار خبر آئی کہ بمبئی میں عید کا چاند ہو گیا۔ وہاں کے شہر قاضی نے اعلان کر دیا کہ ”کل عید ہوگی“ دوسرے ایک شخص خبر لایا کہ دھرم اچھا میں دو تین آدمیوں نے چاند دیکھا۔ اس خبر پر گاؤں والوں نے روزہ توڑ دیا اور نماز عید ادا کر لی، دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس قسم کی خبر پر روزہ توڑ دینا اور عید منانا کیسا ہے؟ روزہ توڑ دیا اس کا کیا؟ دوا دی اعتکاف میں بیٹھے ہوئے تھے انہوں نے روزہ افطار نہیں کیا، نہ عید کی نماز پڑھی جس مسجد میں صلوٰۃ عید پڑھی تھی اسی کے ایک کونے میں بیٹھے رہے اور دوسرے روز چکھلی جا کر نماز عید ادا کی تو ان کے لئے کیا حکم ہے۔ بالتفصیل جواب عنایت فرما کر ممنون و مشکور فرمائیں۔ جزاکم اللہ عنا۔

(الجواب) هو الموفق للصواب! رمضان المبارک، عید الفطر اور عید الاضحیٰ دوسری اقوام کے تیوہار کی طرح محض قومی تیوہار نہیں بلکہ عبادات بھی ہیں اور ان کے اوقات بھی متعین ہیں۔ قبل از وقت ادا کرنا درست نہیں اور اوقات کا مدار ”رویت ہلال“ پر ہے۔ چنانچہ فرمان نبوی ﷺ ہے کہ لا تصوموا حتی تروا الهلال ولا تفطروا حتی تروه فان غم علیکم فاقدروا روزہ اس وقت تک نہ رکھو جب تک (رمضان کا) چاند نہ دیکھ لو اور روزہ نہ چھوڑو جب تک (شوال کا) چاند نہ دیکھ لو، اگر چاند ابرو غبار کی وجہ سے نظر نہ آئے تو حساب لگا لو یعنی تیس دن پورے کر لو! (صحیح بخاری شریف پ ۷ ج ۱ ص ۲۵۶ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان! رأیتم الهلال

فصوموا!)

فقہی مسئلہ ہے کہ کچھ لوگ اندھیرے میں کسی نامعلوم جگہ میں قرائن و تحری سے کعبہ شریف کی سمت متعین کریں، چار آدن میں سے ہر ایک اپنے اپنے گروہ کے ساتھ مختلف سمت کی طرف نماز پڑھتا ہے اور ہر ایک عقیدہ رکھتا ہے کہ صحیح سمت یہی ہے جس طرف رخ کر کے وہ نماز پڑھ رہا ہے تو چاروں کی نماز صحیح ہے۔

فاذا كان اربعة انفس يصلى كل واحد بطائفة الى اربع جهات لا اعتقاد هم ان الكعبة

ذالك فان صلوة الاربعة صحيحة الخ (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۲۰۲)

غرض کہ شرعی فیصلہ کے مطابق جس دن آپ لوگ روزہ رکھیں گے اور عید کریں گے وہی دن آپ لوگوں کے حق میں رمضان اور عید کا دن ہوگا، جو ثواب و برکات خداوند قدوس نے رمضان کے ایام اور عید کے دن میں رکھے

ہیں وہ آپ لوگوں کو بھی حاصل ہوں گے، ذرہ برابر کمی نہ ہوگی پھر انہوں پر پریشان کرنے اور بے صبر بننے کی کیا ضرورت؟

بناءً علیہ اگر امسال سعودی عربیہ میں بطریق موجب جمعہ کو عید؟ ری اور بغداد میں شنبہ کو اور پاکستان میں اتوار کو اور ہندوستان میں اکثر جگہ پیر (دوشنبہ) کو عید ہوئی تو اس کی سبب صبح اور عند اللہ مقبول ہیں اور جن لوگوں نے شرعی رابطہ و شہادت کی پرواہ کئے بغیر اور حجت شرعیہ کے خلاف عید منائی ہو مشکوک ہوگی (والعلم عند اللہ) اس مختصر تمہید کے بعد آپ کے سوالات کے جوابات یہ ہیں، ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) اخباری اطلاع اور ایک شخص کا خبر دینا کہ ”دھماچھا“ میں دو تین آدمیوں نے چاند دیکھا ہے! طریق موجب اور شہادت کی قسم میں داخل نہیں ہے اور نہ اسے خبر مستفیض کہا جاسکتا ہے۔

قال الرحمتی معنی الاستفاضة ان تاتی من تلک البلدة جماعات متعددون کلهم منهم بخبر عن تلک البلدة انهم صاموا عن رؤية لا مجرد الشیوع من غیر علم بمن اشاعه الخ (شامی ج ۲ ص ۱۲۹ کتاب الصوم)

علامہ رحمٰتی کی تحقیق یہ ہے کہ استفاضة کا مطلب یہ ہے کہ جس شہر میں چاند دیکھا گیا ہے وہاں سے متعدد جماعتیں آئیں، ہر جماعت یہ خبر دے کہ اس شہر کے مسلمانوں نے چاند دیکھ کر روزہ رکھا ہے محض خبر کا پھیل جانا اور یہ بھی پتہ نہ ہو کہ اس خبر کا راوی کون ہے استفاضة نہیں ہے لہذا مطلع صاف ہوتے ہوئے چاند نہ دیکھے جانے کے باوجود غیر معتبر خبروں کی بنا پر روزہ نہ رکھنا یا رکھا ہو اور روزہ توڑ دینا اور عید منانا کیسے درست ہو سکتا ہے؟ ایسی صورت میں جم غفیر اور مجمع کثیر کی گواہی ضروری ہے کہ جس کی بنا پر قاضی یا مفتی کو چاند ہونے کا یقین یا غلبہ ظن پیدا ہو جائے اور شبہ قوی باقی نہ رہے۔ ہدایہ میں ہے۔

وان لم یکن بالسماء علة لم تقبل الا شهادة جماعة يقع العلم بخبرهم .
یعنی مطلع صاف ہونے کی صورت میں ایک ایسی جماعت کی شہادت قبول ہو سکتی ہے جس کی شہادت سے اطمینان حاصل ہو جائے (ہدایہ ج ۱ ص ۱۹۶ قبل باب ما یوجب القضاء والکفارة) الحجم الغفیر يقع به العلم فی هلال الصوم والفطر والاضحی (رسائل الارکان ص ۲۰۷ فصل یفترض علی المکلف الخ) اور مالا بدمنہ میں ہے۔ ”و اگر مطلع صاف باشد در رمضان و شوال جماعت عظیم ے باید“ یعنی اگر مطلع صاف ہو تو رمضان اور عید الفطر کے چاند کے لئے بڑی جماعت کی شہادت درکار ہے! جن کا متفقہ طور پر جھوٹ بولنا عقل تسلیم نہ کرے۔ (ص ۹۳)۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ وان لم یکن بالسماء علة لم تقبل الا شهادة جمع عظیم يقع العلم بخبرهم الخ . یعنی اگر مطلع غبار و ابر آلود نہ ہو تو ایسی بڑی جماعت کی گواہی مقبول ہوگی جس کے بیانات سے یقین حاصل ہو جائے۔ (ج ۱ ص ۱۹۸ الباب الثانی فی رؤية الهلال)

لہذا صورت مسئلہ میں روزہ کی قضا لازم ہے، اگر بعد میں بطریق موجب چاند کا ہونا ثابت ہو جائے تو پھر روزہ کی قضا نہیں ہے۔

جن دو صائہوں نے روزہ نہیں توڑا اور احکام بھی نہیں چھوڑا وہ مبارک بادی کے تحت ہیں جب تک جنت شریعہ سے چاند ثابت نہ ہو جائے روزہ چھوڑنا اور احکام توڑنا جائز نہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ حضرت کریم شام کے سفر سے مدینہ طیبہ رمضان المبارک میں آئے حضرت ابن عباسؓ نے ان سے پوچھا کہ وہاں چاند کب دیکھا گیا؟ حضرت کریمؓ نے عرض کیا کہ شب جمعہ کو۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تم نے دیکھا تھا؟ حضرت کریمؓ نے کہا لوگوں نے دیکھا اور روزہ بھی رکھا اور حضرت معاویہؓ نے بھی روزہ رکھا (بعض روایات میں خود کادیکھنا بھی بیان کیا گیا ہے) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہم نے شنبہ کی شب کو دیکھا ہے اور اسی حساب سے روزے پورے کریں گے یا چاند دیکھ کر ختم کر دیں گے۔ حضرت کریمؓ نے عرض کیا آپ کے نزدیک حضرت معاویہؓ کا چاند دیکھنا اور روزہ رکھنا کافی نہیں ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، ہم کو رسول اللہ ﷺ نے ایسا ہی حکم دیا ہے (ترمذی شریف ج ۱ ص ۸۷ باب ماجاء لكل بلد رؤیتهم)

چونکہ حضرت کریمؓ نے غیر کی شہادت پر شہادت نہیں دی، نہ حکم حاکم پر شہادت دی۔ نہ لفظ اشہد کے ساتھ گواہی دی۔ اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے تو چونکہ ایک شخص کی گواہی سے وجوب القضاء علی القضاء ثابت نہیں ہوتا اس لئے حضرت ابن عباسؓ نے حضرت کریمؓ کی خبر پر عمل نہیں فرمایا۔

لانه لم يشهد على شهادة غيره ولا على حكم الحاكم ولن سلم فلا نه لم يأت بلفظ الشهادة ولن سلم فهو واحد لا يثبت بشهادته وجوب القضاء على القاضي. (بحر الرائق ج ۲ ص ۲۷ کتاب الصوم) فقط والله اعلم بالصواب.

ریڈیوں کی خبر پر افطار کرنا اور عید منانا کیسا ہے؟

(سوال ۲۷۶) ہلال شوال کی خبر پاکستان ریڈیو نے دی اس کے بھروسے پر دو تین مقام میں بعض لوگوں نے تیسواں ۳۰ روزہ نہیں رکھا اور بعض نے رکھ کر توڑ دیا اور عید کی تو کیا ان کی عید معتبر ہے؟ اور روزہ کی قضا ضروری ہے یا نہیں؟ مینو اتو جروا۔

(الجواب) مذکورہ صورت میں عید معتبر نہیں اور روزہ کی قضا لازم ہے۔ بعض صورتوں میں روزہ کا کفارہ بھی ہے۔ یہاں ہندوستان میں مطلع صاف تھا چاند ہوا، ہوتا تو یہاں بھی نظر آتا۔ بڑے بڑے شہروں میں بھی چاند نظر نہیں آیا اور نہ عید کی خبر پہنچی۔ لہذا گاؤں والوں کا یہ عمل جاہلانہ اور خلاف قانون ہے ان کو توبہ واستغفار کرنا چاہئے۔ ریڈیوں کی خبر ہلال شوال و رمضان کے لئے بچہ شراط معتبر ہے مگر یہ شراط عموماً ریڈیوں میں مفقود ہیں اور ہونا بھی مشکل ہیں۔ لہذا عام ریڈیوں کی خبر سے نہ عید کی جاسکتی ہے اور نہ رمضان کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ہلال رمضان وعید الفطر کی تفصیل۔ (برائے انگلینڈ):

(سوال ۲۷۷) ہمارے یہاں انگلینڈ میں آسمان پر ابرو غبار رہتا ہے۔ سورج چاند، دھواں نہیں دیتے۔ جس بناء پر اسلامی مہینے پورے تیس ۳۰ دن شمار ہوتے ہیں۔ ایسی حالت میں ہلال رمضان وعید الفطر کی تعیین کے لئے کیا کریں۔ عموماً بعض لوگ کارخانہ میں، بوتے ہیں اور بعض فیکٹریوں میں ہوتے ہیں۔ چھٹی کے لئے ایک ہفتہ پہلے

رپورٹ دینی ہوتی ہے ایک مولوی صاحب آتے ہیں۔ جو ”مرکو“ (MOROCCO) سے بزرگ فون چاند کی خبر معلوم کرتے ہیں تو اس پر عمل کرنا کیسا ہے شرعی حکم کیا ہے؟ اس طرح اتفاقہ ہونے پر چھٹی نہیں ملتی اور قازن ہے کہ مہینہ کے آخری دن اور دوسرے ماہ کے شروع دن کی چھٹی ایک ساتھ نہیں دیتے۔ اگر چھٹی کر لیں تو ملازمت چھوٹ جاتی ہے تو جب چاند نظر نہ آئے تو تیس دن کا حکم ہے اس لئے اسیس ۲۹ دن کے اعتبار سے رمضان، عید الفطر اور عید الفطر کی تعیین کی جائے تو کیا حرج ہے؟

(الجواب) دوسرے ممالک سے چاند کی خبر منگا کر خود کو اس کے تابع بنانا شرعاً ضروری نہیں، تیسویں دن چاند نظر نہ آئے تو تیس دن پورے کر کے عمل کیا جائے۔ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے۔ جب تک ہلال رمضان نہ دیکھو روزہ نہ رکھو اور جب تک ہلال شوال نہ دیکھو افطار نہ کرو۔ (روزے ختم نہ کرو) اگر ابرو غبار کی وجہ سے چاند نظر نہ آئے تو تیس دن پورے کرو۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصوموا حتی تروا الهلال ولا تفطروا حتی تروہ فان غم علیکم فاقدروا الہ۔ وفي رواية قال الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا حتی تروہ فان غم علیکم فاکملوا العدة ثلاثين متفق علیہ (مشکوٰۃ شریف ص ۷۴ باب رؤیۃ الهلال) انیسویں دن چاند نظر نہ آئے تو تیس دن پورے کر کے عمل کریں۔ ایک دن کم ہو تو ثواب میں کمی نہ ہوگی۔ انشاء اللہ پورا اجر و ثواب اور برأت کے حق دار ہوں گے۔ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے۔ الصوم یوم تصومون والفطر یوم تفطرون والاضحی یوم تضحون۔ مطلب یہ ہے کہ (شرعی تحقیق کے مطابق) جس دن یا جس تاریخ کو روزہ رکھو یا روزہ پورا کرو یا قربانی کرو۔ تو خدا کے نزدیک بھی وہی تاریخ اور عید کا وہی دن اور قربانی کی وہی تاریخ ہے۔ یعنی ثواب کامل ملے گا۔ (ترمذی شریف ص ۸۸ ج ۱ باب ما جاء ان الفطر یوم تفطرون الخ) لیکن جبکہ یہاں ہمیشہ ابرو غبار کی وجہ سے چاند نظر نہیں آتا ہے اور سب چاند تیسواں شمار کرتے ہیں۔ تو اس میں بڑا تفاوت ہوگا۔ جب دوسری جگہ سے ریڈیو یا ٹیلی فون سے چاند کی خبر لوگ سنیں گے۔ تو وہ لوگ اپنے خیالات اور ارادے میں مذہب ہوں گے اور عبادات، تراویح، روزہ، عید، قربانی وغیرہ کے بارے میں خلجان پیدا ہوگا، اور نتیجہ اختلاف رونما ہوگا اور بد نظمی پیدا ہوگی۔ ایسے وقت میں اپنے نزدیک کے ممالک جہاں پر طلوع وغیرہ میں زیادہ تفاوت نہ ہو اور انیسویں کا چاند نظر آتا ہو۔ ایسے ملک سے رابطہ اور تعلق رکھنا چاہئے اور یہ زیادہ مناسب ہے۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ ہلال رمضان کے بارے میں وہاں کے تین چار دیندار اور معتمد آدمیوں کے فون کی خبر پر جب تم ان کی آواز اچھی طرح پہچان سکو اور تمہیں چاند نظر آنے کا یقین پیدا ہو جائے تو رمضان کا فیصلہ کر دو۔ لیکن ہلال عید کے لئے شہادت شرط ہے اسکے لئے ایسا انتظام کیا جائے کہ وہاں کے دو دیندار معتمد آدمی خود چاند دیکھ کر بذریعہ طیارہ (ہوائی جہاز) آ کر شہادت دیں یا یہاں سے دو دیندار معتمد آدمی وہاں جا کر خود چاند دیکھنے والوں کی گواہی لیں۔ یا وہاں کے مفتی، قاضی، خطیب، یا ہلال کمیٹی کے صدر معتمد علیہ کا سندی فرمان لے آئیں جس کو یہاں کی معتمد علماء قبول کر لیں تو اس پر عمل کر سکتے ہیں۔ رہا تعطیل اور رخصت کا مسئلہ تو پہلے ہی سے ایک دن کے بدلے دردن کی رخصت منظور کرالیں۔ یہ کوئی مشکل بات نہیں ممکن ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ہلال رمضان کے شرعی ثبوت کے بغیر روزہ اور تراویح کا حکم:

(سوال ۲۷۸) ایک غیر مقلد ہمارے ساتھ نماز پڑھتا ہے، اس رمضان کے موقع پر اس نے ایک ہنگامہ برپا کیا ہے، انیسویں شعبان کو مطلع ابراؤد تھا، اس نے اعلان کیا کہ آج چاند نظر آئے یا نہ آئے تراویح پڑھ لی جائے اور روزہ بھی رکھ لیا جائے، اگر چاند ثابت ہو گیا تو رمضان کا روزہ ہوگا ورنہ نفل روزہ ہوگا اور تراویح بھی نفل ہوگی، دلیل یہ پیش کرتا ہے کہ ایک شخص نے منفرد نماز پڑھ لی پھر مسجد آیا تو جماعت ہو رہی تھی اس میں وہ شریک ہو گیا اس صورت میں جماعت والی نماز نفل شمار ہوتی ہے تو جب ایک شخص بدل کر نفل ہو جاتا ہے، تراویح تو سنت ہے اس کے نفل ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے؟ کچھ لوگوں نے اس کی بات مان لی، ہم نے فتاویٰ رضویہ اور ہشتی زیور کا مسئلہ دکھایا تو کہنے لگا کہ میں سحاح ستہ کے سوا کسی کو نہیں مانتا، اس لئے دریافت طلب امر یہ ہے کہ شرعی ثبوت کے بغیر تراویح پڑھنا اور روزہ رکھنا اور یہ کہنا کہ کیا مضائقہ ہے چاند ثابت نہ ہو تو ہماری عبادت نفل ہو جائے گی کیا یہ صحیح ہے؟ اور اس کی بات پر عمل کرنا کیا ہے؟ مینو تو جروا۔

(الجواب) یہ شخص کم علم اور کج فہم معلوم ہوتا ہے، بخاری شریف میں حدیث ہے: لا تصوموا حتیٰ تروا الهلال ولا تفطروا حتیٰ تروہ فان غم علیکم فاقلدوا لہ الخ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے، روزہ اس وقت تک مت رکھو جب تک (رمضان کا) چاند نہ دیکھ لو اور فطرانہ کرو جب تک (شوال کا) چاند نہ دیکھ لو پس اگر چاند ابرو غبار کی وجہ سے نظر نہ آئے تو حساب لگا لو یعنی تیس دن پورے کر لو (صحیح بخاری شریف ج ۱ ص ۲۵۶ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا راہتم الهلال فصوموا) اس شخص کا قول و عمل مردود ہے اس لئے کہ صراحتاً فرمان نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلاف ہے، نیز بخاری شریف میں ہے ”باب لا یتقدم رمضان بصوم یوم او یومین عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یتقدم من احدکم رمضان بصوم یوم او یومین الا ان یکون رجل کان یصوم صومہ فلیصم ذلک الیوم“۔ یعنی حضور ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص رمضان سے ایک دو دن پہلے روزے نہ رکھے، ہاں اگر کوئی شخص کسی خاص معین دن کا روزہ رکھتا ہو اور وہ اسی دن آجائے تو روزہ رکھ لے (بخاری شریف ج ۱ ص ۲۵۶) رمضان سے ایک دن پہلے روزہ رکھنے کی ممانعت اس حدیث سے ثابت ہوئی۔ ایسی تاریخ اور ایسے دن کو یوم الشک کہا جاتا ہے، اس دن رمضان کی نیت سے روزہ رکھنا ممنوع اور مکروہ ہے۔ لقولہ علیہ السلام لا یصام الیوم الذی یشک فیہ (او کما قال علیہ السلام) وھذہ المسئلۃ علی وجوہ احدھا ان ینوی صوم رمضان مکروہ لما رویناہ ولا نہ تشبہ باھل الکتاب لانھم زادوا فی مدۃ صومھم (ہدایہ اولین ص ۹۳ کتاب الصوم) اور اگر اس نیت سے روزہ رکھا کہ رویت ہو گئی تو رمضان کا ورنہ نفل، یہ بھی بوجہ تردید نیت مکروہ ہے، ہاں قطعی طور پر نفل کی نیت ہو تو مضائقہ نہیں مگر یہ اہل علم کا کام ہے عوام کو اس کی اجازت نہیں پھر اگر اتفاقاً رویت کا تحقق ہو گیا تو یہ نفل روزہ فرض کے قائم مقام ہو جائے گا فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جدہ میں روزہ رکھنا شروع کیا پھر راندیر آ گیا تو کیا کرے؟:

(سوال ۲۷۹) ایک شخص جدہ میں کام کرتا ہے وہاں اس نے رمضان کے روزے رکھنا شروع کئے (وہاں رمضان کا پہلا روزہ جمعہ کو ہوا اور ہمارے یہاں ہندوستان میں سنچر کو پہلا روزہ ہوا) پھر وہ شخص راندیر آ گیا اور یہاں سنچر کو اکتیسواں چاند نظر نہیں آیا اور سنچر کو اس کے تیس روزے پورے ہو گئے تو اب اس پر اتوار کو (جو اس کا اکتیسواں روزہ ہوگا) سب لوگوں کے ساتھ روزہ رکھنا چاہئے یا وہ روزہ نہ رکھے؟ شرعی حکم کیا ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) یہ شخص اتوار کو یہاں والوں کے ساتھ روزہ رکھے چاہئے اس کے اکتیس روزے ہو جائیں، جس طرح کسی نے تنہا رمضان کا چاند دیکھا اور اس کی گواہی قبول نہ کی گئی تو اس کو اپنی رویت کے اعتبار سے رمضان کا روزہ رکھنا چاہئے اور اتفاق سے تیس روزے پورے کرنے کے بعد چاند نظر نہ آئے تو اس کو تنہا افطار کرنا جائز نہیں بلکہ اس کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ لوگوں کے ساتھ روزہ رکھے اور سب کے ساتھ عید کرے شامی میں ہے (تنبیہ) لوصام رانی ہلال رمضان واکمل العدة لم یفطر الا مع الامام لقوله عليه الصلوة والسلام صومکم يوم تصومون وفطرکم يوم تفطرون رواہ الترمذی وغیرہ والناس لم یفطر وافی مثل هذا اليوم فوجب ان لا یفطر نہر (شامی ج ۲ ص ۲۳؛ کتاب الصوم) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بمبئی میں روزے رکھنا شروع کئے پھر مکہ معظمہ گیا:

(سوال ۲۸۰) ایک شخص بمبئی میں روزے رکھنا شروع کئے اور پھر وہ شخص رمضان میں عمرہ کی نیت سے مکہ معظمہ گیا، وہاں والے ایک دودن آگئے تھے تو اب وہ شخص وہاں والوں کے ساتھ عید منانے اور اس کے بعد اپنے روزے مکمل کرے یا اپنے روزے مکمل کر کے اپنی عید الگ منائے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) یہ شخص وہاں والوں کے ساتھ عید کرے، بعد میں باقی ماندہ روزوں کی قضا کرے، یعنی اگر اس کے ۲۷ روزے ہوئے تو دو روزے رکھے، ۲۸ ہوئے تو ایک روزہ رکھے کہ مہینہ ۲۹ دن سے کم کا نہیں ہوتا^(۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ثبوت ہلال کے معتبر طرق:

(سوال ۲۸۱) ثبوت رویت ہلال کے معتبر طرق کیا ہیں؟ مفصل تحریر فرمائیں۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) (۱) رویت ہمامہ (یعنی عام لوگوں کا یا جم غفیر کا چاند دیکھنا) یہ رمضان وعید الفطر کے چاند کے ثبوت کا قطعی فیصلہ ہے، اس کے بعد قانونی شہادت کی ضرورت نہیں رہتی (وقبل بلا علة جمع عظیم یقع العلم الشرعی وهو غلبة الظن) بخبرهم وهو مفوض الی رأى الامام من غیر تقلید بعدد) علی المذهب (درمختار ج ۲ ص ۱۲۶ کتاب الصوم)

(۱) اہل مصر صاموا رمضان بغیر رؤیة وفہم رجل لم یصم حتی رأى الهلال من الغد فصام اهل مصر ثلاثین یوما وهذا الرجل تسعة وعشرین ثم افطر واجمعا فان كان اهل المصر رأوا الهلال شعبان وعدوا شعبان ثلاثین یوما كان علی هذا الرجل قضاء یوم الاول الخ (فتاویٰ تاتارخانیة، الفصل الثانی فیما یعلق برؤیة الهلال ج ۲ ص ۳۵۴)

(۲) شہادت:

اگر مطلع ابراؤد ہو اور اس وجہ سے رویت عامہ نہ ہو سکے تو ثبوت رمضان کا فیصلہ ایک دیندار پابند شریعت مسلمان مرد یا عورت کے بیان پر کیا جاسکتا ہے (للمصوم مع علة کفیم) وغبار (خبر عدل) ولو کان العدل قناً او انشی او محدوداً فی قذف تاب (درمختار ج ۲ ص ۱۲۳، ۱۲۴ کتاب العیم) و برائے شہادت ماہ رمضان اگر آسمان ابریا مانند آس دارد یک مرد یا زن عادی کافی است حرباً شد یا رقیق (مالا بدمنہ ص ۹۳) (نورالایضاح ص ۱۴۹) البتہ ہلال عید کے لئے باقاعدہ شہادت کی ضرورت ہے یعنی دو مرد یا ایک مرد و دو عورتیں (جو مسلمان اور بظاہر پابند شریعت ہوں) اور قاضی شرعی یا مفتی کے سامنے چاند دیکھنے کی شہادت دیں اور قاضی و مفتی اس کی شہادت قبول کر لیں تو اس سے بھی چاند ثابت ہو جاتا ہے۔ (و شرط للفظ (مع العلة والعدالة) نصاب الشهادة ولفظ اشهد) (درمختار ج ۲ ص ۱۲۴ ایضاً) و برائے شہادت شوال دریں چنیں حال دو مرد و عادل یا یک مرد و دو زن احرار عدول باللفظ شہادت شرط است (مالا بدمنہ ص ۹۳) (نورالایضاح ص ۱۴۹)

(۳) شہادت علی الشہادت:

(گواہی پر گواہی دینا) جب کہ اصل شاہدین کسی وجہ سے مجلس قضا میں یا کمیٹی کے سامنے حاضر ہونے سے قاصر ہوں تو اصلی گواہ اپنی طرف سے دو ثقہ آدمیوں کو گواہ بنا کر مجلس قضا یا مفتی (جن کے فتاویٰ و فیصلوں پر لوگوں کا اعتماد ہو) یا کمیٹی کے سامنے شہادت کا فریضہ انجام دینے کے لئے نہ بھیجیں وہ دونوں گواہ قاضی، مفتی یا کمیٹی کے سامنے حاضر ہو کر شہادت دیں کہ ہمارے سامنے فلاں آدمی نے شہادت دی کہ اس نے چاند دیکھا ہے اور انہوں نے ہمیں گواہ بنا کر بھیجا ہے کہ ہم آپ تک ان کی گواہی پہنچا دیں یہ شہادت علی الشہادۃ کی صورت ہے، یہ ثبوت ہلال رمضان و عید کے لئے معتبر ہے۔ اور اگرچہ شاہدان اصل کے لئے دو گواہوں کا الگ الگ ہونا (یعنی چار ہونا) شرط نہیں ہے، دو گواہ دونوں کے گواہ بن سکتے ہیں مگر بہتر یہ ہے کہ ہر گواہ اپنی طرف سے دو گواہ الگ الگ بنائے یعنی اصل گواہ دو ہیں تو ان کے قائم مقام (فرع) چار ہوں، درمختار میں ہے۔ باب الشہادۃ علی الشہادۃ (وہی مقبولہ) لکن لا تقبل الا بشرط تعذر حضور الاصل (درمختار) اشار الی ان المراد بالمرض مالا يستطيع معه الحضور الی مجلس القاضی کما قیدہ فی الہدایۃ الخ (شامی ج ۲ ص ۵۴۴ باب الشہادت علی الشہادۃ) و کیفیتہا ان یقول الاصل مخاطباً للفرع ولو ابنہ بحر (اشہد علی شہادتہ انی اشہد بكذا۔ الی قوله) (و یقول الفرع اشہد ان فلاناً اشہد نی علی شہادۃ بكذا وقال لی اشہد علی شہادتہ بذلک) (درمختار) (قوله و ذالک) یعنی بان یکون لکل شاهد شاهدان متغیران بل یکفی شاهدان علی کل اصل (شامی ج ۲ ص ۵۴۵ باب الشہادۃ علی الشہادۃ)

(۴) شہادت علی قضاء القاضی:

قاضی یا مفتی کی مجلس میں شرعی شہادت پیش ہو اور مجلس میں دو دیندار پابند شرع مسلمان شروع سے آخر تک

حاضر ہوں اور پھر وہ کسی دوسرے مقام کے قاضی یا مفتی کے سامنے حاضر ہو کر شہادت دیں کہ فلاں مقام پر قاضی یا مفتی کی مجلس میں ہمارے سامنے رویت ہلال کی شہادتیں پیش ہوئیں اور ان کی شہادتوں کی سماعت کے بعد قاضی یا مفتی نے رویت ہلال کا فیصلہ کر دیا، تو یہ بھی ثبوت ہلال رمضان و عید کے لئے معتبر ہے اور ان کی شہادت پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے..... (شہدوا انہ شہد عند قاضی مصر کذا شاهدان برویۃ الهلال) فی لیلۃ کذا (وقضی) القاضی (به و وجد استجماع شرائط الدعوی قضی) ای جاز لها (القاضی) ان یحکم (بشہادتہما) لان قضاء القاضی حجة وقد شہدوا به لا لو شہدوا برویۃ غیر ہم لا نہ حکایۃ (درمختار ج ۲ ص ۱۲۸ کتاب الصوم)

(۵) کتاب القاضی الی القاضی:

ایک جگہ کے قاضی یا مفتی کے سامنے شرعی شہادت پیش ہوئی اور اس نے رویت ہلال کا فیصلہ کر دیا اب وہ دوسرے مقام کے قاضی یا مفتی کے نام دو دیندار مسلمانوں کے سامنے خط لکھے کہ میرے سامنے شرعی شہادت پیش ہوئی جس کی بنا پر میں نے رویت ہلال کا فیصلہ کر دیا اور اس پر اپنے دستخط و مہر لگائے اور ان کو سنا کر بند کر کے مہر لگا کر ان کے حوالہ کر دے، وہ دونوں شخص وہ خط لے کر دوسرے مقام کے قاضی یا مفتی کے پاس جائیں اور گواہی دیں کہ یہ فلاں قاضی یا مفتی کا مکتوب ہے، اس نے ہمارے سامنے لکھا اور پڑھا ہے اور ہمارے حوالہ کیا ہے کہ ہم آپ تک یہ مکتوب پہنچادیں تو دوسری جگہ کا قاضی یا مفتی اس کو منظور کر کے اعلان کر سکتا ہے یہ بھی ثبوت ہلال کے لئے حجت ہے مگر یہ حجت اسی قدر ہے جب کہ وہ دونوں شخص گواہی دیں کہ فلاں نے یہ مکتوب ہمارے سامنے لکھا پڑھا ہے اور ہمارے حوالہ کیا ہے اور اگر اس طرح شہادت نہیں دیتے محض ایک خط (چٹھی، رقعہ) کی حیثیت سے پہنچا دیتے ہیں تو اس کی حیثیت ایک معمولی خط جیسی ہوگی اور جو حکم کسی عام مسلمان کے خط کا ہو سکتا ہے وہی اس کا ہوگا (رویت ہلال کے مسائل و دلائل)

(۶) خبر مستفیض:

یہ بھی ثبوت ہلال کے لئے حجت ہے، خبر مستفیض کے متعلق علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں۔ اعلم ان المراد بالا ستفاضة تواتر الخبر من الواردين من بلدة الثبوت الى البلدة التي لم يثبت بها لا مجرد الاستفاضة یعنی، جان او کہ استفاضة سے مراد وہ خبر ہے جس کو بکثرت اس شہر سے آنے والے بیان کریں جہاں رویت ہو چکی ہے اور ایسی جگہ آ کر بیان کریں جہاں، نور رویت ثابت نہیں ہوئی محض افواہ کافی نہیں (حاشیہ بحر الرائق ج ۲ ص ۲۷۰ قبیل باب ما یفسد الصوم الخ)

علامہ رحمۃی خبر مستفیض کے متعلق فرماتے ہیں۔ (تنبیہ) قال الرحمتی معنی الاستفاضة ان تأتي من تلك البلدة جماعات متعددة من كل منهم يخبر عن اهل تلك البلدة انهم صاموا عن رؤية لا مجرد الشیوع من غیر علم بمن اشاعه، استفاضة کا مطلب یہ ہے کہ جہاں چاند ہوا ہے وہاں سے متعدد جماعتیں آئیں، ہر جماعت یہ خبر دے کہ اس شہ کے مسلمانوں نے چاند کچھ کر روزہ رکھا ہے محض خبر کا پھیل جانا یہ بھی

معلوم نہ ہو کہ کون اس کا راوی ہے، کس نے یہ بات چلائی ہے خبر مستفیض نہیں (شامی ج ۲ ص ۱۲۹ کتاب الصوم) بہر حال خبر مستفیض سے بھی ہلال رمضان وعید کا ثبوت ہو جاتا ہے مگر یہ ضروری ہے کہ خبر کی نوعیت ایسی ہو کہ صاحب بصیرت، معاملہ فہم اشخاص کو اس کی صداقت کا یقین ہو جائے محض افواء اور شہرت ہو جانا جب کہ یہ بھی معلوم نہ ہو کہ اصل خبر دینے والا کون ہے۔ کافی نہیں۔

ریڈیو:

شرعی قاضی، یا مستند علماء کرام کی مجلس یا وہ چاند کمیٹی جن کا فیصلہ مسلمان تسلیم کرتے ہوں، یہ لوگ باقاعدہ شہادت لے کر چاند کا فیصلہ کریں اور اس فیصلہ کو شرعی قاضی یا علماء کی مجلس یا چاند کمیٹی کا صدر یا ان کا معتمد نمائندہ بذریعہ ریڈیو نشر کرے اور دوسری جگہ کے علماء کرام اسے منظور رکھیں تو اس پر عمل کرنا درست ہے، عوام کی منظوری کافی نہیں بلکہ ان کی دخل اندازی اور اہل علم سے الجھناور انہیں، حکیم الامت حضرت تھانوی قدس سرہ، فرماتے ہیں..... ”غرض آج کل ہر شخص مفسر و مترجم ہے اور ہر ایک شریعت میں رائے دیتا ہے گویا شریعت کا سمجھنا تمام فنون سے آسان ہے حالانکہ یہ تو قانون الہی ہے، جب دنیوی سلاطین کے قوانین کو ہر شخص نہیں سمجھ سکتا بلکہ خاص و کلاء اور بیرسٹر اور ہائی کورٹ کے جج ہی اس کو سمجھتے ہیں تو خدائی قانون کو ایسا کیا آسان سمجھ لیا ہے (وعظ الباب ص ۱۸)

”ریڈیو کی خبر کے متعلق ہندوستان کے مستند علماء کا فیصلہ“

”ریڈیو کی خبر ایک اعلان کی حیثیت رکھتی ہے، یہ اعلان اگر رویت ہلال کی باضابطہ کمیٹی کی جانب سے ہو جو چاند ہونے کی باقاعدہ شہادت لے کر چاند ہونے کا فیصلہ کرتی ہے یا کسی ایسے شخص کی جانب سے ہو جس کو وہاں کے مسلمانوں نے قاضی یا امیر شریعت کی حیثیت سے مان رکھا ہے اور وہ باضابطہ شہادت لے کر فیصلہ کیا کرتا ہے اور اعلان کرنے والا خود قاضی یا امیر شریعت یا رویت ہلال کمیٹی کا صدر یا کمیٹی کا معتمد مسلم نمائندہ ہو تو مقامی کمیٹی، یا قاضی یا امیر کے لئے جائز ہوگا کہ وہ اس پر اعتماد کر کے رویت ہلال کا فیصلہ کر دے (رویت ہلال رمضان وعید کے مسائل و دلائل ص ۹۶) فقط واللہ اعلم بالصواب۔“

ٹیلیفون یا خط سے رویت ہلال کی خبر:

(سوال ۲۸۲) بے شک ٹیلیفون پر رویت ہلال کی شہادت شرعاً غیر معتبر اور ناقابل قبول ہے، لیکن کسی مقام پر پورے احتیاط اور شہادت شرعیہ کے جملہ اصول و قیود و شرائط کی رعایت کے ساتھ رویت ہلال کا فیصلہ کر دیا گیا اب اس فیصلہ کی خبر یا مثلاً کسی مقام پر عام رویت ہو جانے کی خبر ٹیلیفون کے ذریعہ موصول ہو رہی ہے یا اسی مقام پر دو تین اشخاص سے فون کے ذریعہ تحقیق کرنے سے اس رویت کے مذکورہ فیصلہ یا اس مقام پر رویت ہو جانے کی خبر کی تصدیق ہو جاتی ہے اور سامع کو بولنے والے کی آواز کی بہ خوبی شناخت ہو جائے کہ یقیناً فلاں صاحب ہی کی آواز ہے۔

نیز اگر دو تین الگ الگ مقامات سے اپنے اپنے یہاں رویت ہلال کے فیصلہ کی خبر ٹیلیفون سے موصول ہو اور اس صورت میں بھی سامع فون پر بولنے والے کی آواز کو بخوبی جانتا ہو کہ فلاں صاحب ہی کی آواز ہے اور بولنے

۱۱۰۔ شخص مسلمان عادل یا مستور الحال ہے اور دوسرے قرائن و شواہد سے ان خبروں کے صحیح اور سچ ہونے کا غلبہ ظن ہو جائے تو کیا اس پر ہلال رمضان کے عام ثبوت کا فیصلہ اور حکم کیا جاسکتا ہے؟

۲۔ بعینہ مذکورہ بالا فیصلہ رویت، یا عام رویت ہو جانے کی خبر خط کے ذریعہ ایک مقام سے یا دو تین مقام سے آتی ہے اور مکتوب الیہ کو خط کی بخوبی شناخت ہو جائے کہ فلاں شخص کا لکھا ہوا خط ہے اور وہ خط لکھنے والا مسلمان عادل یا مستور الحال ہے، نیز قرائن خارجیہ و شواہد سے ان خبروں کی صحت و صداقت کا ظن غالب ہو تو کیا اس صورت میں بھی رویت ہلال رمضان کے عام ثبوت کا حکم اور فیصلہ کیا جاسکتا ہے؟

۳۔ کیا مذکورہ بالا ذرائع سے موصول شدہ خبروں پر ہلال عید کے ثبوت کا بھی عام حکم اور فیصلہ کیا جاسکتا ہے؟ (جواب وباللہ التوفیق) حضور ﷺ کا فرمان ہے صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ۔ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو مدار رویت ہلال پر ہے، اور عدم رویت کی صورت میں نصاب شہادت کو رویت کا حکم دے دیا گیا ہے، ہلال عید کا ثبوت شرعی گواہوں کی شہادت سے ہو گا اور اگر مطلع صاف ہے تو جم غفیر کی شہادت ضروری ہے۔

جب مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں ایک دیندار مسلمان کی خبر رویت ہلال رمضان میں معتبر ہے تو اگر کسی دیندار مسلمان کے خط یا فون سے جب کہ وہ اپنا چاند دیکھنا بیان کرے یا یہ کہے کہ فلاں معتبر اور دیندار شخص نے مجھ سے اپنا چاند دیکھنا بیان کیا ہے یا میرے سامنے قاضی صاحب نے یا مفتی صاحب نے یا کمیٹی کے صدر نے شرعی طور پر چاند ہونے کا فیصلہ دیا ہے اور اس سے یقین یا غلبہ ظن حاصل ہو جائے کہ یہ فلاں شخص کا خط یا آواز ہے تو اس پر خود عمل کر سکتا ہے اور اگر دوسرے متعدد خطوط یا فون سے اس خبر کی تصدیق ہو جائے تو قاضی یا مفتی یا ہلال کمیٹی کے صدر یا معتمد علیہ شخصیت کو اعلان کرنے کا حق حاصل ہو جائے گا (اور اگر مطلع صاف ہے تو یہ تمام صورتیں ثبوت ہلال کے لئے ناکافی ہوں گی تا آنکہ شرعی شہادت یا خبر استفاضہ کی صورت نہ ہو جائے)

عید کے چاند کے ثبوت کے لئے چونکہ شہادت ضروری ہے اور شہادت کے لئے شاہد کی حاضری ضروری ہے اس لئے اس میں فون یا خط کی خبر کافی نہ سمجھی جائے گی اگرچہ آواز پہنچان لی جائے اور بولنے والا ثقہ اور قابل شہادت ہو۔

حکیم الامت حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں:-

(الجواب) جن احکام میں حجاب مانع قبول ہے اس میں (ٹیلیفون کا واسطہ) غیر معتبر ہے اور جن میں حجاب مانع نہیں ان میں اگر قرائن قویہ سے متکلم کی تعیین ہو جائے (کہ فلاں شخص ہی بول رہا ہے) تو معتبر ہے۔ ۱۶ محرم ۱۳۳۸ھ (امداد الفتاویٰ ج ۲ ص ۷۸)

ہاں جب متعدد جگہوں سے یا کسی ایک ایسے شہر سے کہ جہاں نامور علماء اور مفتیان کرام ہوں مختلف ثقہ لوگوں کے یہ بیانات موصول ہوں کہ ہم نے خود چاند دیکھا ہے یا ہمارے سامنے فلاں شہر کے قاضی یا ہلال کمیٹی کے صدر یا مفتی یا معتمد علیہ شخصیت نے شہادت سن کر چاند ہونے کا فیصلہ دیا ہے، اور جب ایسا بیان دینے والوں کی تعداد اتنی کثیر ہو جائے کہ عقلاً ان کے جھوٹ ہونے کا کوئی احتمال باقی نہ رہے اور خبر مستفیض کے درجہ میں آ جائے اور ان خبروں کے صحیح ہونے کا یقین یا غلبہ ظن مقامی قاضی یا ہلال کمیٹی کے صدر یا معتمد علیہ شخصیت کو حاصل ہو جائے تو ان کو

مید کے چاند کا اعلان کرنے کا بھی حق حاصل ہو جائے گا۔ ایک دوفون کافی نہ ہوا گئے۔ وان لم تکن فی السماء علة لا یقبل الا شهادة جمع کثیر یقع العلم بخبر هم واختلفوا فی مقدار ذلک فقیل لا بد من اهل محلة وقیل لا بد عن خمسين رجلاً وعن محمد لا بد ان یتواتر الخبر من کل جانب والصحيح انه مفوض الی رای الحاکم لان المراد بالعلم الحاصل بخبر هم العلم الشرعی الموجب للعمل وهو غلبة الظن لا العلم بمعنی التیقن (مجالس الا برار ص ۲۲۱ مجلس نمبر ۳۲)۔ یہی حکم خط کا ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب ۲ ذی الحجہ ۱۳۹۹ھ۔

دوسری جگہ سے چاند کی خبر آئے تو اس کی تحقیق کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۸۳) اپنے مقام پر چاند نہیں دیکھا گیا لیکن اس مقام کے قاضی مفتی ہلال کمپٹی کے صدر کے پاس دوسرے مقامات سے فون یا خط کے ذریعہ عام رویت یا رویت کے فیصلہ وغیرہ کی اطلاع آتی ہے یا شہر یا بستی کے لوگ خود ان کو آ کر خبر دیتے ہیں کہ فلاں جگہ سے فون یا خط وغیرہ کے ذریعہ رویت کی اطلاع موصول ہوئی ہے لہذا اب ہمیں کیا عمل کرنا چاہئے، ہم روزہ رکھیں یا نہ رکھیں؟ عید منائیں یا نہ منائیں؟ قرآن خارجہ اور شواہد سے موصولہ خبر کے صحیح ہونے کے امکانات اور ظن بھی ہو تو کیا اس صورت میں اس رویت ہلال کمپٹی، یا مستند عالم دین، مفتی، قاضی وغیرہ کہ جن کے فیصلہ رویت پر اہل شہر اور بستی والے عام طور پر اعتماد کرتے ہیں، شرعاً ان کے ذمہ اس کی تحقیق کر کے عوام کو صحیح فیصلہ اور حکم سے آگاہ کرنا مناسب اور بہتر ہے؟ یا وہ خاموش بیٹھے رہیں اور یہ کہہ دیں کہ یہاں رویت نہیں ہوئی اس لئے باہر سے چاہے جتنی صحیح اور معتبر خبر موصول ہو رہی ہو، ہم ہرگز اس کی تحقیق کے لئے تیار نہیں، مقامی فیصلہ صحیح ہے اس میں کوئی تبدیلی نہ ہوگی اس سلسلہ میں شرعی حکم کیا ہے؟ اور اکابر امت کا اس بارے میں سلفاً و خلفاً کیا معمول رہا ہے؟ تفصیلی جواب سے نوازیں۔ فقط والسلام بنوا تو جروا۔ (برودہ)

(الجواب) قاضی، مفتی، معتمد علیہ شخصیت اور ہلال کمپٹی کے صدر کو لازم ہے کہ اپنے مقام پر برقرار رہے اور لوگوں پر لازم ہے کہ ان کے دربار میں اور مجلس میں جا کر اپنی رویت پیش کریں۔

قاضی وغیرہ پر لازم نہیں کہ چاند کی تلاش میں نکلے اس میں یہ بھی خرابی ہے کہ لوگ پھر کس کے سامنے گواہی دیں گے، اور اپنے یہاں عدم رویت کی صورت میں خواہ مخواہ دوسرے مقامات پر تحقیق کے لئے جانا خالی از تکلف نہیں۔ لیکن اس زمانہ میں ریڈیو، ٹیلیفون وغیرہ سے خبریں پھیل جاتی ہیں اور لوگوں میں عام انتشار اور پریشانی پیدا ہو جاتی ہے اور فتنہ کا ڈر لاحق ہو جاتا ہے اس سے بچنے کے لئے قاضی وغیرہ اپنے نائب کو جہاں سے چاند کی خبر آئی ہے وہاں تحقیق کے لئے بھیجے تو یہ ممنوع نہیں بلکہ مستحسن اور بعض صورتوں میں ضروری ہوگا، شہادت علی قضاء القاضی اور نائب قاضی بنام قاضی اس کی بین دلیل ہے، اور اس کی تائید اکابرین کے عمل سے ہوتی ہے۔

ملاحظہ ہو سید الملت حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب نور اللہ مرقدہ کا رسالہ۔ (”رویت ہلال“ رمضان و نید کے مسائل و دلائل ص ۳۷، ص ۳۸) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲ ذی الحجہ ۱۳۹۹ھ۔

رویت ہلال ٹیلیفون سے معتبر ہے یا نہیں:

(سوال ۲۸۴) امسال دہلی میں مطلع صاف نہ ہونے کی وجہ سے رمضان المبارک کا انیسواں چاند نظر نہ آ سکا تھا، لکھنؤ سے بذریعہ ٹیلیفون آئی ہوئی خبر سے روزہ رکھا گیا تھا۔ یہ خبر ”اخبار الجمعۃ“ میں شائع ہوئی ہے حالانکہ آج تک علماء ٹیلیفون کی خبر کو من وراء الحجاب ہونے کے سبب سے قبول نہ کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ شاید ہی ضروری ضروری ہے لہذا خلاصہ مطلوب ہے مینواتو جروا۔

(الجواب) بلاشبہ شہادت من وراء الحجاب معتبر نہیں شاید کا حاضر ہونا ضروری ہے مگر یہ شہادت نہیں خبر ہے۔ ہلال رمضان کے وقت مطلع صاف نہ ہو اور ایک معتبر آدمی مرد ہو یا عورت چاند ہونے کی خبر دے اور قاضی یا اس کے نائب کو چاند ہونے کا یقین آ جائے تو تراویح اور روزہ رکھنے کا حکم دے سکتا ہے۔ درمختار میں ہے وقبل بلا دعویٰ وبلا لفظ اشہد وبلا حکم وبلا مجلس قضاء لانہ خبر لا شہادۃ۔ یعنی آسمان پر گرد و غبار ہو یا ابر ہو تو ہلال رمضان کے لئے ایک معتبر آدمی کی خبر بلا دعویٰ و بلا لفظ اشہد اور بلا حکم و مجلس قضا قبول کی جاسکتی ہے کیونکہ یہ خبر ہے شہادت نہیں۔ (ردالمحتار ج ۲ ص ۱۲۳ کتاب الصوم)

دہلی کا واقعہ بھی ایسا ہی ہے ابر کی بناء پر چاند نظر نہ آ سکا ریڈیو سے بہت سے مقامات سے چاند ہونے کی خبر پہنچی مگر یقین نہ ہو سکا بالآخر لکھنؤ سے ایک معتبر عالم نے ٹیلیفون سے خبر دی مفتی صاحب اور علماء نے بیان سن کر آواز پہنچان کر پورے اطمینان کے بعد چاند ہونے اور روزہ رکھنے کا حکم دیا یہ درست ہے۔ یہ نیا فیصلہ یا نیا فتویٰ نہیں آج سے چالیس برس پہلے حضرت تھانویؒ نے ایسا ہی فتویٰ دیا ہے ملاحظہ ہو۔

(سوال) ایک شہر کے مفتی یا دیندار عالم کے نزدیک رویت ہلال کا ثبوت بموجب شرع شریف کے ہوا۔ اور وہ اس رویت کے ثبوت کی خبر دوسرے شہر کے مفتی یا دیندار عالم کو بذریعہ آلہ ٹیلیفون کے کرے جس میں خبر دہندہ اور مخبر الیہ ایک دوسرے کی آواز کو اچھی طرح سنتے اور پہنچاتے ہیں اور تکلم کے وقت غیر کا واسطہ بھی نہیں ہوتا، اور مخبر الیہ کو اس خبر کی تصدیق میں کسی طرح کا شبہ بھی نہیں رہتا تو اس خبر پر عمل کرنا درست ہے یا نہیں؟ اور صورت مسئلہ میں اور دوسرے قابل اعتبار ٹیلیفون کی ضرورت باقی رہی یا نہیں؟

(الجواب) جن احکام میں حجاب مانع قبول ہے اس میں (ٹیلیفون کا واسطہ) غیر معتبر ہے اور جن میں حجاب مانع نہیں ان میں اگر قرائن قویہ سے متکلم کی تعیین معلوم ہو جائے (کہ فلاں شخص ہی بول رہا ہے) تو معتبر ہے۔ ۱۶ محرم ۱۳۳۸ھ (امداد الفتاویٰ ج ۲ ص ۷۸)

غرض کہ بذریعہ ٹیلیفون رمضان کے چاند کی خبر معتبر ہے بشرطیکہ مخبر معتبر ہو، کلام پوری طرح سنایا گیا ہو۔ سمجھا گیا ہو آواز برابر پہنچانی گئی ہو اور قرائن سے پورا یقین ہو گیا ہو کہ چاند ہوا ہے اور مستند علماء اس کو قبول کریں۔ واقعہ دہلی ان شروط کے مطابق تھا۔ لیکن یہ صرف رمضان کے متعلق ہے عید کے چاند کا یہ حکم نہیں ہے۔

ریڈیو کی خبر سے ہلال رمضان وعید کا ثبوت:

(سوال ۲۸۵) ہلال عید الفطر کی خبر ریڈیو پاکستان نے دی تھی۔ جس بناء پر چند دیہاتوں میں بعض لوگوں نے تیسواں روز نہ رکھا۔ بعض نے رکھ کر توڑ دیا اور عید کر لی تو یہ عید معتبر ہے؟ کیا روزہ کی قضاء آئے گا؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) اس صورت میں عید معتبر نہیں روزہ کی قضا لازم ہے۔ بعض صورتوں میں قضاء کے ساتھ کفارہ بھی ہے۔ یہاں ہندوستان میں مطلع صاف تھا چاند ہوتا تو ضرور نظر آتا بڑے بڑے شہروں میں بھی چاند نظر نہیں آیا اور نہ عید کی خبر آئی۔ لہذا دیہاتیوں کا یہ فعل نادانی اور غیر قانونی شمار ہوگا۔ ان کو چاہئے کہ توبہ استغفار کریں۔ ریڈیو کی خبر ہلال رمضان وغیر الفطر میں چند شرائط معتبر ہے۔ مگر وہ شرائط عام ریڈیو میں نہیں پائی جاتیں۔ اس لئے ریڈیو کی خبر پر عید کرنا صحیح نہیں ہے۔ نہ اس سے رمضان کا ثبوت ہوگا۔ فقط واللہ اعلم۔

قمری مہینوں کے اثبات میں اہل حساب کی تحقیق پر عمل کیا جائے تو اس کی گنجائش ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۸۶) ہمارے یہاں (ساؤتھ افریقہ میں) مصر سے ایک فتویٰ آیا ہے اس میں ایک جگہ لکھا ہے کہ اگر کسی وقت ۲۹ ویں شعبان کی رویت ہلال نہ ہو، البتہ اہل حساب یقین کے ساتھ یہ بات کہیں کہ چاند ۲۹ ویں شعبان کو پیدا ہوگا اور افق پر غروب شمس کے بعد اتنی دیر تک رہے گا کہ اس کی رویت ممکن ہو، اس صورت میں اہل حساب کے قول پر عمل کیا جائے گا۔ رمضان کا دخول ثابت ہو جائے گا۔ بعض فقہاء اس کے قائل ہیں کہ ایسی صورت میں اہل حساب کے قول پر عمل کیا جاسکتا ہے، وہ لکھتے ہیں۔

”اما اذا قطع اهل الحساب بان الهلال يولد ۲۹ شعبان ويمكث فوق الافق بعد غروب الشمس هذا اليوم مدة يمكن رؤيته فيها فانه في هذه الحالة يعمل بقول اهل الحساب ويثبت دخول شهر رمضان بناء على قولهم طبقا لما ذهب اليه بعض الفقهاء من جواز العمل بحسابهم في مثل هذا“ ص ۲۔

سوال یہ ہے کہ ۲۹ شعبان کو رویت ہلال نہ ہو تو کیا صرف اہل حساب کی تحقیق کی بنا پر رمضان کے چاند کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے؟ اور فتویٰ کے مذکورہ اقتباس کے مطابق عمل ہو سکتا ہے؟ اس بارے میں تفصیلی جواب مطلوب ہے۔

(۲) ہمارے ساؤتھ افریقہ میں عموماً چاند نظر آتا ہے گا ہے مطلع ابراؤد رہتا ہے، ہمارے یہاں بعض لوگ یہ چاہتے ہیں کہ عید الانجلی سعودی عرب کے ساتھ منائی جائے آنجناب کا فتویٰ اس مسئلہ میں مطلوب ہے، ذی الحجہ بہت قریب ہے امید ہے کہ جواب جلد از جلد تیار ہو جائے گا۔ مینواتو جروا۔ (از ساؤتھ افریقہ ۶ شوال المکرم ۱۴۰۹ھ)

(الجواب) بسم الله الرحمن الرحيم، حامداً و مصلياً ومسلماً وهو الموفق.

(۲-۱) رمضان اور عید وغیرہ کا دارودار رویت ہلال پر ہے، حدیث میں ہے۔

لا تصوموا حتیٰ تروا الهلال ولا تفطروا حتیٰ تروا فان غم علیکم فاقدروا الہ (بخاری

شریف ص ۲۵۶ ج ۱) (مسلم شریف ص ۳۴۷ ج ۱) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۷۴) باب (رویت الہلال)

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے روزہ اس وقت تک مت رکھو جب تک (رمضان کا) چاند نہ دیکھ لو اور جب تک ہلال شوال نہ دیکھو افطار نہ کرو (روزے ختم نہ کرو) اگر ابرو غبار کی وجہ سے چاند نظر نہ آئے تو حساب لگا لو (یعنی تیس دن پورے کر لو) اور ایک روایت میں ہے۔

الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا حتى تروه فان غم عليكم فاكملوا العدة ثلاثين (بخاری شریف ص ۲۵۶ ج ۱) (مسلم شریف ص ۳۴۷ ج ۱) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۷۴)

مہینہ (یقیناً تیس راتوں کا ہے اس لئے روزہ اس وقت تک نہ رکھو جب تک (رمضان کا) چاند نہ دیکھ لو پھر اگر چاند تم پر مستور ہو جائے تو (شعبان کی) گنتی میں دن پورے کر کے رمضان سمجھو۔

مذکورہ دونوں حدیثوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے مہینہ کی آمد کو رویت ہلال پر موقوف رکھا ہے۔ نئے چاند کے افق پر موجود ہونے یا اس کے نظر آنے کے صرف عقلی اور حسابی امکان کو دارو مدار نہیں بنایا، چنانچہ اس کے بعد ارشاد فرمایا کسی رکاوٹ (ابر، غبار) کی وجہ سے ۲۹ ویں شب کو چاند نظر نہ آئے تو اس وقت تیس دن پورے کر کے اگلا مہینہ شروع کرو۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ مفتی اعظم پاکستان تحریر فرماتے ہیں: یہ دونوں حدیثیں (جو اوپر نقل ہوئیں) حدیث کی دوسری سب مستند کتابوں میں بھی موجود ہیں جن پر کسی محدث نے کلام نہیں کیا اور دونوں میں روزہ رکھنے اور عید کرنے کا مدار چاند کی رویت پر رکھا ہے، لفظ رویت عربی زبان کا مشہور لفظ ہے جس کے معنی کسی چیز کو آنکھوں سے دیکھنے کے ہیں اس کے سوا اگر کسی دوسرے معنی میں لیا جائے تو وہ حقیقت نہیں مجاز ہے اس لئے حاصل اس ارشاد نبوی کا یہ ہوا کہ تمام احکام شرعیہ جو چاند کے ہونے یا نہ ہونے سے متعلق ہیں ان میں چاند کا ہونا یہ ہے کہ عام آنکھوں سے نظر آئے، معلوم ہوا کہ مدار احکام چاند کا افق پر وجود نہیں بلکہ رویت ہے، اگر چاند افق پر موجود ہو مگر کسی وجہ سے قابل رویت نہ ہو تو احکام شرعیہ میں اس وجود کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔

حدیث کے اس مفہوم کو اسی حدیث کے آخری جملہ نے اور زیادہ واضح کر دیا جس میں یہ ارشاد ہے کہ اگر تم سے چاند مستور اور چھپا ہوا ہے یعنی تمہاری آنکھیں اس کو نہ دیکھ سکیں تو پھر تو اس کے مکلف نہیں کہ ریاضی کے حسابات سے چاند کا وجود اور پیدائش معلوم کرو اور اس پر عمل کرو، یا آلات رصدیہ اور دوربینوں کے ذریعہ اس کا وجود دیکھو بلکہ فرمایا۔ فان غم عليكم فاكملوا عدة ثلاثين یعنی اگر چاند تم پر مستور ہو جائے تو تیس دن پورے کر کے مہینہ ختم سمجھو الخ (رویت ہلال ص ۱۵، ۱۶ ادارۃ المعارف کراچی)

مولانا محمد برہان الدین صاحب سنبھلی زادہ مجددہ استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ اپنے ایک مقالے (۱) میں

(۱) موصوف نے یہ مقالہ ایک سیمینار میں پیش کیا تھا، یہ سیمینار ۱۰ تا ۱۲ جون ۱۹۸۸ء مطابق ۲۱ تا ۲۳ شوال المکرم ۱۴۰۸ھ کو ملیشیا کے مشہور شہر پنانگ (PENANG) میں منعقد ہوا تھا جس میں ۲۵ ملکوں کے تقریباً ۷۰ ممتاز افراد نے حصہ لیا تھا موصوف کا یہ مقالہ پسند کیا گیا تھا۔

تحریر فرماتے ہیں۔

ان الفاظ حدیث سے اس کے علاوہ اور کوئی مفہوم نہیں نکل سکتا کہ اگر چاند افق پر موجود ہے مگر اس کے کھلی آنکھوں سے نظر آنے میں بادل یا اور کوئی چیز حائل ہو گئی ہو اور چاند نظر نہ آسکا ہو، تو ایسی صورت میں بھی شریعت کا حکم یہی ہے کہ تمیں دن پورے کر لئے جائیں اس سے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ مہینہ کی آمد و رفت کا دار و مدار شرعاً رؤیت پر، یعنی نئے چاند کے دیکھ لینے پر ہے، اس کے افق پر موجود ہونے یا امکان رؤیت پر نہیں ہے اور اسی سے یہ بھی معلوم، بلکہ ثابت ہو جاتا ہے کہ حسابی طریقہ، یا آلات رصدیہ کے ذریعہ ثابت ہونے والا نیا چاند، شرعی احکام کے لئے بنیاد نہیں بن سکتا، کیونکہ آلات اور حسابی قواعد کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ نئے چاند کا امکان معلوم ہو سکتا ہے جس کے لئے عموماً فقہی کتابوں میں تولید بلال یا ولادت قمر وغیرہ جیسے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں اور انگریزی میں اسے نیومون (NEW MOON) کہا جاتا ہے، درحقیقت چاند اپنی رفتار کے خاص مرحلہ میں سورج کے بالکل محاذ میں آ جاتا ہے (اسی لئے یہ حالت قرآن شمس و قمر بھی کہلاتی ہے) اور چاند کا ظاہری وجود قطعاً چھپ جاتا ہے۔ گویا وہ سورج کے روشن جسمانی دائرہ کے اندر غائب ہو جاتا ہے، یہ کیفیت دو تین منٹ رہتی ہے اس کے بعد مد رجبا دونوں کے درمیان دوری ہوتی ہے تو پھر چاند کا ظاہری وجود نمایاں ہونے لگتا ہے اور تقریباً بیس گھنٹہ بعد قابل رؤیت بن جاتا ہے، ظاہر ہے کہ چاند کی مذکورہ بالا حالتیں، ولادت سے لے کر قابل رؤیت ہونے تک، شرعی احکام کے لحاظ سے ناقابل التفات ہیں، البتہ جب رؤیت ثابت ہو جائے تب وہ مدار حکم بنے گی، اس سے پہلے نہیں۔ الی قولہ۔ یہ بات اگرچہ احادیث بالا سے بدلتہ و صراحتہ ثابت و معلوم ہو رہی ہے کہ پھر مزید کسی تائید کی ضرورت نہیں رہتی لیکن مزید اطمینان کے لئے یہاں ایک مشہور شامی فقیہ علامہ ابن عابدین صاحب رد المحتار کا بیان نقل کیا جا رہا ہے۔

صرح به علماء نا من عدم الاعتماد على قول اهل النجوم فى دخول رمضان لان ذلك مبنى على ان وجوب الصوم معلق بروية الهلال لحديث "صوموا الرويته" وتوليد الهلال ليس مبني على الرؤية بل على قواعد فلكية وهى وان كانت صحيحة فى نفسها لكن اذا كانت ولادته فى ليلة كذا فقد يرى فيها الهلال وقد لا يرى والشارع علق الوجوب على الرؤية لا على الولادة (ج ۱ ص ۲۸۹ مکتبہ نعمانیہ دیوبند) بحوالہ "بحث ونظر" (ص ۷۹-۸۰ کتاب الصوم پھلواری شریف پٹنہ، شمارہ نمبر ۴ جنوری فروری مارچ ۱۹۸۹ء)

اسی طرح جمہور علماء کے قول کے مطابق حساب کو دار و مدار بنانا احادیث صحیحہ کے خلاف ہے، چنانچہ حدیث میں ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال انا امة امیة لا نکتب ولا نحسب الخ (بخاری شریف ص ۲۵۶ ج ۱) (مسلم شریف ص ۳۴۷ ج ۱) (مشکوٰۃ شریف ص ۷۴ باب رؤیة الهلال) علامہ طہی رحمہ اللہ علیہ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔

ان الاستقصاء فى معرفة الشهر لا الى الكتاب والحساب كما عليه اهل النجامة (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۲۴۴ ج ۴، باب رؤیة الهلال مکتبہ امدادیہ ملتان) مہینے کی معرفت میں آخری مدار حساب و کتاب نہیں ہے جیسا کہ حساب دان سمجھتے ہیں۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ان الحمل علی ما يعتاده المنجمون ليس من هدينا وسنتنا بل علمها يتعلق بروية الهلال فاننا نراه مرة تسعا وعشرين ومرة ثلثين (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۲۴۴ ج ۴، باب روية الهلال) مطبوعه ملتان

حساب دانوں کا جو طریقہ ہے اس پر عمل کرنا ہمارا (اسلام کا) طریقہ نہیں ہے بلکہ نئے مہینے کی آمد کے علم کا تعلق رویت ہلال سے ہے چنانچہ کبھی ہم ۲۹ ویں کو چاند دیکھتے ہیں اور کبھی تیسویں کو۔

الفقہ علی مذاہب الاربعہ میں ہے۔

هل يعتبر قول المنجم ؟ لا عبرة بقول المنجمين فلا يجب عليهم ولا على من وثق بقولهم ، لان الشارع علق الصوم على اماره ثابتة لا تتغير ابداً ، وهي رؤية الهلال او اكمال العدة ثلاثين يوماً اما قول المنجمين فهو ان كان مبنياً على قواعد رقيقة فاننا نراه غير منضبط بدليل اختلاف ارائهم في اغلب الاحيان وهذا هو رأى ثلاثة من الائمة وخالف الشافعية فانظر مذهبهم تحت الخط ، وهو هذا .

"الشافعية قالوا يعتبر قول المنجم في حق نفسه وحق من صدقه ولا يجب الصوم على عموم الناس بقوله على الراجح (الفقہ علی مذاہب الاربعہ ص ۵۱۱ الجز الثاني كتاب الصيام) (تالیف عبد الرحمن الجزیری، مطبوعه استنبول ترکی)

حساب دانوں کی بات معتبر نہیں ہے پس ان پر اپنے حساب کے مطابق روزہ رکھنا واجب نہیں ہے اور نہ اس شخص پر جو ان کی بات پر اعتماد کرتا ہو اس لئے کہ شارع علیہ السلام نے روزے کو ایسی امارت (نشانی) سے متعلق کیا ہے جو کبھی بھی بدل نہیں سکتی اور وہ رویت ہلال ہے۔ یا تیس دن پورے کرتا ہے رہی حساب دانوں کی بات اگرچہ (ان کے نزدیک) ان کا حساب دقیق قواعد پر مبنی ہے مگر پھر بھی وہ منضبط نہیں ہے اس لئے کہ بسا اوقات خود ان ہی کے درمیان اختلاف ہوتا ہے اور یہی ائمہ ثلاثہ (امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد) کا قول ہے بعض شوافع نے کہا ہے کہ منجم کی بات خود اس کی ذات اور جو ان کی بات کی تصدیق کرے اس کے حق میں معتبر ہے۔ لیکن رائج قول یہ ہے کہ عام لوگوں پر ان کے حساب کی وجہ سے روزہ رکھنا واجب نہیں ہے۔

درمختار اور شامی میں ہے۔

ولا عبرة بقول الموقتين ولو عدلوا على المذهب (درمختار) (قوله ولا عبرة بقول الموقتين) ای فی وجوب الصوم علی الناس بل فی المعراج لا يعتبر قولهم بالا جماع ولا يجوز للمنجم بحساب نفسه وفي النهر فلا يلزم بقول الموقتين انه ای الهلال يكون في السماء ليلة كذا وان كانوا عدلوا في الصحيح كما في الصحيح وللامام السبكي الشافعي تالیف مال فيہ الى

اعتماد قولہم لان الحساب قطعی اہ و مثله فی شرح الوہابیۃ قلت ما قالہ السبکی ردہ متاخر و اہل مذہبہ ومنہم ابن حجر و الرملی فی شرحی المنہاج . الی قولہ . و وجہہ ما قلناہ ان الشا . ء لم یعتمد الحساب بل الغاہ بالکلیۃ بقولہ نحن امة امیۃ لا نکتب ولا نحسب الشهر ہکذا ہکذا (درمختار و شامی ج ۲ ص ۱۲۵، ۱۲۶) تحت مطلب لا عبرۃ بقول الموقنین فی الصوم و تحت مطلب ما قالہ السبکی من ان الا اعتماد علی قول الحساب مردود

موقنین (حساب داں) کی بات معتبر نہیں ہے یعنی ان کے حساب کی وجہ سے عوام الناس پر روزہ رکھنا واجب نہیں ہے، معراج میں تو یہاں تک ہے کہ بالا جماع ان کی بات معتبر نہیں ہے اور نہ خود حساب دانوں پر ان کے حساب کی وجہ سے روزہ رکھنا جائز ہے اور نہر میں ہے، موقنین کے قول سے کہ فلاں رات میں چاند آسمان پر ہوگا ان کے قول کی وجہ سے اس رات میں چاند کا ہونا (جب کہ دیکھنا نہ جائے) لازم نہیں ہوگا اگرچہ موقنین عادل ہوں صحیح قول کے مطابق، ایضاح میں بھی اسی طرح ہے اس مسئلہ میں امام سبکی شافعی کی ایک تصنیف ہے ان کا میلان یہ ہے کہ حساب دانوں کی بات معتبر ہے اس لئے کہ حساب قطعی ہوتا ہے اور اسی طرح شرح وہابیہ میں ہے، علامہ شامی فرماتے ہیں۔ قلت میں کہتا ہوں کہ جو بات علامہ سبکی نے کہی ہے ان کے ہی ہم مذہب متاخرین علماء نے اسے رد کر دیا ہے ان میں سے علامہ ابن حجر اور علامہ رملی ہیں جیسا کہ شرح منہاج میں ہے۔ الی قولہ۔ ہم نے جو بات کہی ہے کہ موقنین کی بات معتبر نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ شارع مایہ السلوۃ والسلام نے اس پر اعتماد نہیں فرمایا بلکہ اپنے اس قول نحن امة الخ سے اسے بالکل لغو قرار دیا (شامی ج ۲ ص ۱۲۵، ۱۲۶ کتاب الصوم)

فتاویٰ ستارخانہ میں ہے۔

و ذکر السرخسی رحمہ اللہ فی کتاب الصوم و قول من قال یرجع الی قول اہل الحساب عند الاشتباہ فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اتی کاهنا او عرافا فصدقہ بما یقول فقد کفر بما انزل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم . علامہ سرخسی نے کتاب الصوم میں بیان کیا ہے کہ جو شخص کہے کہ اشتباہ کے وقت اہل حساب کے قول کی طرف رجوع کیا جائے تو اس کا یہ قول بعید ہے اس لئے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص کاہن یا نجومی کے پاس گیا اور اس کی بات کی تصدیق کی تو اس نے ان باتوں کی تکفیر کی جو محمد ﷺ پر نازل ہوئیں۔

ذکر فی التہذیب فی کتاب الصوم : یجب صوم رمضان برویۃ الهلال او باستكمال شعبان ثلاثین ولا یجوز تقلید المنجم فی حسابہ لافى الصوم ولا فى افطار و هل للمنجم ان یعمل بحساب نفسه ' ففیہ وجہان احدهما انه یجوز والثانی لا یجوز . (الفتاویٰ التاتاخانیۃ ص ۵۶ ج ۲ کتاب الصوم باب رویۃ الهلال)

تہذیب میں کتاب الصوم میں فرمایا ہے رمضان کا روزہ رویۃ ہلال سے یا شعبان کے تیس دن پورے کرنے سے واجب ہوگا اور منجم کی بات کی پیروی کرنا نہ روزہ رکھنے میں جائز ہے نہ روزہ ختم کرنے میں، اور منجم اپنے حساب پر خود

عمل کر سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس میں دو قول ہیں۔ ایک قول جواز کا اور دوسرا عدم جواز کا۔ (۱)

نیز صحیح حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مہینہ یا انتیس دن کا ہوگا یا تیس دن کا۔ ۲۸ یا ۳۱ دن کا نہیں ہو سکتا، حدیث کے الفاظ یہ ہیں عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا امة امیة لا نکتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا وعقد الا بهام فی الثالثة، ثم قال الشهر هكذا وهكذا یعنی تمام الثلثین۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہماری امت ان پڑھ ہے، ان کی اکثریت نہ لکھنا جانتی ہے نہ حساب، مہینہ انتیس دن کا ہوگا اور کبھی تیس دن کا ہوگا، اور آپ ﷺ نے انگلیوں کے اشارے سے اس کی تفصیل فرمادی (بخاری شریف ص ۲۵۶ جلد اول) (مسلم شریف ص ۳۴۷ جلد اول) (مشکوٰۃ شریف ص ۷۴ باب رویۃ الہلال)

(۱) ماہنامہ الفرقان جنوری ۱۹۹۲ء مولانا محمد برہان الدین سنہلی صاحب استاذ حدیث دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ کا ایک قابل قدر مقالہ اسی موضوع پر شائع ہوا ہے اس سے ایک اقتباس یہاں پیش کیا جا رہا ہے۔
روایت کا پیشی تعین ناممکن

جیسا کہ اوپر متعدد بار ذکر آیا "رویت ہلال" کا ثبوت آیات وحسابی قواعد سے نہیں ہو سکتا اگرچہ مذکورہ بالا دلائل سے یہ حیثیت پوری طرح ثابت و معلوم ہو جاتی ہے مگر خدا کی شان دیکھئے کہ اس کے علاوہ جدید ترین ذرائع معلومات سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے، پاکستان کے ایک مشہور صاحب قلم عصری تعلیم یافتہ ضیاء الدین صاحب جن کے متعدد قابل قدر مقالات "رویت ہلال" کے موضوع پر شائع ہو چکے ہیں اور ان سب کا مجموعہ "رسالہ" کی شکل میں لندن میں شائع ہوا ہے، موصوف نے یونیورسٹی آف لندن آبزرویٹری کے شعبہ فزکس و علوم و فلکیات کے اسٹنٹ ڈائریکٹر سے اس موضوع پر خط و کتابت کر کے معلومات حاصل کیں، ڈاکٹروں نے جو اس کا جواب دیا اس کا خلاصہ ضیاء الدین صاحب موصوف کے ہی الفاظ میں یہاں مختصر اچیش کیا جا رہا ہے۔

"آپ (ضیاء صاحب) کے استفسار کے متعلق کہ آیا رصد گاہی سائنس دان کوئی ایسا معیار قائم کرنے کے قابل ہو چکے ہیں جس سے نیا چاند نمودار ہونے والی شام کی یقینی پیش گوئی کی جاسکے، مجھے افسوس ہے کہ اس کا جواب نفی میں ہے۔ آگے چل کر ڈاکٹر صاحب مزید لکھتے ہیں۔

درحقیقت رویت ہلال کے متعلق کوئی بھی مفروضہ قائم نہیں کیا جاسکتا، مجھے افسوس ہے کہ میرے خیال میں کوئی ایسا سائنسی طریقہ نہیں ہے جس سے اس موقع پر اسلام کی ضروری شرائط (آنکھ سے نیا چاند دیکھنے کی بابت) پوری کی جاسکیں۔"
(رویت ہلال ص ۱۵ "موجودہ دور میں، از ضیاء الدین طبع لندن)

ضیاء الدین صاحب نے اپنے اسی رسالے میں مشہور عالم رصد گاہ گرین وچ کی سائنسی ریسرچ کونسل کے فلکیاتی قرطاس نمبر ۶ کا ترجمہ بھی دیا ہے، یہاں اس کا ایک حصہ نقل کیا جا رہا ہے۔

"ہر ماہ نئے چاند کے پہلی مرتبہ نظر آنے والی تاریخوں کے متعلق پیش گوئی کرنا ممکن نہیں۔ کیونکہ آپ کوئی قابل اعتماد اور مکمل طور پر مستند مشاہدات موجود نہیں ہوتے جنہیں ان شرائط کو تعین کرنے میں استعمال کیا جاسکے جو چاند کے اول بار نظر آنے کے لئے کافی ہوں۔"
مزید لکھتے ہیں۔ "یہ امر واضح ہے کہ رویت ہلال کے متعلق کوئی بھی پیش گوئی غیر یقینی ہوتی ہے" ان سب تفصیلات کے پیش نظر صادق و مصدق (خیر) کے ارشاد انا مة امیة لا نکتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا مرة تسعا وعشرين ومرة ثلاثین (بخاری ج ۱ ص ۲۵۶، ج ۱ ص ۳۴۷ کی معنویت و صداقت اور بھی زیادہ واضح و مدلل ہو جاتی ہے۔ اسی قول۔

حضرت شاد ولی اللہ نے اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ شریعت کے احکام کا مدار ظاہری امور (علامات) پر رکھا گیا ہے، فنی موشگافیوں اور حسابات پر نہیں رکھا گیا بلکہ شریعت نے تو حسابات وغیرہ پر (شرعی احکام کا) دار و مدار کتنی کوششوں سے بھی روکا ہے (نبیہ .. البالغ ج ۳ ص ۵۱) (از ماہنامہ الفرقان لکھنؤ ص ۲۰، ۲۱ جنوری ۱۹۹۲ء مطابق جمادی الاخریٰ ۱۴۱۲ھ جلد نمبر ۶۰ شمارہ نمبر ۱) ۱۲۔

اختلاف مطالع

ظاہر روایت یہ ہے کہ اختلاف مطالع معتبر نہیں ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔

ولا عبرة لا اختلاف المطالع في ظاهر الرواية كذا في فتاوى قاضی خان و عليه فتوى الفقيه ابی الیث وبه كان يفتی شمس الانمة الحلواني قال لو رأى اهل مغرب هلال رمضان يجب الصوم على اهل مشرق كذا في الخلاصة (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۱۱ باب روية الهلال) فتح القدیر میں واذ ثبت في مصر لزوم سائر الناس فيلزم اهل المشرق بروية اهل مغرب في ظاهر المذهب. الى قوله. وجد الاول عموم الخطاب في قوله عليه السلام صوموا لرؤيته الخ (فتح القدیر ج ۲ ص ۳۱۳، ۳۱۴ باب روية الهلال)

علم الفقہ میں ہے:- ایک شہر والوں کا چاند دیکھنا دوسرے شہر والوں پر بھی حجت ہے ان دونوں شہروں میں کتنا ہی فاصلہ کیوں نہ ہو حتیٰ کہ اگر ابتداً مغرب میں چاند دیکھا جائے اور اس کی خبر معتبر طریقہ سے انتہائے مشرق کے رہنے والوں کو پہنچ جائے تو ان پر اس دن کا روزہ ضروری ہوگا (در مختار رد المحتار وغیرہ) (علم الفقہ حصہ ۳ ص ۱۷، ۱۸) مفتی اعظم ہند مولانا محمد مفتی کفایت اللہ رحمۃ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

(سوال) اگر کسی دور کے شہر سے چاند دیکھنے کی خبر آئے تو معتبر ہوگی یا نہیں؟

(الجواب) چاہے کتنی ہی دور سے خبر آئے معتبر ہے مثلاً برہما والوں نے چاند نہیں دیکھا، اور کسی بھینی کے شخص نے ان کے سامنے چاند دیکھنے کی گواہی دی تو ان پر ایک روزہ کی قضا لازم ہوگی ہاں یہ شرط ہے کہ خبر ایسے طریقہ سے آئے جس کا شریعت میں اعتبار ہے تاریخی خبر معتبر نہیں (اعلیٰ اسلام ص ۵۶ حصہ چہارم) حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”انبیاء کی شان ہی تیسیر و تسہیل ہے ان کے کلام میں کسور کا نہ ہونا اولیٰ ہے اسی لئے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اختلاف مطالع کو غیر معتبر قرار دیا ہے کہ اگر مکہ یا مدینہ سے شرعی ثبوت کے ساتھ خبر آ جائے کہ وہاں یہاں سے پہلے چاند ہوا ہے تو ہندوستان والوں پر اس خبر کی وجہ سے ایک روزہ رکھنا فرض ہوگا۔ الیٰ قولہ۔ امام ابو حنیفہ نے اس کا (یعنی اختلاف مطالع کا) اعتبار نہیں کیا، اور ان کا قول عقل و نقل دونوں کے مطابق ہے نقل کے مطابق تو اس لئے کہ حدیث سے معلوم ہو چکا ہے کہ نحن امة امیة لا نكتب ولا نحسب جس سے معلوم ہوا کہ احکام شرعیہ کاملہ اور ایسے دقیق قواعد حساب و بنیت پر نہیں جس میں مہارت فن کی ضرورت ہو، تو چاہئے کہ اس قسم کے دقائق ریاضیہ جن کی اطلاع ہر شخص کو آسانی سے نہیں ہو سکتی شریعت میں معتبر نہ ہوں۔ اور عقل کے مطابق اس لئے کہ احکام شرعیہ تمام عالم کے لئے عام ہیں، جس میں عالم و جاہل، فلسفی و غبی، محاسب و غیر محاسب سب قسم کے آدمی ہیں تو احکام شرعیہ میں ایسی بات نہ ہونی چاہئے جو صرف فلسفی و محاسب ہی معلوم کر سکے اور ظاہر ہے کہ اختلاف مطالع ایک خاص مقدار مسافت پر ہوتا ہے۔ یہ نہیں کہ یہاں سے دہلی تک اختلاف مطالع ہو جائے بلکہ اس کے لئے ایک خاص مقدار معین ہے جس کو اہل حساب ہی جانتے ہیں اور رویت و شہادت ایسی چیزیں ہیں جس کو ہر شخص سمجھ سکتا ہے، پس ہلال (چاند) کاملہ اور رویت

شہادت ہی پر ہونا چاہئے نہ کہ اختلاف مطالع پر، پس امام ابو حنیفہ کا قول اصول شریعت کے بھی زیادہ موافق ہے اور اصول عقل کے بھی۔ (وعظ العشر ص ۸۷۷)

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

نعم فينبغي ان يعتبر اختلافها ان لزم منه التفاوت بين البلتين باكثر من يوم واحد لان النصوص مصرحة بكون الشهر تسعة وعشرين او ثلاثين فلا تقبل الشهادة ولا يعمل بهما فيما دون اقل العدد ولا ازيد من اكثره.

یعنی اختلاف مطالع کا اعتبار اس جگہ ہو سکتا ہے کہ دو شہروں کے درمیان ایک دن یا اس سے زیادہ کا فاصلہ ہو اس لئے کہ نصوص میں تصریح ہے کہ مہینہ اکتیس دن کا ہو گا یا تیس دن کا اس لئے اکتیس دن سے کم کی صورت میں (یعنی اٹھائیس دن کا مہینہ لازم آتا ہو) یا تیس سے زیادہ کی صورت میں (اکتیس دن کا مہینہ لازم آتا ہو) نہ شہادت قبول کی جائے گی اور نہ اس پر عمل ہوگا۔ (فتح الملہم شرح مسلم ج ۳ ص ۱۱۳)

مجموعہ روایات بالا سے امور ذیل مدلل ثابت ہوئے۔

(۱) نئی ماہ کی آمد کا مدار رویت ہلال یا تیس دن کی تکمیل ہے، افق پر چاند کا پیدا ہو جانا نئے ماہ کی آمد کے لئے کافی نہیں۔

(۲) منجمین اور موقتین (حساب دان) کے حساب کو مدد نہیں بنایا جاسکتا۔

(۳) مہینہ اکتیس ۲۹ میں ۳۰ کے درمیان دائر رہتا ہے اٹھائیس یا اکتیس دن کا نہیں ہو سکتا۔

(۴) ظاہر روایت کے مطابق اختلاف منافع معتبر نہیں ہے۔

(۵) کسی جگہ کی شہادت (یا شرعی طریقہ کے مطابق موصول ہونے والی خبر) اسی وقت مقبول ہو سکتی ہے

جب کہ مہینہ اکتیس تیس کے درمیان دائر رہتا ہو۔ اور اگر اس شہادت یا خبر سے مہینہ اٹھائیس دن یا اکتیس دن کا لازم آتا ہو تو وہ قابل قبول نہیں ہو سکتی۔

ان امور کے پیش نظر آپ نے سوال میں مصر کے فتویٰ سے جو اقتباس پیش فرمایا ہے وہ اقتباس احادیث منقولہ اور جمہور فقہاء کے قول کے خلاف ہے، لہذا اس سے اتفاق نہیں کیا جاسکتا۔

صورت مسئلہ میں جب آپ کے یہاں (جنوبی افریقہ میں) پورے سال مطلع ابر آلود اور غبار آلود نہیں رہتا، چاند دیکھا بھی جاتا ہے اور آج تک چاند دیکھنے کے اصول پر عمل ہوتا رہا ہے تو اب بھی اسی اصول کے مطابق ہر ماہ چاند دیکھنے کا اہتمام کیا جائے اگر کسی مہینہ مطلع ابر آلود ہونے کی وجہ سے چاند نظر نہ آ سکے تو اقرب البلاد یا سعودی عرب سے ثبوت شرعی فراہم ہو جانے پر عمل کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ مہینہ اکتیس تیس کے درمیان دائر رہتا ہو اور اس شرط کے ساتھ جب کہ یہ ثابت ہو کہ سعودی عرب والے حساب کو دارومدار نہیں بناتے بلکہ شرعی ثبوت کے بعد اعلان کرتے ہیں (ثبوت ہلال کے معتبر طرق کیا ہیں اس کے لئے ملاحظہ ہو فتاویٰ رحیمیہ جلد پنجم ص ۱۸۰، نس ۱۱۸۱ سے ضرور ملاحظہ فرمائیں) جدید ترتیب کے مطابق صفحہ ۲۱۵ ج ۷ پر ملاحظہ فرمائیں۔

سعودی عرب سے اگر چاند کا اعلان ریڈیو پر نشر ہو تو اس کی حیثیت ایک اعلان کی ہوگی، اسے شہادت یا

شہادت علی الشہادت نہیں کہا جاسکتا، جو لوگ سعودی عرب کے دائرہ اثر کے اندر رہتے ہوں یا جن لوگوں نے خود کو ان کی ماتحتی میں شامل کر لیا ہو وہ لوگ مندرجہ بالا شرائط کی پابندی کرتے ہوئے عمل کر سکتے ہیں (ریڈیو پر یہ اعلان کون نشر کرے اس کے متعلق فتاویٰ رحیمیہ جلد پنجم ص ۱۸۶، ۱۸۵ پر جو مضمون ہے وہ بھی اس موقع پر پیش نظر رہے) اور جو ان کے دائرہ اثر سے باہر ہوں ان کے حق میں اس کی حیثیت ایک اعلان کی ہوگی، اس اعلان کی وجہ سے ان پر عمل کرنا ضروری نہ ہوگا۔ فتح القدیر میں ہے۔

لا یقبل اخبارہ (القاضی) قاضیا آخری فی غیر عملہ او غیر عملہما ولو کان علی قضائہ لانہ بالنسبۃ الی العمل الآخر کو احد من الرعايا غیر ان الكتاب من ذلک بالا جماع (فتح القدیر ص ۲۹۵ ج ۷ مطبوعہ بیروت لبنان) ہدایہ اخیرین ص ۱۲۲ ج ۳ کتاب القاضی الی القاضی) ایک قاضی دوسرے قاضی کو اس کے حدود قضایا دونوں کے دائرہ عمل کے باہر کسی شہر میں اطلاع دے تو اس کی خبر کو قبول نہ کرے اگرچہ وہ منصب قضا پر فائز ہو، کیونکہ دوسرے قاضی کی عمل گاہ میں اس کی حیثیت عام آدمی سے زیادہ نہیں رہا خط (کتاب القاضی الی القاضی) کا قبول کرنا سو وہ بالا جماع اس حکم سے مستثنیٰ ہے۔ ٹیلیفون کے ذریعہ اگر خبر آئے تو کیا حکم ہوگا اس کے متعلق فتاویٰ رحیمیہ میں ہے حکیم الامت حضرت تھانوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

(الجواب) جن احکام میں حجاب مانع قبول ہے اس میں (ٹیلیفون کا واسطہ) غیر معتبر ہے اور جن میں حجاب مانع نہیں ان میں اگر قرآن تو یہ سے متکلم کی تعیین ہو جائے (کہ فلاں شخص ہی بول رہا ہے) تو معتبر ہے ۱۶۔ محرم ۱۳۳۸ھ (امداد الفتاویٰ ص ۸۷ ج ۲)

ہاں جب متعدد جگہوں سے یا کسی ایک ایسے شہر سے کہ جہاں نامور علماء اور مفتیان کرام ہوں مختلف ثقہ لوگوں کے بیانات موصول ہوں کہ ہم نے خود چاند دیکھا ہے یا ہمارے سامنے فلاں شہر کے قاضی یا ہلال کمیٹی کے صدر یا مفتی یا معتمد علیہ شخصیت نے شہادت سن کر چاند ہونے کا فیصلہ دیا ہے اور جب ایسا بیان دینے والوں کی تعداد اتنی کثیر ہو جائے کہ عقلاً ان کے جھوٹ

ہونے کا احتمال باقی نہ رہے اور خبر مستفیض کے درجہ میں آجائے اور ان خبروں کے صحیح ہونے کا یقین یا غلبہ ظن مقامی قاضی یا ہلال کمیٹی کے صدر یا معتمد علیہ شخصیت کو حاصل ہو جائے تو ان کو عید کے چاند کا اعلان کرنے کا بھی حق حاصل ہو جائے گا۔ (فتاویٰ رحیمیہ جلد پنجم ص ۱۸۸) جدید ترتیب کے مطابق ص ۲ ج ۷ پر۔ واللہ اعلم بالصواب

(نوٹ) سعودی عرب کے متعلق مشہور ہے کہ وہ چاند کے معاملہ میں شرعی ثبوت کی پرواہ نہیں کرتے بلکہ آلات رصدیہ اور حساب کے ذریعہ رمضان اور عیدین کی تعیین کرتے ہیں، اگر یہ صحیح ہو تو یہ طریقہ شرعاً معتبر نہیں اس بات کو ضرور ملحوظ رکھی جائے ۱۲۔ احقر الامام سید عبدالرحیم لاچپوری ثم راندیری غفرلہ راندیر مورخہ ۲۱ ذی قعدہ ۱۴۰۹ھ۔

ٹیلیفون کی خبر اور افواہوں پر عید الفطر کا فیصلہ کرنا درست نہیں؟:

(سوال ۲۸۷) بھروج وغیرہ میں ۲۹ ویں چاند کے حساب سے عید الفطر منائی گئی، جب کہ راندیر سورت میں تیس روزے پورے کر کے عید الفطر منائی گئی، بعض لوگوں کو اشکال ہے کہ علماء راندیر کے پاس چاند کی اطلاع پہنچی تھی پھر بھی علماء راندیر نے قبول نہیں کیا جس بنا پر لوگوں میں انتشار اور شکوک و شبہات پیدا ہوئے، آپ سے عرض ہے کہ اس کی وضاحت فرمائیں کہ چاند کی اطلاع کیوں قبول نہیں کی گئی کہ لوگوں کو اطمینان ہو۔ مینواتو جروا۔

(الجواب) عید الفطر کا چاند ثابت ہونے کے جو شرعی طرق ہیں (جن کی تفصیل فتاویٰ رحمیہ ص ۱۸۲ تا ص ۱۸۶) پر ہے ان میں سے کسی ایک طریقہ کے بھی مطابق ہمارے یہاں چاند ثابت نہیں ہوا تھا، ہمارے یہاں نہ یمنی شہادت پیش ہوئی تھی نہ شہادت علی الشہادت کی صورت ہوئی نہ کتاب القاضی الی القاضی کے اصول پر کوئی خط وصول ہوا تھا، نہ خبر مستفیض کی صورت تھی، صرف بذریعہ ٹیلیفون خبر ملی تھی اور اس کے علاوہ افواہیں تھیں اور عید الفطر کے چاند کے فیصلہ کے لئے صرف خبر مل جانا کافی نہیں ہوتا، لہذا عید الفطر کا فیصلہ کس بنیاد پر کیا جاتا؟ ہر کام شرعی اصولوں کے مطابق کرنا چاہئے ہم نے الحمد للہ شرعی اصولوں کو پیش نظر رکھا تھا لہذا لوگوں کو شکوک و شبہات میں نہ پڑنا چاہئے، اور یہ کام علماء کے حوالہ کر دینا چاہئے اور ان کے فیصلوں پر عمل کرنا چاہئے، اس میں عوام کی دخل اندازی بالکل مناسب نہیں۔

چاند کا فیصلہ کرنے کے لئے بہت ہی احتیاط کی ضرورت ہے اس میں ہر وقت شرعی اصولوں کو پیش نظر رکھنا

چاہئے۔

اطمینان کے لئے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کے فتاویٰ ملاحظہ فرمائیں۔

فتویٰ نمبر (۱):

شاہد کے لئے ضروری ہے کہ قاضی (یا مفتی) کی مجلس میں خود حاضر ہو کر شہادت دے، پس پردہ یا دور سے بذریعہ خط یا ٹیلیفون یا وائرلیس، ریڈیو وغیرہ جدید آلات کے ذریعہ کوئی شخص شہادت دے تو وہ شہادت نہیں۔ اگرچہ آواز پہنچانی جائے اور بولنے والا ثقہ اور قابل شہادت ہو۔ (رویت ہلال ص ۴۰)

فتویٰ نمبر (۲):

ہلال رمضان کے علاوہ عید، بقرعید یا کسی دوسرے مہینہ کے لئے ثبوت ہلال باقاعدہ شہادت کے بغیر نہیں ہو سکتا اور شہادت کے لئے حاضر ہونا لازمی ہے، غائبانہ خبروں کے ذریعہ شہادت انہیں ہو سکتی خواہ وہ قدیم طرز کے آلات خبر رسانی خط وغیرہ ہو یا جدید طرز کے ریڈیو ٹیلیفون وغیرہ (ایضاً ص ۵۰)

فتویٰ نمبر (۳) خبر صادق اور شہادت میں فرق:

کسی معاملہ کے متعلق ایک ثقہ معتبر زبانی خبر دے یا ٹیلیفون پر بتائے اس کی آواز پہنچانی جائے یا خط میں

(۱) جدید ترتیب کے مطابق بعنوان "ثبوت ہلال کے معتبر طرق" سے ملاحظہ فرمائیں۔

لکھے اور خط پہنچانا جائے تو مخاطب کو اس خبر کے سچا ہونے میں کوئی شبہ نہیں رہتا، بجائے خود اس کو یقین کامل ہو جاتا ہے اور اس کے مقتضی پر عمل کرنا اپنی حد تک اس کے لئے جائز بھی ہے اور تمام معاملات میں ساری دنیا اس پر عمل بھی کرتی ہے لیکن اگر وہ اپنے اس یقین کو دوسروں پر لازم اور مسلط کرنا چاہے اور چاہے کہ سب اس کو تسلیم کریں تو شریعت اور موجودہ قانون میں اس کے لئے ضابطہ شہادت قائم ہونا ضروری ہے اس کے بغیر کوئی قاضی یا حاکم اپنے یقین کو دوسروں پر مسلط نہیں کر سکتا۔

ایک حج کو ذاتی طور پر کسی مقدمہ کے متعلق ایک امر پر کتنا ہی یقین بلکہ مشاہدہ ہو مگر وہ اپنے یقین کی بنا پر مقدمہ کا فیصلہ نہیں کر سکتا جب تک باقاعدہ شہادت کی شرائط پوری کر کے اسے ثابت نہ کرے اور اس شہادت میں کسی عدالت کے نزدیک ٹیلیفون پر کسی خبر کا بیان کرنا کتنا ہی قابل اعتماد ہو شہادت کے لئے کافی نہیں۔

(پاکستان میں) حالیہ واقعہ میں مرکزی ہلال کمیٹی کا فیصلہ علماء کے نزدیک اسی لئے ناقابل قبول ٹھہرا کہ مرکزی کمیٹی نے صرف ٹیلیفون کی خبر پر اعتماد کر کے اعلان کر دیا، اس کی کوشش نہیں کی کہ گواہ کمیٹی کے سامنے پیش ہو کر گواہی دیتے یا کمیٹی کا کوئی معتمد عالم وہاں جا کر ان سے رو برو گواہی لیتا اور پھر شہادت کی بنیاد پر فیصلہ کر لیتا، اگر ایسا کر لیا جاتا تو کبھی عالم کو اس سے اختلاف نہ ہوتا (جواہر الفقہ ۱/ ۳۹۸، ۳۹۹) یہ اسلامی حکومت کا حال ہے

چو کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمانی

فتویٰ نمبر (۴):

سرکاری حلقوں کے حضرات اس کو ایک خاص تہوار اور انتظامی معاملہ سمجھتے ہیں جس میں علماء کی مداخلت ان کو گوارہ نہیں، دوسرے یہ کہ وہ اس معاملہ میں صرف خبر صادق جس پر سننے والوں کو یقین ہو جائے اعلان کے لئے کافی سمجھتے ہیں اور اس فرق کو نظر انداز کر دیتے ہیں کہ اپنے یقین کو دوسروں پر مسلط کرنے کے لئے صرف خبر صادق کافی نہیں ہوتی بلکہ شرعی شہادت ضروری ہے جس کے لئے خاص شرائط اور قواعد ہیں اور علماء یہ جانتے ہیں کہ ہماری عید عام قوموں کے تہواروں کی طرح ایک تہوار نہیں بلکہ ایک عبادت کا ختم اور دوسری عبادت کا شروع کرنا ہے جس میں شریعت کے بتلائے ہوئے اصول سے مختلف کوئی صورت جائز نہیں، اور کوئی چیز کتنی ہی سچی اور قابل اعتماد ہو اور سننے والوں کو اس پر پورا یقین ہو مگر وہ اپنے اس یقین کو پورے ملک پر اس وقت تک مسلط اور لازم نہیں کر سکتا جب تک حجت شرعیہ اور باقاعدہ شہادت نہ ہو (ایضاً ص ۳۹۷)

رمضان المبارک کے تیس دن پورے ہو جائیں اور چاند نظر نہ آئے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۸۸) راندری ہلال کمیٹی نے رمضان المبارک کے انیسویں کا چاند اور پیر کے دن سے پہلا روزہ شمار کئے جانے کا جو اعلان کیا ہے وہ ٹھیک ہے، مگر سوال یہ ہے کہ تیس روزے پورے کرنے کے بعد بھی مطلع صاف نہ ہونے کی وجہ سے چاند نظر نہ آئے تو کیا کیا جائے؟ عید مناویں یا اکتبواں روزہ رکھنا ضروری ہے۔

اس مسئلہ کی وضاحت درکار ہے ورنہ لوگوں کے تشویش میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہے۔ حاجی رسول خاں

راندری، ۲۵ رمضان ۱۴۰۰ھ۔

(الجواب) مسئلہ یہ ہے کہ مطلع صاف نہ ہو بادل وغیرہ ہو تو رمضان المبارک کے چاند کا ثبوت ایک دیندار یا مستور الحال مرد یا عورت کی گواہی سے ہو جاتا ہے، اور تراویح پڑھنا اور روزہ رکھنا لازم ہو جاتا ہے۔ اذا كان بالسما علة قبل الامام شهادة الواحد العدل في رؤية الهلال رجلا كان او امرأة حرا كان او عبداً (الى قوله) وتاويل قول الطحاوى عدلا كان او غير عدل ان يكون مستورا (هدايہ ۱۹۵/۱ کتاب الصوم) اور تیس روزے پورے کر لینے کے بعد بھی چاند نظر نہ آوے تو عید کر لینا چاہئے، اکتیسواں روزہ رکھنے کی

ضرورت نہیں۔ واذا شهد على هلال رمضان شاهدان والسماء متغيمة وقبل القاضي شهادتهما و ساءوا ثلاثين يوما فلم يروا هلال شوال ان كانت السماء متغيمة يفطرون من الغد بالا تفاق وان كانت مصحبة يفطرون ايضا على الصحيح كذا في المحيط. (فتاویٰ عالمگیری ۱۹۸/۱) (مراقی الفلاح مع الطحطاوی ص ۳۵۹ الباب الثانی فی رؤية الهلال) (شامی ۱۲۹/۲)

رضا خانی مکتب فکر کی معتبر کتاب ”بہار شریعت“ میں بھی ہے کہ

”رمضان کی چاند رات کو ابر تھا، ایک شخص نے شہادت دی اور اس کی بنا پر روزے کا حکم دیا گیا، اب عید کا چاند اگر بوجہ ابر کے نہیں دیکھا گیا تو تیس روزے پورے کر کے عید کرے اور اگر مطلع صاف ہے تو عید نہ کرے مگر جب دو عادل آدمی کی گواہی سے رمضان ثابت ہو (۱۱۳/۵)

صورت مذکورہ میں ہمارے پاس ایک دو نہیں بلکہ آٹھ دس دیندار گواہ موجود ہیں اور ان کی تحریری وزبانی شہادت لی گئی ہے لہذا صورت مسئلہ میں جب دلیل شرعی کی روشنی میں رمضان المبارک کے ۲۹ ویں چاند کے حساب سے پیر کا پہلا روزہ ثابت ہو چکا ہے تو تیس روزے پورے کر کے عید منالیں چاہے چاند نظر نہ آوے، اکتیسواں روزہ رکھنے کی ضرورت نہیں، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

رمضان اور عید کے علاوہ کے چاند کا ثبوت کیسے ہوگا؟:

(سوال ۲۸۹) رمضان المبارک اور عیدین کے سوا دیگر مہینوں کے چاند کے ثبوت کے لئے کتنے گواہوں کا ہونا ضروری ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) رمضان المبارک اور عید الفطر وعید الاضحیٰ کے علاوہ باقی نو ماہ (۱) محرم (۲) صفر (۳) ربیع الاول (۴) ربیع الثانی (۵) جمادی الاولیٰ (۶) جمادی الاخریٰ (۷) رجب (۸) شعبان (۹) ذی قعدہ میں چاند کے ثبوت کے لئے (مطلع صاف ہو یا نہ ہو) دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت کافی ہے، شامی میں ہے۔

(قوله وبقيّة الا شهر التسعة) فلا يقبل فيها الا شهادة رجلين او رجل وامرأتين عدول احرار غير محدودين كما في سائر الاحكام، وذكر في الامداد انها في الصحيحين كرمضان والفطراي فلا بد من الجمع العظيم ولم يغيره لاحد لكن قال الخیر الرملی الظاهر انه في الا هلة التسعة لا فرق بين الغيم والصحو. في قبول الرجلين لفقد العلة الموجبة لا شترائط الجمع الكثير وهي توجه الكل طالين ويؤيده قوله كما في سائر الاحكام اه (شامی ۱۳۰/۲) قيل مطلب

فی رؤیة الهلال نهاراً فقط واللہ اعلم بالصواب

ریڈیو کی اطلاع پر روزہ اور عید:

(سوال ۲۹۰) الف: ریڈیو کے ذریعہ موصول ہونے والی چاند کی خبر معتبر ہے یا نہیں؟ اگر وہ معتبر ہے تو کون سی خبر اور کب تک؟ اس سال ہمارے یہاں پورے علاقہ میں کسی شخص نے بھی چاند نہیں دیکھا جس کے سبب ہم سب نے شعبان کے تیس دن پورے کر کے تاریخ ۵/۹/۸ کو پہلا روزہ رکھا اس کے بعد تاریخ ۵/۹/۸ بروز پیر شام کے وقت بزودہ آنے والے ایک خان پوری شخص نے اطلاع دی کہ بزودہ اور اس کے اطراف میں چاند ثابت ہو گیا ہے اور پیر کے دن روزہ بھی رکھا گیا، ایسے ہی راندیرے آنے والے ایک خان پوری شخص نے اطلاع دی کہ راندیرے میں بوقت شب کسی اور جگہ سے رویت ہلال کی خبر موصول ہوئی اور آنے والا شخص روزہ رکھ کر آیا تھا، اب سوال یہ ہے کہ چاند کے عدم ثبوت کی وجہ سے تاریخ ۵/۹/۸ پیر کا روزہ نہیں رکھ گیا تو اس روزہ کی قضا ہمارے ذمہ ہے یا نہیں؟ اگر قضا ہے تو کس بنیاد پر ہے؟

ب: اعتکاف میں ۵/۹/۸ تاریخ کا اعتبار ہو گا یا ۵/۹/۸ تاریخ کا، حاصل یہ کہ مذکورہ سوال کے تمام گوشوں کی تفصیل تحریر فرمادیں۔

(الجواب) (الف) ریڈیو کے ذریعہ موصول ہونے والی چاند کی خبر بایں طور کہ یہاں چاند کا ثبوت ہو گیا ہے۔ فلاں جگہ چاند دیکھا گیا ہے۔ یہاں بہت سے لوگوں نے چاند دیکھا ہے، یہ معتبر نہیں، ریڈیو کی خبر معتبر ہونے کے لئے بہت باریک شرائط ہیں جن کی رعایت عام ریڈیو میں مفقود ہے اور ان شرائط کا لحاظ مشکل بھی ہے کیونکہ حکومت کے تعاون کے بغیر ان کا اجرا ناممکن ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ب) جب بعد میں انیسویں تاریخ کا چاند ثابت ہو گیا تو روزہ کی قضا ضرور ہے، تراویح کی قضا نہیں اور اعتکاف میں انیسویں تاریخ کے چاند کا اعتبار ہو گا کیونکہ ۲۹ ویں تاریخ کا چاند ثابت ہو چکا ہے، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
ریڈیو کا کون سا اعلان قابل اعتماد ہے؟ اس کے متعلق تفصیل یہ ہے کہ ہلال کمیٹی کے تمام اراکین اہل سنت، الجماعت ہوں، بدعتی نہ ہوں اور احکام شریعت کے پورے پابند ہوں، تمام اراکین عالم نہ ہوں تو کم از کم اکثر مفتی یا مستند عالم ہوں اور وہ از اول تا آخر تمام کارروائیوں میں شریک رہیں، اور وہی حضرات شرعی طہنہ و فقیہ کے بعد چاند کا فیصلہ کریں، اور کمیٹی کا ایک رکن ”ترجمان“ کی حیثیت سے ضروری تفصیلات سے ماہر ریڈیو پر چاند کے ثبوت کا اعلان کرے اور معتبر علماء اسے منظور کریں تو عمل کر سکتے ہیں، عوام کی رائے اور منظوری غیر معتبر ہے۔

دیوبند سے حضرت مفتی نظام الدین صاحب کا فتویٰ شائع ہوا ہے جس پر حضرت مفتی محمود صاحب کی تصدیق ہے، اس کے بعض اقتباسات پیش کرتا ہوں۔

یہ تو صحیح ہے کہ ریڈیو کی خبر یا اعلان شہادت شرعیہ نہیں، لیکن مطلقاً ہر حال میں ناقابل عمل اور ناقابل التفات قرار دے دینا بھی صحیح نہیں، اسی طرح یہ بھی صحیح نہیں کہ ریڈیو پر آنے والی ہر خبر اور اعلان بالکل صحیح اور درست ہو کہ اس پر تحقیق و تفتیش کی بھی ضرورت نہ رہے، اور اس پر عمل واجب ہو جائے بلکہ اس میں کچھ تفصیل ہے کچھ قیود و شرائط ہیں۔

ان کے ساتھ ریڈیو کا نشریہ و اعلان معتبر و قابل عمل ہو سکتا ہے اور ان شرائط اور قیود کے بغیر غیر معتبر اور ناقابل توجہ و عمل رہے گا، ان تفصیلات و قیودات کی اجمالی نشاندہی ذیل میں نمبر وار کی جائے گی۔

(۱) جہاں حکومت کی جانب سے قاعدہ شرعیہ کے مطابق رویت ہلال کا ثبوت حاصل کر کے اعلان کرنے کا قانون و انتظام ہو، اور اس پر عمل رائج و مشہور ہو تو ہاں پر مقامی طور پر پورے حدود مملکت کے اندر عمل کرنے کے لئے یہ مطلق اعلان بھی مثل اعلان قاضی (شرع) و مثل طبیل قاضی و صوت مدافع وغیرہ معتبر ہوگا خواہ حکومت مسلمہ ہو یا کافرہ اور وہاں اس اعلان و نشریہ پر عمل کرنا لازم ہوگا (یہ حکم اس لئے ہے کہ) اس صورت میں اس طریقہ سے غلبہ ظن حاصل ہو جاتا ہے۔

اور اس صورت میں حدود مملکت سے باہر بھی اس اعلان و نشریہ پر عمل کرنا ضروری ہوگا بشرطیکہ مہینہ ۲۹، ۳۰ دن کا ہونے کے بجائے ۲۸ دن یا ۳۱ دن کا نہ ہو رہا ہو۔

مسئلہ (۲) جہاں پر حکومت کی جانب سے ایسا انتظام نہ ہو وہاں ایسا مسلمان حاکم جس کو حکومت کی جانب سے شرعی ثبوت حاصل کرنے کا اختیار ہو اور وہ اعلان کرے یا ہلال کمیٹی جس کے تمام افراد مسلمان باشندے ہوں اور اس کی پوری کارروائی میں کوئی مستند و تجربہ کار مفتی شریک ہو یا مستند مفتی شہر یا عالم مقتدا و متدین یہ لوگ اعلان کریں کہ شرعی ثبوت حاصل کرنے کے بعد یہ اعلان کیا جاتا ہے اور قرآن شرعیہ سے صحت کا ظن غالب ہو تو مقامی طور پر یہ اعلان بھی معتبر ہوگا (بشرطیکہ مقامی یا قرب و جوار کے مستند علماء تصدیق کریں عوام مجتہد نہ کریں)

مسئلہ (۳) جہاں پر حکومت کی جانب سے کوئی شرعی انتظام نہ ہو اور نہ کوئی مسلمان حاکم منجانب حکومت حسب قاعدہ شرع ثبوت لے کر اعلان کا اختیار رکھتا ہو اور نہ کوئی شرعی ہلال کمیٹی وغیرہ ہو جیسا کہ ہمارے ملک کی اکثر آبادیوں کا بالخصوص دیہاتوں کا یہی حال ہے حالانکہ وہاں بھی مسلمان آباد ہیں اور بکثرت ہیں اور ان کو بھی روزے رکھنا اور شوال کی پہلی تاریخ متعین و معلوم کرنا ضروری ہے کیونکہ یکم شوال کو روزہ رکھنا حرام ہے اور چاند کا ہر جگہ یا ہمیشہ نظر آنا ضروری نہیں اور ریڈیو بوجہ کثرت قریب قریب ہر گاؤں میں رائج ہو چکا ہے، اگر ریڈیو سے خبر آ جائے اور آ ہی جاتی ہے، ایسے موقع پر کس طرح عمل کیا جائے تو اس کا حکم یہ ہے کہ یہ خبر اگرچہ اپنے ملک کے کسی حصہ سے آئے لیکن بایں الفاظ آئے کہ یہاں چاند ہوا ہے یا فلاں شخص نے دیکھا ہے یا بہت سے لوگوں نے دیکھا ہے تو یہ خبر بالکل معتبر نہیں خواہ کتنی ہی تعداد میں ایسی خبریں کیوں نہ آئیں، اس لئے کہ یہ خبر و حکایت محض ہے جو شریعت میں غیر معتبر ہے اور ہمارے ملک میں آج کل ریڈیو کی خبریں اکثر ایسی ہی ہوتی ہیں اور عوام میں بھی اکثر بلا لحاظ شرائط و قیود اس کو معتبر اور قابل عمل قرار دے کر عمل کر بیٹھتے ہیں اور ان ہی وجودہ کی بناء پر بعض حضرات علماء نے ریڈیو وغیرہ کی خبروں کو مطلقاً غیر معتبر و ناقابل عمل قرار دیا ہے، ورنہ رائج و محقق یہ ہے کہ اگر بایں الفاظ اعلان یا نشر خبر ہو کہ میرے سامنے فلاں حاکم شرعی نے یا فلاں ہلال کمیٹی نے جس کے تمام افراد باشندے ہیں یا فلاں مفتی شہر نے یا فلاں عالم مقتدی و متدین نے یا فلاں مسلمان حاکم یا مسلمان وزیر نے (جس کو حکومت وقت کی جانب سے اختیار بنایا گیا ہو) ثبوت شرعی حاصل کر کے ثبوت رویت کا حکم یا فیصلہ دے دیا ہے اور ان الفاظ کا نشر کرنے والا شخص بھی (مسلمان) معلوم و معتبر ہو تو اس نشریہ پر عمل کرنا درست ہوگا (نظام الفتاویٰ ص ۱۶، ص ۲۳ تا ص ۲۶، ج ۱) (رسالہ رویت ہلال کے بارے میں ریڈیو ٹیلیفون وغیرہ کا

تانی حکم از ص ۱۸ تا ص ۲۰)

ذیل میں ذکر کردہ فتاویٰ نیدتر ہونے کی وجہ سے یہاں پیش کئے جاتے ہیں۔

(سوال) ہمارے سورت ضلع میں جگہ جگہ قدیم سے ایک ایسا سلسلہ جاری ہے کہ رمضان شریف و عید کے چاند کی خبر حاصل کرنے کے لئے قوم کے پیشوا کسی شخص (اگرچہ وہ فاسق و فاجر ہی کیوں نہ) کو انیسویں تاریخ کو سورت یا کسی دوسری مشہور جگہ کی ایسے مقتدا کے قوم کے پاس بھیجتے ہیں جن کی خودنوشتہ تحریر قرب و جوار میں خط و کتاب کے تعلق کی وجہ سے ٹھیک ٹھیک پہچانی جاتی ہو، وہ مقتدا شخص (جن کے پاس مزدور شخص کو بھیجا جاتا ہے وہ) ایک رقعہ پر چاند ہونے کی خبر تحریر کے آنے والے شخص کے حوالہ کرتا ہے، جگہ جگہ ایسی تحریروں سے مقتدا کے قوم رمضان و عید کے چاند کا ثبوت جان کر گاؤں میں اعلان کر دیتے ہیں، آیا ایسی خبر کے ذریعہ روزہ رکھنا یا عید منانا درست ہے؟

(الجواب) دوسری جگہ سے زبانی یا تحریری خط کے ذریعہ چاند ہونے کی خبر لانے والے کم از کم دو متدین و معتبر اشخاص کا ہونا لازم ہے قطع نظر اس سے کہ وہ رمضان کا چاند ہو یا عید کا مذکورہ دونوں اشخاص اس جگہ یعنی جہاں حصول خبر کے لئے گئے ہیں، وہاں کے قاضی صاحب (بشرط یہ کہ ان کے پاس کم از کم چاند دیکھنے کی دو شہادت درج ہوں) سے ایک خط پر تحریر کروا کر بند لفاظہ میں حفاظت سے لا کر اپنے گاؤں کے قاضی صاحب کے سامنے پیش کریں، قاضی صاحب پڑھ کر تفتیش کے بعد روزہ یا عید کا اعلان کر دیں، یاد رہے قاضی صاحب کا عالم و متدین اور معتبر ہونا ضروری ہے۔ دستخط (حضرت مفتی ہند) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی، شوال ۱۳۶۹ھ۔ دارالافتاء مدرسہ امینیہ دہلی۔

(الجواب) اگر وہاں کے عام مسلمین ان قاضی صاحب پر امور دینیہ میں اعتماد کرتے اور ان کے اعلانات پر عمل کرتے ہیں تو ان کا تنہا کا ایک تحریر دو ثقہ معتبر آدمی کے سامنے لکھ کر ان کو سنا کر (مخطوط لفاظہ میں بند کر کے) ان کے حوالہ کر دینا کافی ہے وہ دونوں ثقہ جب بیان کریں کہ ہمارے سامنے یہ تحریر لکھی ہے اور اس میں یہ تحریر ہے تو اعتبار کر لیا کریں (یعنی قاضی صاحب خط پڑھ کر جانچ پڑتال کے بعد روزہ یا عید کا اعلان کر دیں تو روزہ رکھنے یا عید منانے میں کوئی حرج نہیں) (فتاویٰ اللہ اعلم۔ دستخط العبد محمود گنگوہی عفی اللہ عنہ۔ معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور ۱۷ شوال ۱۳۶۹ھ) (فتاویٰ محمودیہ ۳/ ۱۵۷) الجواب صحیح سعید احمد مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

(سوال) ایک یا کئی آدمی کی عند الشریعہ غیر معتبر شہادت کے پیش نظر انیسویں دن کا مہینہ شمار کر کے روزہ رکھ لیا یا عید کر لی، بعد میں کسی اور جگہ سے شہادت شرعیہ و یقینیہ کی روشنی میں انیسویں کا چاند ثابت ہو تو ان لوگوں کا روزہ رمضان شریف بنی کا شمار کیا جائے گا؟ اور ان کی عید صحیح ہوئی یا نہیں؟

(الجواب) ان کا روزہ رمضان شریف ہی کا روزہ گنا جاوے گا اور عید بھی حقیقی عید سمجھی جاوے گی لیکن چونکہ ابتداء شرعی ثبوت کے بغیر یعنی غیر شرعی شہادت کی بنا پر روزہ رکھنے اور عید منانے کی وجہ سے کنبگار ہوں گے، لہذا توبہ اور استغفار ضروری ہے۔ ایسی صورت حال میں ان کو چاہئے تھا کہ روزہ نہ رکھتے اور عید نہ مناتے، چاہے بعد میں روزہ کی قضا اور عید منانے سے دن کرنی پڑے، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب صحیح (بندہ) محمد شفیع (عفی اللہ عنہ) ماضی مفتی دارالعلوم دیوبند العبد محمود گنگوہی معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور ۲۷ شوال ۱۳۶۶ھ۔ عبد اللطیف ناظم مظاہر علوم سہارن پور سید احمد مفتی مظاہر علوم سہارن پور ۱۴ شوال ۱۳۶۷ھ۔

نوٹ:- جہاں عالم اور دیندار قابل اعتماد قاضی صاحب کا عدم ہوں وہاں شہادت کے معتبر ہونے یا نہ ہونے کا کام تجربہ کار اور معتمد علماء کو سپرد کیا جاوے، اس سلسلہ میں ان کا اتباع لازم ہے۔ لو کانوا ببلدة لا حاکم فیہا صاموا بقول ثقة (قولہ لا حاکم فیہا) ای لا قاضی ولا والی کما فی الفتح (فقولہ صاموا بقول ثقة) ای افتراضاً لقول المصنف فی شرحہ وعلیہم ان یصوموا بقولہ اذا کان عدلاً (شامی ۲/ ۱۲۵) (عمدہ الرعیۃ مع شرح الوقایہ ۱/ ۲۳۶) آخری دونوں فتوے ۱۹۵۰ء میں جماعتی اخبار میں شائع ہو چکے ہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

جمع عظیم کی وضاحت:

(سوال ۲۹۱) امسال ”راندر چاند کمیٹی“ کی جانب سے عید الاضحیٰ کے چاند کا اعلان ہوا، سنا ہے کہ اس پر رضا خانی مکتب فکر کے کچھ لوگوں کو اطمینان نہیں ہے کہ مطلع صاف تھا اس میں جمع عظیم کی شہادت ضروری ہے جب کہ موجودہ صورت میں دس بارہ گواہ تھے جو جمع عظیم کے ماتحت نہیں آ سکتے، آپ حوالوں کے ساتھ جمع عظیم کی وضاحت فرمائیں اور جمع عظیم میں کوئی تعداد ہو تو اس کی بھی نشاندہی حوالوں کی روشنی میں فرمائیں، فقط بینواتو جروا۔؟

(الجواب) مطلع صاف ہو تو اس صورت میں کتنے شخصوں کی گواہی ضروری ہے صحیح قول کے مطابق اس کے لئے کوئی خاص تعداد متعین نہیں ہے، البتہ اتنے لوگوں کی گواہی کافی ہے جس پر قاضی وغیرہ کو اطمینان ہو جائے۔

درمختار میں ہے:- (وقبل بلا علة جمع عظیم يقع (العلم) الشرعی وهو غلبة الظن (بخبر هم وهو مفوض الی رأی الامام من غیر تقدیر بعدد) علی المذهب (درمختار رد المحتار ۹۳/۲، کتاب الصوم)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے: وان لم یکن بالسماء علة لم تقبل الا شهادة جمع كثير يقع العلم بخبر هم وهو مفوض الی رأی الامام من غیر تقدیر هو الصحيح کذا فی الاختیار، شرح المختار (فتاویٰ عالمگیری ۱۹۶/۱، کتاب الصوم)

الاختیار لتعلیل المختار میں ہے: (وان لم یکن بالسماء علة لم تقبل الا شهادة جمع كثير يقع العلم بخبر هم) وهو مفوض الی رأی الامام من غیر تقدیر هو الصحيح (الاختیار ۱۲۹/۱)

رضا خانی مکتب فکر کی مشہور کتاب ”بہار شریعت“ میں ہے۔

مسئلہ: اگر مطلع صاف ہو تو جب تک بہت سے لوگ شہادت نہ دیں چاند کا ثبوت نہیں ہو سکتا رہا یہ کہ اس کے لئے کتنے لوگ چاہئے یہ قاضی کے متعلق ہے جتنے گواہوں سے اسے غالب گمان ہو جائے حکم دیدے گا الخ (بہار شریعت ص ۱۰۵ حصہ پنجم، چاند دیکھنے کا بیان)

مندرجہ بالا حوالوں سے ثابت ہوا کہ جمع عظیم کے لئے کوئی تعداد متعین نہیں ہے، قاضی یا چاند کمیٹی کے ذمہ دار حضرات کو جتنے گواہوں پر اطمینان ہو جائے وہ کافی ہے۔

صورت مذکورہ میں ہمارے پاس دارالعلوم اشرفیہ راندیر کے طلبہ جامعہ اسلامیہ ذابھیل کے طلبہ و بارائے گواہ (جن میں ایک غلام بھی ہیں) اور بھروچ کے گواہ تھے، ان تمام کی گواہی پر (جو مختلف مقامات کے تھے) ہمیں شرح صدر اور پورا اطمینان ہوا، اس بنیاد پر چاند کا اعلان کیا گیا تھا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

فیکس سے چاند کی خبر ملے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۹۲) فیکس کے ذریعہ چاند کی خبر موصول ہو تو اس پر عمل کرنا کیسا ہے؟ فیکس کو کتاب القاضی الی القاضی کہا جاسکتا ہے یا نہیں؟ بنو اتوجروا۔

(الجواب) فیکس ”خط“ کا حکم رکھتا ہے، فیکس شہادت یا کتاب القاضی الی القاضی کے حکم میں نہیں آسکتا کہ اس میں کتاب القاضی الی القاضی کے جملہ شرائط موجود نہیں ہیں، لہذا خط کا جو حکم ہوگا وہ فیکس کا حکم ہوگا۔ فقط واللہ اعلم۔

گمراہی کا نیا نمونہ:

(سوال ۲۹۳) یہاں انگلینڈ پر غیر مقلدین اور جماعت اسلامی کے لوگوں نے دس پندرہ روز پہلے ہی اعلان کر دیا ہے کہ رمضان کا پہلا روزہ جمعرات کو متعین ہے جب کہ اس دن اہل سنت والجماعت کے حساب سے شعبان کی اٹھائیسویں تاریخ ہے۔

(الجواب) جو لوگ تقلید چھوڑ کر نفسانی خواہشات کا اتباع کرتے ہیں وہ گمراہی و ضلالت کے جتنے کام کریں کم ہیں، ان کے لئے قادیانی بننا، چکڑالوی بننا منکر حدیث وغیرہ بننا بھی آسان ہے۔ رائیس المحمد ثین حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کا فیصلہ ہے کہ ”وفی الاعراض عنها مفسدة کبيرة“ یعنی ترک تقلید میں بڑی خرابی ہے (عقد المجید ص ۳۱)

اور غیر مقلدین کے پیشوا مولانا محمد حسین بٹالوی صاحب نے اپنے چشم دید تجربہ کے پیش نظر اپنی جماعت (غیر مقلدین) کو وصیت کی ہے۔

پچیس برس کے تجربہ سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ مجتہد مطلق اور مطلق تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ آخر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں ان میں بعض عیسائی ہو جاتے ہیں اور بعض لاندہب جو کسی دین و مذہب کے پابند نہیں رہتے اور احکام شریعت سے فسق و خروج تو اس آزادی کا ادنیٰ نتیجہ ہے۔ (سمیل الرشاد، تالیف رشیدیہ ص ۵۰ اشاعت السنہ نمبر ۲ جلد نمبر ۱۱ ص ۵۳، کلمۃ الفصل ص ۱۰)

بے شک ترک تقلید ضلالت و گمراہی کا دروازہ ہے اسی سے تمام گمراہی کی راہیں کھلتی ہیں، خدا حفاظت فرما دے، آمین۔

آپ ﷺ اور آپ کے برحق خلفائے راشدین حضرت صدیق اکبرؓ حضرت فاروق اعظمؓ حضرت ذوالنورین عثمانؓ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کبھی بھی دس پندرہ روز قبل ایسا اعلان نہیں کیا کہ فلاں دن رمضان کا پہلا روزہ ہے یا عید الفطر یا عید الفصحی ہے۔ یہ حضرات ہمیشہ انیسویں تاریخ کو چاند دیکھ کر اعلان کرتے، انیسویں کا چاند نظر نہ آتا تو تیس روزہ پورے کر کے اعلان کرتے، صاحب وحی رسول مقبول ﷺ بذریعہ وحی معلوم فرما کر دس پندرہ روز قبل

اعلان کر سکتے تھے مگر آپ ﷺ نے بھی ایسا نہیں کیا بلکہ ضابطہ شرعیہ کے پابند رہے، انیسواں چاند دیکھ کر اعلان فرماتے ہیں یا تمیں دن پورے کرنے کے بعد اعلان فرماتے۔

لہذا آپ کے یہاں جو کچھ ہوا وہ بالکل غلط اور گمراہی ہے، حدیث ”ضلو افاضلو“ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۳ کتاب العلم) خود گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا۔ کا صحیح مصداق ہے، اللہ تعالیٰ ان کے فتنہ سے مسلمانوں کو محفوظ رکھے آمین، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دور کی جگہ سے چاند کی خبر بطریق موجب پہنچتی تو اس پر عمل کریں یا نہیں؟
غیر مقلد عالم کا حدیث ابن عباسؓ سے استدلال کرنا کیسا ہے؟:

(سوال ۲۹۴) کیا فرماتے ہیں علماء احناف، اس مسئلہ میں کہ شہر دہلی وغیرہ دور دراز سے رمضان کے چاند دیکھنے کی خبر معتبر ذریعہ سے ہم اہل سورت کو مل جائے تو اس پر عمل جائز ہے یا نہیں؟ مولوی عبد الجلیل سامروزی غیر مقلد نے اس کو ناجائز فرمایا ہے اور حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ بیوا تو جروا۔

(الجواب) حامداً ومصلياً ومسلماً۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے صوموا الرویتہ وافطروا الرویتہ، اور یہ مطلق و عام ہے اس میں قریب و بعید کی کوئی قید اور شہر و ملک کی کوئی تخصیص مذکور نہیں ہے، اس لئے عند الاحناف ظاہر الرویۃ اور مفتی بہ اور صحیح و معتمد و مختار مذہب کے موافق ہلال صوم و فطر میں اختلاف مطالع معتبر نہیں ہے، لہذا ابتداء مشرق سے رویت ہلال رمضان و شوال کی خبر و شہادت اہل مغرب کو مل جائے تو اس پر ان کو عمل کرنا لازم ہو جاتا ہے، چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:- ولا عبرة لا اختلاف المطالع في ظاهر الرواية. كذا في فتاوى قاضى خان وعليه فتوى الفقيه ابى الليث وبه كان يفتى شمس الانمة الحلوانى قال لورأى اهل مغرب هلال رمضان يجب لى اهل مشرق كذا في الخلاصة. (ج ۱ ص ۱۹۹ الباب الثانى فى رؤية الهلال)

اور در مختار میں ہے:- واختلاف المطالع غير معتبر على ظاهر المذهب وعليه اكثر المشايخ وعليه الفتوى، بحر عن الخلاصة، اور فتاویٰ شامی میں ہے وهو المعتمد عندنا وعند المالكية والحنابلة لتعلق الخطاب عاما بمطلق الروية فى حديث صوموا الرويته الخ (ج ۲ ص ۱۳۲ قبيل باب ما يفسد الصوم الخ)

اس کے خلاف اور اعتبار المطالع کے ثبوت کے لئے حضرت ابن عباسؓ والی روایت پیش کرنا کافی نہیں کیونکہ اس میں کئی احتمالات ہیں اول یہ کہ کریب نے شہادت غیر پر شہادت نہیں دی، دوم یہ کہ نہ حکم حاکم پر شہادت دی، سوم یہ کہ نہ لفظ اشہد کے ساتھ گواہی دی اور اگر یہ سب کچھ تسلیم بھی کر لیا جائے تاہم ایک شخص کی شہادت سے وجوب القضاء علی القاضی ثابت نہیں ہوتا اس لئے حضرت ابن عباسؓ نے کریب کی شہادت پر عمل نہیں فرمایا، چنانچہ آخر الرائق میں ہے۔ فلا دليل فيه لا نه لم يشهد على شهادة غيره ولا على حكم الحاكم ولن سلم فلا نه لم يأت بلفظ الشهادة ولن سلم فهو واحد لا يثبت بشهادته وجوب القضاء، على القضاء (ج ۲ ص ۲۷۰ کتاب الصوم تحت قوله ولا عبرة باختلاف المطالع الخ)

اور امام نووی شافعی نے اس حدیث کے ذیل میں بعض شوافع سے بھی نقل فرمایا ہے قال بعض اصحابنا نعم الرویة فی موضع جمیع اهل الارض فعلى هذا نقول انما لم يعمل ابن عباس بخبر كریب لانه شهادة فلا تثبت بو احد (شرح مسلم ج ۱ ص ۳۴۸ باب بیان ان لكل بلدة رؤیتهم الخ) اگر کہا جائے کہ حضرت ابن عباسؓ نے تو نہیں فرمایا کہ تم تنہا ہو اس لئے تمہاری شہادت قابل قبول نہیں تو یہ بھی کب فرمایا کہ چونکہ ملک شام دور واقع ہے لہذا وہاں کی رویت ہمارے لئے حجت نہیں، پس اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال اس مسئلہ میں علماء احناف تنہا نہیں ہیں بلکہ حنابلہ اور مالکیہ اور بعض شافعیہ بھی ہیں جیسا کہ شامی و شرح مسلم کی عبارت سے ظاہر ہے، اور بعض مشہور اہل حدیث بھی اس مسلک کے موید ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۸ رمضان المبارک ۱۴۶۵ھ۔

مطلع صاف ہونے کی صورت میں ثبوت ہلال کے لئے جم غفیر ضروری ہے:

(سوال ۲۹۵) رویت ہلال کے متعلق کتنے آدمیوں کی گواہی معتبر ہے؟

(الجواب) حامد او مصلیا و مسلما! امسال عید الفطر کے موقع پر مطلع صاف تھا اس لئے موقع پر دو چار آدمیوں کی گواہی کافی نہیں ہوتی جم غفیر اور مجمع کثیر کی گواہی ضروری ہے جس سے شرعی قاضی یا اس کے قائم مقام مفتی یا عالم کو چاند ہونے کا اطمینان ہو جائے اور شبہ قوی باقی نہ رہے عوام کو دخل دینے کا کوئی حق نہیں واگر مطلع صاف باشد رمضان و شوال جماعت عظیمی باید (مالا بد منه ص ۹۳) الجم الغفیر يقع به العلم فی هلال الصوم والفطر والاضحی (رسائل الارکان ص ۱۰۷ فصل يفترض على المكلف الخ) والعالم الثقة فی بلدة لا حاکم فیہ قائم مقامہ (عمدة الراعیہ علی شرح الوقایہ ج ۱ ص ۳۹ کتاب الصوم) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

باب ما يتعلق بالسحر والافطار

سحری و افطار کے لئے دف بجانا کیسا ہے؟:

(سوال ۲۶۶) ماہ رمضان میں سحری و افطار کے وقت دف بجانا جائز ہے یا ناجائز؟

(الجواب) جس طرح نکاح اور اعلان جنگ کے لئے دف وغیرہ بجانا حدیثوں سے ثابت ہے، اسی طرح چاند نظر آنے اور سحری و افطار کے وقت ضرورتاً بطور اعلان دف بجانا بھی جائز ہے۔ بشرطیکہ باجا بجانے کے طرز پر نہ ہو۔ درمختار۔

وعن الحسن لا بأس بالدف في العرس ليشتهر وفي السراجية هذا اذا لم يكن له جلاجل ولم يضرب على هينة التطرب الخ. اقول وينبغي ان يكون طبل السحر في رمضان لا يقاط النائمين للسحور كبقو الحمام تامل (ج ۵ ص ۳۰۷ شامی کتاب الحضر والا باحة)

سحری قائم مقام نیت کے ہے یا نہیں؟:

(سوال ۲۹۷) بوقت سحری روزہ کی نیت کرنا بھول گیا تو روزہ ہوگا یا نہیں۔؟

(الجواب) سحری کے وقت یہ ارادہ نہ ہو کہ آج مجھے روزہ رکھنا نہیں ہے تو سحری کرنا یہ بھی روزہ کی نیت ہی ہے، جو برہ میں ہے فالسحور في شهر رمضان نية ذكره نجم الدين النسفي وكذا اذا تسحر لصوم اخر كان نية له وان تسحر على انه لا يصح صائما لا يكون نية (جوہرۃ ج ۱ ص ۱۳۰ کتاب الصوم) نوٹ:- یاد رہے کہ ماہ رمضان میں روزہ کی نیت نصف النہار شرعی سے پہلے پہلے کر سکتے ہیں۔ اگر کچھ کھایا پیانہ ہو۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

افطار کے لئے جماعت میں تاخیر کر سکتے ہیں؟:

(سوال ۲۹۸) ماہ رمضان میں افطاری کے وقت نماز مغرب میں کس قدر تاخیر کر سکتے ہیں؟

(الجواب) افطار کے لئے جماعت مغرب میں پانچ سات منٹ تاخیر کی گنجائش ہے۔ والا صح انہ یکرہ الا من عذر كالسفر والكون على الا كل ونحوهما او يكون التأخير قليلا وفي التأخير بتطويل القراءة خلاف انتهى (کبیری ص ۲۳۳ فروع فی شرح الطحاوی) فقط

افطار کے بعد اذان کب دی جائے؟

(سوال ۲۹۹) افطار کے بعد کتنی دیر سے اذان دی جائے۔ وضاحت فرمائیں؟

(الجواب) غروب آفتاب کے بعد افطار کر کے اذان پڑھے۔ افطار کی وجہ سے جماعت میں پانچ سات منٹ تاخیر کرنے کی گنجائش ہے۔ والا صح انہ یکرہ الا من عذر كالسفر والكون على الا كل ونحوهما او يكون التأخير قليلا (کبیری ص ۲۳۳ کتاب الصوم)

سحری کے وقت اعلان کرنا کیسا ہے؟

(استفتاء ۳۰۰) ہمارے گاؤں میں عرصہ دراز سے سحری کے آخری وقت پر سلام پڑھی جاتی تھی۔ جیسا کہ السلام والسلام علیک یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) غرض کہ سب انبیاء کرام کے نام لے کر پڑھی جاتی تھی۔ جس سے لوگ اپنے روزہ بند کرنے اور سحری کا آخری وقت ہونا سمجھتے تھے۔ اب گاؤں میں مولانا صاحب کہتے ہیں کہ یہ سنت رسول اللہ ﷺ کے خلاف ہے۔ لہذا صحیح سنت تو یہ ہے کہ دو اذان کہی جاوے۔ ایک سے سحری کا آخری وقت معلوم ہو اور دوسری اذان فجر کے لئے۔ وہ بخاری شریف جلد اول سے استدلال کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔ حضور اکرم ﷺ نے حضرت بلالؓ کو سحری کی اذان کے لئے مقرر فرمایا تھا۔ اور حضرت عبداللہ ابن مکتومؓ کو اذان فجر کے لئے۔ صحیح سنت تو یہ ہے۔ اس وقت سے گاؤں میں سلام کا طریقہ بند ہو گیا۔ اور مولانا صاحب کے کہنے سے دو اذان دی جاتی ہے۔ ایک اذان سحری کا آخری وقت بتلانے کے لئے اور دوسری نماز فجر کے لئے۔

آپ مذکورہ بالا معاملہ کی تفصیل مع حوالہ کتب تحریر فرمائیے کہ بجائے سلام کے اذان لہنا جائز ہے۔ یا نہیں؟ آخری وقت کی آگاہی کے لئے کیا کرنا چاہئے؟

(الجواب) سحری بند کرنے کے لئے نہ سلام پڑھنا سنت ہے نہ اذان کہنا، لوگ خود بخود سحری کا وقت معلوم کر سکتے ہیں۔ سب کے یہاں گھڑیاں ہیں تاہم کسی وقت یا کسی جگہ ضرورت ہو تو ندا کر دینا کافی ہے۔ کہ سحری کا وقت قریب آگیا ہے۔ لیکن اس کو مسنون نہ سمجھا جائے۔ حضرت بلالؓ کی روایت میں صبح صادق سے پہلے اذان نہ دینے کا صریح حکم موجود ہے۔ لہذا اذان متروک العمل ہے۔

بحر الرائق میں ہے۔ وعند ابی حنیفہ رحمہ اللہ ومحمد رحمہ اللہ لا یؤذن فی الفجر۔ رقلہ۔ کما رواہ البیہقی انه علیہ الصلوۃ والسلام قال یا بلال لا تؤذن حتی یطلع الفجر۔ قال فی الامام رجال اسنادہ ثقات۔ یعنی حضرت امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک صبح صادق سے پہلے اذان نہ کہی جائے کہ سنن ترمذی میں روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ کہ اے بلالؓ جب تک صبح صادق نہ ہو اذان فجر نہ کہے۔ رواد حدیث معتبر ہیں۔ (ص ۲۶۳، ۲۶۴ ج ۱ باب الاذان تحت قوله ولا یؤذن قبل الوقت) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

روزہ افطار کب کیا جائے؟

(سوال ۳۰۱) ہمارے یہاں مسجد میں ٹائم ریڈیو کا ہے اب ریڈیو ٹائم اور جنتری ٹائم میں پانچ سات منٹ کا فرق ہے۔ مثلاً جنتری میں غروب آفتاب چھ بج کر پندرہ منٹ کا ہے اور گھڑی ریڈیو ٹائم چھ بج کر دس منٹ کا ہے تو افطار میں کوئی حرج ہے؟

(الجواب) مغرب کی اذان و نماز اور افطار کا مدار غروب آفتاب پر ہے نہ گھڑی یا جنتری پر، گھڑی اور جنتری غروب کے تابع ہیں یہ غلط بھی ہو سکتی ہیں۔ (۱) ان سے ایک حد تک امداد لے جاسکتی ہے ان پر مدار نہیں رکھا جاسکتا۔ لہذا اگر

(۱) ای وقت المغرب من غروب الشمس الی غروب الشفق لروایة مسلم صلاة المغرب مالم یسقط نور الشفق بحر الرائق کتاب الصلاة ج ۱ ص ۲۰۵

آپ دیکھ لیں کہ آفتاب چھپ گیا یا دوسرے کے خبر دینے اور قرآن سے یقین ہو جائے کہ آفتاب چھپ گیا تو ضرور افطار کر لیجئے۔ اور جیسے ہی یقین ہو جائے فوراً افطار کر لیجئے۔ اب احتیاط وغیرہ کے تصور پر تاخیر کرنا درست نہیں ہے۔ اور جب تک آپ کو خود اپنے مشاہدہ یا قابل یقین خبر یا اعلان کی بنا پر یقین حاصل نہ ہو بلکہ تردد ہو تو صرف جنتری یا گھڑی پر اعتقاد کر کے نماز پڑھنا اور افطار کرنا درست نہیں ہے۔

نوٹ:- دہلی کی جامع مسجد کا افطار کا نظام عمل قابل تقلید ہونے کی وجہ سے نقل کیا جاتا ہے۔ جامع مسجد کے بالائی حصہ پر ایک صاحب غروب آفتاب دیکھنے کے لئے متعین رہتے ہیں۔ ان کے پاس جھنڈی رہتی ہے۔ جیسے ہی وہ دیکھتے ہیں کہ آفتاب ڈوب گیا وہ جھنڈی سے اشارہ کر دیتے ہیں۔ فوراً منارہ پر روشنی ہو جاتی ہے۔ اور گولے داغ دیئے جاتے ہیں۔ لیکن اگر مطلع صاف نہ ہو جس کی وجہ سے وہ آفتاب کو ڈوبتا ہوا نہ دیکھ سکیں۔ تو پھر چند منٹ کی تاخیر کی جاتی ہے۔ (خلاصہ جمعیتہ ٹائمز دہلی ۳ رمضان المبارک ۱۳۸۹ھ)

افطاری میں نان گوشت پلاؤ کا انتظام اور جماعت میں تاخیر:

(سوال ۳۰۲) ہمارے یہاں ماہ مبارک میں حصول ثواب کی غرض سے بہت سے لوگ افطاری میں نان، گوشت، کھجڑا، پلاؤ، کھجڑی، کڑھی، سالن وغیرہ کا مسجد میں نظم کرتے ہیں، افطاری کی وجہ سے آٹھ دس منٹ مغرب کی نماز میں تاخیر ہوتی ہے۔

ایک صاحب کا کہنا ہے کہ افطاری کے ایسے پروگرام کی وجہ سے مغرب کی جماعت میں تاخیر کرنا گناہ کا کام ہے گویا ثواب کے بجائے گناہ کا کام ہوتا ہے لہذا ایسے پروگرام نہ ہونے چاہئیں، ایسی باتوں کی وجہ سے بستی والوں نے افطار کا انتظام موقوف کر دیا ہے افطاری کے بہانہ سے غرباء کو جو کھانا ملتا تھا وہ بند ہو گیا، سوال یہ ہے کہ کیا نماز میں تقریباً دس منٹ تاخیر ہو تو گناہ ہے؟

(الجواب) افطاری میں اختصار چاہئے، غرباء کے لئے نان، گوشت پلاؤ وغیرہ کھلانے کا انتظام نماز کے بعد کیا جائے انشاء اللہ پورا ثواب ملے گا، کمی نہیں آئے گی، نماز سے پہلے نان گوشت، پلاؤ، کھجڑی، کڑھی سالن وغیرہ کھلانے کے پروگرام کے لئے دس منٹ بھی ناکافی ہوں گے، بہت سوں کی رکعات جاویں گی اور بہت سے تو جماعت بھی فوت کریں گے اور گنہگار ہوں گے، لہذا انان گوشت وغیرہ کھلانے کا پروگرام نماز کے بعد ہی مناسب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

افطاری اور مغرب کی نماز میں فاصلہ کی حد:

(سوال ۳۰۴) رمضان شریف میں روزہ داروں کا لحاظ کر کے مغرب کی اذان اور قیام جماعت کے مابین دس منٹ کا وقفہ مقرر کیا جاوے تو کوئی حرج ہے؟

(الجواب) افطاری کی وجہ سے مغرب کی نماز میں پانچ سات منٹ کی تاخیر میں کوئی حرج نہیں، بلا کراہت جائز ہے، گھر افطار کرنے والے نہ پہنچ سکتے ہوں تو دس منٹ کی تاخیر کی تعیین بھی درست ہے، ان کو بھی چاہئے کہ جلد آنے کی کوشش کریں یا مسجد ہی میں افطار کریں اور حاضرین کو انتظار کی زحمت نہ ڈالیں۔

والا صح انه يكره الامن عذر كالسفر والكون على الاكل ونحوهما او يكون التأخير قليلا (كبرى ص ۲۳۳ فروع في شرح الطحاوی) (فتاویٰ محمودیہ ۱۳/۱۳۲) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

افطاری اور مغرب کی نماز میں فاصلہ کی جد

(سوال ۳۰۵) رمضان شریف میں بعد غروب آفتاب جماعت کے قیام کے لئے کتنا فاصلہ ہونا چاہئے؟ کیا دس منٹ کا وقفہ جائز ہے۔

(الجواب) افطاری کا پروگرام مختصر ہونا چاہئے بایں طور کہ سات منٹ میں فارغ ہو کر تکبیر اولیٰ میں شریک ہو کر باجماعت نماز ادا کی جاسکے، گھر پر افطار کرنے والے پہنچ سکتے نہ ہوں تو دس منٹ کی تاخیر کر سکتے ہیں، لیکن گھر پر افطار کرنے والوں کو چاہیے کہ جلد از جلد حاضر ہو جائیں جو لوگ افطار سے فارغ ہو چکے ہیں ان کو انتظار کی زحمت نہ دیں کیونکہ حاضرین کے لئے انتظار کرنا، وضو باقی رکھنا بڑا شاق ہوتا ہے، لہذا ان کا لحاظ چاہئے فقط واللہ اعلم بالصواب۔

رقم افطاری سے مسجد میں افطار کرائیں یا گھر پر؟

(سوال ۳۰۶) غیر ملک سے رمضان شریف میں مسجد میں افطاری کے لئے جو قوم آتی ہیں ان رقوم سے اشیائے خوردنی پکوا کر مسجد ہی میں افطاری کرنا چاہئے یا پھر بجائے اس کے پورے گاؤں کے ہر گھر پر بکرے کا گوشت اور نان وغیرہ تقسیم کر دیں تو جائز ہے؟ گھر پر نان، گوشت تقسیم کرنے کی صورت میں ہر گھر کے لئے برابر سرابردینا چاہئے یا پھر مردم شماری کے حساب سے کم و بیش دیا جائے، اس کی تفصیل مطلوب ہے؟

(الجواب) جب مسجد میں افطاری کے لئے رقم آتی ہے تو مصلیان مسجد کی افطاری میں اس کا استعمال کرنا چاہئے، گھر پر نان، گوشت تقسیم کے لئے رقم بھیجنے والوں سے اجازت لینا ضروری ہے (ملاحظہ ہو فتاویٰ محمودیہ ۸/۳۱۵) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

افطار کی بقیہ رقم کا مصرف:

(سوال ۳۰۷) افطار کے لئے آئی ہوئی رقم کو اسی رمضان کی افطاری میں پورا کرنا ضروری ہے یا افطار سے بقیہ رقم آئندہ سال کے لئے محفوظ رکھ سکتے ہیں؟ افطاری میں صرف کرنے کے باوجود کچھ رقم رہ جائے تو اس کا مصرف کیا ہے؟ آیا ایسی رقم غرباء کو نقد دے یا کوئی اور اشیاء (غلہ، کپڑا وغیرہ) خرید کر ان پر تقسیم کر دے تو گنجائش ہے؟

(الجواب) مذکورہ رقوم کا استعمال بھیجنے والے کی تحریر اور اجازت کے مطابق کرنا ضروری ہے بے اجازت اس طرح کرنا درست نہیں۔ (ملاحظہ ہو تحقیق وقف بودن یا نبودن چندہ، امداد الفتاویٰ ۲/۵۹۳)

سحری کا وقت:

(سوال ۳۰۸) رمضان المبارک میں سحری و افطاری کے جو نائم ٹیبل شائع ہوتے ہیں، اس میں خاص طور پر سحری

کے وقت میں بڑا فرق ہوتا ہے، مؤذن صاحب کہتے ہیں کہ سحری کا وقت ختم ہو چکا تو ادھر کوئی اور اعلان کرتا ہے کہ قریب الختم ہے، لہذا کس نائم نمیل پر عمل کرنا چاہئے۔

(الجواب) نائم نمیل حسابی چیز اور ایک تخمینہ ہے، اس پر ایسا اعتبار کہ ایک منٹ کا بھی فرق نہ ہو، نہیں چاہئے، اصل چیز صبح صادق اور غروب آفتاب کا مشاہدہ اور دل کی گواہی ہے، روزہ اہم عبادت ہے اس لئے احتیاط ضروری ہے، جس نائم نمیل میں احتیاطی پہلو کا زیادہ لحاظ کیا گیا ہو اسے مد نظر رکھ کر دل کی گواہی پر عمل کرے رمضان ستمبر میں آ رہا ہے، حساب کی رو سے ماہ ستمبر میں صبح صادق اور طلوع آفتاب میں تقریباً ایک گھنٹہ پچیس منٹ کا فاصلہ رہتا ہے، البتہ اخلوں آفتاب سے ڈیزھ گھنٹہ قبل سحری سے فارغ ہونا بہتر ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ۴/ ۷۹) فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

باب ما یفسد الصوم وما یکرہ

سرمہ یاد دوا سے روزہ ٹوٹتا ہے یا نہیں:

(سوال ۳۰۹) ایک شخص کہتا ہے کہ آنکھ میں سرمہ یاد دوا ڈالنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ حالانکہ آنکھ میں ڈالی ہوئی دوا اور سرمہ کارنگ اور مزہ منہ اور تھوک میں محسوس ہوتا ہے اور ایک ڈاکٹر کا کہنا ہے کہ فقہاء نے تحریر کیا ہے کہ کان میں دوا اور تیل ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ حالانکہ کان اور دماغ کے درمیان کوئی راستہ نہیں ہے اگر ہوتا تو دوا اور تیل دماغ میں پہنچ کر روزہ فاسد ہو جاتا۔ مذکورہ سوال کے جواب میں آپ کی تفصیل مطلوب ہے۔؟

(الجواب) منہ، کان، ناک، مقعد، فرج، شکم اور کھوپڑی کے اندرونی زخم کی راہ سے مفسد صوم اشیاء جوف معدہ یا دماغ تک پہنچ جائے تو روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ وما وصل الى الجوف او الى الدماغ من المخارق الا صلیة كالانف والاذن والدبر بان استعط او احتقن او اقطر فی اذناه فوصل الى الجوف او الى الدماغ فسد صومه. (بدائع ج ۲ ص ۹۳ کتاب الصوم فصل رکنه الخ)

آنکھ میں دوائی اور سرمہ ڈالنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا، کیونکہ آنکھ اور دماغ اور معدہ کے درمیان کوئی راستہ نہیں۔ اور اشک (آنسو) جو نکلتے ہیں وہ پسینہ کی طرح مسامات میں سے ابھر کر نکلتے ہیں۔ آنکھ میں ڈالی ہوئی دوا اور سرمہ کارنگ و مزہ حلق و تھوک وغیرہ میں محسوس ہوتا ہے۔ یہ بھی مسامات میں سے ہو کر پہنچتا ہے یہ مفطر صوم نہیں جیسا کہ سر پر ملا ہوا تیل جذب ہو کر دماغ تک پہنچتا ہے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ البتہ کان میں ڈالی ہوئی دوا اور تیل دماغ میں پہنچتا ہے اور دماغ کو فائدہ دیتا ہے لہذا روزہ فاسد ہو جاتا ہے، او اقطر فی اذنه دهنًا اتفاقًا او اقطر فی اذنه ماء فی الاصح لو صول المفطر دماغه بفعله فلا عبرة بصلاح البدن وعدمه (مراقی الفلاح ص ۱۳۳ باب ما یفسد الصوم ویوجب القضاء)

دماغی قوت کے لئے انڈے کی زردی براہ کان دماغ میں پہنچانا ایک محقق امر ہے اور چند معتبر اشخاص نے بھی محسوس اس سلسلہ میں کہا ہے۔ ممکن ہے ڈاکٹری میں بھی ایسا ہو۔ لکھنؤ کی سند یافتہ حکیم اور ایک قدیم ماہر وید کی تحقیق یہ ہے کہ کان میں ڈالی ہوئی دوا دماغ میں پہنچتی ہے۔ اور کبھی حلق میں بھی پہنچتی ہے۔

خلاصہ یہ کہ کان میں ڈالی ہوئی دوا اور تیل دماغ میں براہ راست یا بالواسطہ معدہ میں پہنچنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

چوپائے سے صحبت کرنے سے روزہ فاسد ہو گا یا نہیں؟:

(سوال ۳۱۰) غیر مقلد مولوی عبد الجلیل صاحب سیامردی نے مذہب حنفیہ کے خلاف دور سالے جوانہوں نے لکھے ہیں مجھے دیئے۔ ایک کا نام ”اظہار حقیقت از آئینہ حقیقت“ ہے۔ اس کے مصنف کا نام ہے۔ حضرت شیخ الاسلام مولانا مولوی ابو عبد الکبیر محمد عبد الجلیل صاحب امیر جماعت غربا اہل حدیث (بند) دوسرے رسالہ پر مصنف کا نام

حضرت شیخ الہند مولانا مولوی محمد عبد الجلیل صاحب محدث امیر جماعت ہے۔ رسالہ (۱) میں احناف پر طنزاً لکھا ہے:-
چوپایہ سے روزہ کی حالت میں وطی کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ انزال ہو یا نہ ہو۔ درمختار میں ہے اذا دخل ذکرہ
فی بہیمۃ او میتۃ من غیر انزال (شامی ص ۱۰۳) ج: ۲ مطبوعہ مصر قدیم و نقل فی البحر و کذا
الزیلعی وغیرہ الا جماع علی عدم الفساد مع الانزال بلکہ غسل بھی نہیں! تا شیخ جی سن لیا، شیخ جی کی چاروں
بلکہ پانچوں انگلیاں گھی میں ص ۱۶۔

کیا مذکورہ صورت میں باوجود انزال کے روزہ فاسد نہیں ہوتا؟ اور کیا اس پر فقہاء کا اجماع ہے؟ کیا صورت
مذکورہ میں غسل بھی نہیں ہے؟ درمختار و شامی میں ایسا ہی ہے؟

(الجواب) سوال میں جو اردو عبارت درج ہے وہ میں نے اصل اردو رسالہ میں (جوز ۱۹۵۴ء میں لکھا گیا ہے) دیکھی اور
ان کے ایک گجراتی رسالہ میں بھی (جوز ۱۹۵۰ء) میں چھپایہ مضمون میں نے پڑھا اور درمختار و شامی وغیرہ کے جو حوالے
درج کئے ہیں ان کو بھی میں نے بغور دیکھا۔ سامرودی صاحب کے تینوں الزام اور دعوے بالکل غلط اور بے بنیاد ہیں
جو ان کی کوتاہ فہمی اور ناتجہی کا نتیجہ ہیں۔ دخول اور وطی بہیمہ مع الانزال والی صورت میں روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور وجوب
غسل کے ساتھ ساتھ روزے کی قضا بھی لازم آتی ہے۔ شامی میں صاف لکھا ہوا ہے اما بہ فعلیہ القضاء۔ یعنی اگر
انزال ہو گیا تو روزہ کی قضا اس پر لازم ہے۔ باقی شامی کی عبارت ”الا جماع علی عدم الفساد مع الانزال“
اس کا تعلق اس صورت سے نہیں ہے۔ اس کا تعلق دوسری صورت سے ہے جس کو درمختار میں ان الفاظ میں بیان کیا گیا
ہے۔ او مس فرج بہیمۃ او قبلہا فانزل۔ یعنی اپنی شرم گاہ کو اس نے استعمال نہیں کیا بلکہ جانور کی شرم گاہ کو اس
نے ہاتھ سے چھوایا جانور کو بوسہ دیا اور اس سے انزال ہو گیا تو اس صورت میں عدم فساد صوم پر (روزہ نہ ٹوٹنے پر)
اجماع ہے۔ سامرودی صاحب نے دوسری صورت جس میں اپنی شرم گاہ کو روزہ دار نے استعمال نہیں کیا ہے اس صورت
کا حکم پہلی صورت پر لگا دیا۔ جس میں شرم گاہ کو استعمال کیا ہے کہ اس کو داخل کیا ہے اس سے بڑھ کر تلبیس اور دھوکہ دہی
کیا ہو سکتی ہے؟

دوسرا فراڈ اور صاف دھوکہ یہ ہے کہ من غیر انزال کے معنی ہیں کہ انزال نہ ہوا ہو۔ اور سامرودی صاحب
نے ترجمہ کیا ہے۔ انزال ہو یا نہ ہو۔ یہ اجتہادِ رجبہ کی جہالت ہے یا پر لے درجہ کی دھوکہ دہی (معاذ اللہ) پھر طرہ یہ ہے کہ یہ
بکو اس بھی کر ڈالی کہ غسل بھی نہیں آتا، انا للہ الخ اللہ تعالیٰ کسی کو کج فہم نہ بنائے۔
دے آدئی کو موت مگر یہ ادا نہ دے۔

بے شک فقہ کا مسئلہ یہ ہے کہ کوئی بذات بد ذوق آدمی جانور یا مردے کے ساتھ بد فعلی کرے اور انزال بھی
ہو جائے تو روزہ فاسد ہوگا اور قضا لازم ہوگی، عبرت ناک درسوا کن سزا دی جائے گی، جس کی کوئی حد معین نہیں۔ بلکہ قاضی
(جج) کو اختیار دیا ہے کہ وہ جس قدر سزا مناسب سمجھے دے سکتا ہے کہ اس کو بھی سبق ملے اور دوسروں کی آنکھیں کھلیں
اور صرف اس شخص پر بات ختم نہیں ہو جاتی بلکہ جانور کے متعلق بھی یہ ہدایت ہے کہ جانور کو ذبح کر دیا جائے (بدکار کو سزا
دینے کے لئے انزال شرط نہیں ہے) شامی میں ہے ویعزرو تذبیح البہیمۃ وتحرق علی وجہ الاستحباب
ولا یحرم اکل لحمہا بہ (شامی ج ۱ ص ۱۵۴ قبیل مطلب فی رطوبة الفرج کتاب الحدود)

ولا یحد بوطنی بهیمة بل یعزرو تذبیح ثم تحرق ویکره الا نفع بها حية ومیة (مجتبیٰ درمختار مع شامی ج ۳ ص ۲۱۳ مطلب فی رطوبة الدابة فتاویٰ سراجیہ ص ۱۱)

مسئلہ کے ذکر کرنے کی ضرورت:

ایسے واقعات ہوئے ہیں اور ہوتے ہیں اس لئے ان کے احکام بیان کرنے ضروری ہیں۔ خود سید اکائات رحمہ اللہ جو شرم و حیا کے پیکر مقدس تھے آپ نے اس مسئلہ پر روشنی ڈالی ہے عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتى بهيمة فاقتلوه واقتلوا ما معه قيل لا بن عباس رضي الله عنه ما شان البهيمة قال ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شيئا ولكن اراه كره ان يؤكل لحهما او ينفع بها الحديث (ترجمہ): حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا جو کوئی جانور کے ساتھ بد فعلی کرے اس کو قتل کر ڈالو اور اس کے ساتھ ساتھ جانور کو بھی قتل کر ڈالو۔ حضرت ابن عباسؓ سے کہا گیا کہ جانور کا کیا قصور ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا میں نے اس کے متعلق آنحضرت ﷺ سے کچھ نہیں سنا لیکن میں یہ سمجھتا ہوں کہ آپ نے اس سے کراہیت کی اور پسند نہیں فرمایا کہ اس کا گوشت کھایا جائے یا اس سے کوئی اور کام لیا جائے (مشکوٰۃ ص ۳۱۲ کتاب الحدود) اور ایک روایت میں ہے کہ جو کوئی جانور سے بد فعلی کرے تو اس پر حد (معین سزا) نہیں ہے (مگر تعزیر ہے یعنی ایسی سزا جو سیاستا مناسب سمجھی جائے کہ لوگوں کو عبرت ہو) وعنه انه قال من اتى بهيمة فلا حد عليه.

اور فرمایا خدا پاک اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرماتے جو بد فعلی کرے کسی مرد یا عورت کے ساتھ در میں (مشکوٰۃ شریف کتاب الحدود)

جس طرح ہسانی اطبا اور ڈاکٹروں کو علاج کے سلسلہ میں انسان و حیوان، مرد و زن کی شرم گاہ وغیرہ کا معائنہ کرنا پڑتا ہے اور شرم و حیا کا لحاظ نہیں رکھا جاتا۔ ایسے ہی روحانی اطبا (پیغمبر اسلام ﷺ اور ان کے جانشین علماء، فقہاء، محدثین) نے عبادات و معاملات اور طہارت سے متعلق امور مثلاً پاکی، ناپاکی، پیشاب، پانچخانہ، پانی، مٹی، حیض و نفاس، غسل و تیمم و نشست و برخاست کے مسائل و احکام بالتفصیل بیان کئے ہیں۔ بے شک ان میں ایسے مسائل بھی ہیں جن کا بے حجابانہ تذکرہ شرم و حیا کے خلاف معلوم ہوتا ہے لیکن اگر شرم و حیا کا لحاظ کر کے بیان نہ کیا جائے تو ان مسائل کے جاننے کی اور کیا صورت ہو سکتی ہے؟ تحقیق مسائل میں شرم و حیا کی گنجائش نہیں۔ باپ اپنی بیٹی سے مسئلہ دریافت کر لیتے تھے۔ حضرت عمر فاروقؓ کو ایک عورت کے متعلق احساس ہوا کہ وہ اپنے شوہر کی جدائی سے مضطرب ہے (شوہر جہاد گیا ہوا تھا) تو آپ نے اپنی بیٹی حفصہؓ سے پوچھا کہ عورت کتنے دن مرد کے بغیر صبر کر سکتی ہے؟ حضرت حفصہؓ نے فرمایا چار مہینہ! آپ نے حکم نافذ فرمایا کہ کوئی سپاہی چار مہینہ سے زائد باہر نہ رہے (الفاروق ص ۹۶ حصہ ۲) محترم بندہ۔ اگر شرم و حیا والی باتوں کا ذکر ممنوع ہے تو شرم والی باتیں تو کلام پاک میں بھی ہیں اور اس سے زیادہ واضح احادیث میں ملیں گی کہ وہ قرآن پاک کی تفسیر ہیں اور فقہ کی کتابیں ان دونوں کی تفسیر اور خلاصہ ہیں لہذا کتب فقہ میں بھی ایسی باتوں کا ہونا ضروری ہے۔ لہذا ایسی باتوں کی بنا پر فقہ پر تنقید کرنا اور کتب فقہ یا فقہاء کو برا بھلا

کہنا در حقیقت قرآن وحدیث پر اعتراض کرنا ہے۔

قرآن پاک میں ہے (۱) وراودته التی هو فی بیتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هیت لك قال معاذ الله الخ۔ ترجمہ:- جس (غریزہ مصر کی) عورت کے گھر میں یوسف علیہ السلام رہتے تھے وہ ان پر مفتون ہو گئی اور ان سے اپنا مطالبہ حاصل کرنے (خواہش پوری کرنے) کو پھسلانے لگی اور گھر کے سارے دروازے بند کر دیئے۔ اور ان سے کہنے لگی آ جاؤ (جلدی کر) تم ہی سے کہتی ہوں۔ یوسف علیہ السلام نے کہا (اللہ کی پناہ) اللہ بچائے۔ (قرآن مجید سورہ یوسف رکوع نمبر ۳)

قرآن مجید میں ہے (۲) انکم لتاتون الرجال شهوة من دون النساء تم شہوت رانی کے لئے عورتوں کو چھوڑ کر مردوں کی طرف دوڑتے ہو (سورہ النمل رکوع نمبر ۴)

(۳) ویسنلونک عن المحیض قل ہوا ذی فاعتر لو النساء فی المحیض ولا تقربوہن حتی یطہرن فاذا تطہرن فاتوہن من حیث امرکم اللہ ان اللہ یحب لتوا بین ویحب المتطہرین O نساؤکم حرث لکم فاتو حرثکم انی شتم۔

ترجمہ:- اور لوگ آپ سے حیض کے متعلق پوچھتے ہیں آپ فرمادیجئے۔ یہ کندی چیز ہے تو حیض میں تم عورتوں سے (جماع کرنے سے) علیحدہ رہنا اور جب تک پاک نہ ہو جائیں ان سے قربت نہ کیا کرو۔ پھر جب وہ اچھی طرح پاک ہو جائیں تو ان کے پاس جاؤ جس جگہ سے تم کو خدا نے اجازت دی ہے (یعنی قبل سے) بالیقین خدا اللہ قدوس محبت رکھتے ہیں تو بہ کرنے والوں سے اور محبت رکھتے ہیں پاک صاف رہنے والوں سے! تمہاری بیبیاں تمہارے لئے (بمنزلہ) کھیت (کے) ہیں، سو اپنے کھیت میں جس طرف سے ہو کر چاہو آؤ۔ یعنی آگے سے، پیچھے سے کھڑے بیٹھے (یعنی کیفیات اگرچہ مختلف ہوں لیکن صحبت کی راہ وہی قبل ہونی چاہئے) (قرآن کریم سورہ بقرہ رکوع ۲۷) تفسیر جلالین وغیرہ۔

ان جیسی آیتوں کا شان نزول بیان کیا گیا تو وہ اور بھی زیادہ عریاں تھا۔ مثلاً آیت "نساء کم حرث لکم" کے شان نزول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے۔

انما کان هذا الحی من الانصار وهم اهل وثن مع هذا الحی من یہود وهم اهل کتاب وکانوا یرون لهم فضلاً علیہم فی العلم فکانوا یقتلون بکثیر من فعلہم وکان من امر اهل الکتاب ان لا یأتوا النساء الا علی حرف وذلك استرما تكون المرأة فکان هذا الحی من الانصار قد اخذوا بذلك من فعلہم وکان هذا الحی من قریش یشرحون النساء شرحاً منکراً ویتلذذون منہن مقبلات ومدبرات ومستلقيات فلما قدم المهاجرون المدینة تزوج رجل منہم امرأة من الانصار فذهب یصنع بها ذلك فانکرتہ علیہ وقالت انما کنا نؤتی علی حرف فاصنع ذلك والا فاجتنبی حتی شری امرہما فبلغ ذالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانزل اللہ عز وجل نساء کم حرث لکم فاتوا حرثکم انی شتم ای مقبلات ومدبرات ومستلقيات یعنی بذلک موضع

انولد (ابوداؤد ج ۱ ص ۳۰۱ باب فی جامع النکاح)

ترجمہ:

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مدینہ میں جن حضرات نے الانصار کا خطاب حاصل کیا وہ پہلے شرک تھے۔ یہودیوں کے ساتھ رہا کرتے تھے چونکہ یہودیوں کے پاس آسمانی کتاب (توریت) تھی تو مشرکین سمجھتے تھے کہ یہود کو علمی فضیلت حاصل ہے اس لئے وہ بہت سی باتوں میں یہودیوں کا چلن اختیار کر لیا کرتے تھے مجامعت اور ہم بستری کے سلسلہ میں یہودیوں کا طریقہ یہ تھا کہ وہ صرف چت لیٹ کر ہی مجامعت کیا کرتے تھے اس سے عورت کی پردہ پوشی زیادہ ہوتی تھی انصار بھی ان کے اسی چلن پر چلا کرتے تھے۔ ان کے برخلاف قریش کا طریقہ یہ تھا کہ وہ عورتوں سے خوب کھلتے تھے ان کا سینہ اپنی طرف سے ان کی پشت اپنی طرف کر کے ان کو چت لٹا کر غرض ہر طرح لذت اندوز ہوتے تھے۔ جب حضرات مہاجرین مدینہ میں آئے تو کسی مہاجر نے انصاری عورت سے شادی کر لی اس نے اپنے طریق (مختلف کیفیات) سے صحبت کرنا چاہا تو اس انصاریہ نے ناپسند کیا اور کہا صرف چت لیٹ کر ہی جماع کیا جاتا ہے۔ لہذا آپ بھی ایسا ہی کیجئے ورنہ مجھ سے دور رہئے اس میں بات طول پکڑ گئی۔ یہاں تک کہ حضور ﷺ تک بات پہنچ گئی تو خدا تعالیٰ نے آیت کریمہ نازل فرمائی نساء کم حرث لکم الخ یعنی تمہاری بیبیاں تمہاری کھیتی ہیں سو اپنے کھیت میں جس طرح سے چاہو جاؤ (یعنی چاہے آگے سے، پیچھے سے، چاہے چت لٹا کر وغیرہ، بشرط یہ کہ وہ جگہ ہو جہاں سے بچہ پیدا ہوتا ہے) (ابوداؤد ج ۱ ص ۳۰۱)

(۵) حدیث شریف میں ہے: عن ام سلمة ام المومنین رضي الله عنها انها قالت جاءت ام سليم امرأة ابی طلحة رضي الله عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق هل على المرأة من غسل اذا هي احتلمت.

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا رأت الماء (بخاری ج ۱ ص ۴۲ مطبع مجتبائی باب اذا احتلمت المرأة) عن ام سلمة رضي الله عنها قالت قال ام سليم يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة من غسل اذا احتلمت قال نعم اذا رأت الماء فغطت ام سلمة وجهها فقالت يا رسول الله او تحتلم المرأة قال نعم تربت يمينك فبم يشبهها ولدها متفق عليه وزاد مسلم برواية ام سليم ان ماء الرجل عظيم ابيض وماء المرأة دقيق اصفر فمن ايهما علا او سبق يكون منه الشبه (مشکوٰۃ شریف ج ۱ ص ۴۸ باب الغسل مطبع مجتبائی)

حضرت ام سلیمؓ نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کیا۔ یا رسول اللہ خدا تعالیٰ حق بات سے نہیں شرماتے کیا عورت پر غسل ضروری ہے جب اسے احتلام ہو (یعنی بد خوابی ہو) آپ ﷺ نے فرمایا ہاں جب وہ پانی (منی) دیکھے، ام سلمہ نے شرمائے اپنا منہ چھپا لیا، پھر دریافت کیا، یا رسول اللہ کیا عورت کو احتلام (منی کا خروج) ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں، خاک آلود ہوں تیرے ہاتھ نہیں تو بچہ ماں کی مشابہ کیوں ہوتا؟..... مرد کا پانی (منی) گاڑا اور سفید ہوتا ہے اور عورت کا پانی پتلا اور پیلا ہوتا ہے۔ اس میں جو پانی غالب آ جائے یا سبقت کر جائے بچہ اسی کے مشابہ ہوتا ہے۔

(۶) عن ابن شہاب رضی اللہ عنہ قال اخبرنی عروہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ ان عائشۃ رضی اللہ عنہا ان امرأۃ رفاعۃ القرظی جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان رفاعۃ طلقنی فبت طلاقی وانی نکحت بعدہ عبد الرحمن بن الزبیر القرظی وانما معہ مثل الہدیۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلک تریدین ان ترجعی الی رفاعۃ لا حتی یندوق عسیتک وتذوقی عسیتہ (بخاری ج ۲ ص ۷۹۱ پ ۲۲ مطبع مجتہائی باب من اجاز طلاق الثلاث)

ترجمہ:

حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں ”رفاعۃ کی عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ مجھے رفاعہ نے تین طلاقیں باندھے دیں بعدہ میں نے عبدالرحمن سے نکاح کیا لیکن اس کے پاس تو کپڑے کے پھندے کی طرح (یعنی نامرد) ہے آپ ﷺ نے فرمایا تو شاید پھر رفاعہ سے نکاح کرنا چاہتی ہے؟ (اس کے دل میں تھا کہ ہاں کہے) حضور ﷺ نے یہ بات بھانپ کر کہا، نہیں، تاوقتیکہ وہ (دوسرا شوہر) تیرا مزہ چکھے اور تو اس (دوسرے شوہر) کا مزہ چکھے (یعنی جب تک دوسرے شوہر سے صحبت نہ ہو طلاق درست نہیں)

(۷) عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال کنا مع النبی علیہ السلام فی غزوۃ فلما فقلنا کنا قریباً من المدینۃ تعجلت علی بعیر لی قطوف فلحقنی راکب من خلفی فنحن بعیری بعنزۃ کانت معہ فصار بعیری کا حسن ما انت راء من الابل فالتفت فاذا انا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا رسول اللہ انی حدیث عہد بعیرس قال اتزوجت قلت نعم قال بکراً ام ثیباً قال قلت بل ثیباً قال فہلا بکراً تلاعبک وقال فلما قد منا ذہبنا لدخل فقال امهلوا حتی تدخلوا لیلاً ای عشاء لکی تمتشط الشعثۃ وتستحد المغیۃ .

ترجمہ:

(از قولہ اتزوجت الخ) حضور ﷺ نے حضرت جابرؓ سے (سفر سے واپسی پر پوچھا کہ تم نے دو شیزہ سے نکاح کیا یا شادی شدہ کے ساتھ؟ کہا کہ بیوہ (ثیبہ) کے ساتھ! آپ ﷺ نے فرمایا تم نے باکرہ (کنواری) سے نکاح کیوں نہیں کیا کہ وہ تم سے دل لگی کرتی اور تم اس سے دل لگی کرتے! پھر جب مدینہ پہنچے تو آپ نے فرمایا کہ عشاء تک یہیں ٹھیرے رہو کہ عورتیں بال سنوار لیں (کنگھی کر لیں) اور موئے زیر ناف بھی لے لیں، (خلاصہ) (بخاری شریف ج ۲ ص ۷۸۹ پ ۲۲ باب طلب الولد)

صرف سات حدیثیں پیش کی گئی ہیں۔ اس طرح کی حدیثوں کی تعداد بہت زیادہ ہو سکتی تھی کیونکہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام۔ اس مصنوعی شرم سے نا آشنا تھے جو سامرودی صاحب کے کارخانہ غیرت میں ڈالی جاتی ہے۔ جب دین کا بڑا حصہ عورتوں سے متعلق ہے تو ان کے بیان کرنے میں وہی کوتاہ اندیش مصنوعی شرم کر سکتا ہے جو دین کی تعلیم کو ادھوری رکھنا چاہے اور دینی تعلیمات میں خیانت گوارا کرے۔ مگر جب اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ان اللہ لا

یستحی من الحق۔ حق بات میں اللہ شہ نہیں کرتا۔ تو اس کے نیک اور دیانت دار بندوں کی شان بھی یہی ہوتی ہے۔ مگر سامرودی صاحب کو حق و دیانت سے کوئی واسطہ نہیں، ان کے نزدیک حق صرف یہ ہے کہ جس طرح بھی ہونڈ ہب احناف کو بدنام کریں اور فقہاء کرام کی توہین میں کوئی دقیقہ باقی نہ رکھیں۔ آپ بڑی جگر سوزی سے فرماتے ہیں۔

اے پیارے دینی بھائیو! خواب غفلت سے بیدار ہو جاؤ، کب تک سوتے رہو گے؟ اپنی مذہبی کتابوں میں کیا کیا لکھا ہے، ہمارے علماء نے ہمیں یہ سمجھا کر سلا رکھا ہے کہ فقہ خاص قرآن و حدیث کا مغز و لب لباب ہے۔

آگے رقمطراز ہیں:- جن کتب میں ایسی عجیب و غریب گندی باتیں لکھ کر لذت اندوزی ہوتی ہو وہ کیا مذہبی کتابیں ہو سکتی ہیں؟ اور ایک جگہ لکھتے ہیں:- قابل تفکر ہے ذرا غیرت کو قریب آنے دو اور عقل و دانش سے کام لو۔ غیر قوم نے ایسی ایسی باتوں پر تنقید کی ہے:-

اور لکھتے ہیں:- کیا مذہب اسلام ایسا ہی ہوگا کہ ایسی باتیں کتابوں میں لکھتے ہیں۔ آریہ سماج میں ہونا چاہئے ایک مذہبی کتابوں میں قطعاً نہ ہونا چاہئے، اور لکھتے ہیں:- کہ ہم نے تو بطور نمونہ اتنے مسائل تحریر کئے ہیں دوسرے لکھنے سے قلب مضطرب ہے اور قلم لرزاں۔

میں ہوں آپ کا خیر خواہ ناچیز عبد الجلیل سامرودی۔ بتاریخ ۲۱/۸/۵۰ء ایک دوسری جگہ مذہب حنفی پر طنزاً لکھتے ہیں:-

”جس مذہب میں ایسی خوبیاں ہوں وہ دنیا میں مقبول کیوں نہ ہو؟ کیونکہ سب دل پسند باتیں اس میں مل جاتی ہیں، ایسی باتیں کلام اللہ اور احادیث نبوی میں تو کہاں سے ملے؟

سامرودی صاحب کا یہ طنز صرف نادانوں کو مشتعل کرنے اور حضرات فقہاء کرام کی توہین کے لئے ہے۔ ورنہ آیات کلام اللہ اور احادیث مقدسہ کی مثالیں اوپر گزر چکی ہیں جو بیاگ دہل پکار رہی ہیں کہ مسائل دین کی تعلیم میں نہ اللہ تعالیٰ خیانت آمیز شرم و حیا جائز قرار دیتے ہیں نہ اللہ کے رسول۔ اور ان کے صحابہ کرام (صلوات اللہ علیہ وآلہ و صحابہ اجمعین)

سامرودی صاحب ائمہ مجتہدین کی تقلید نہیں کرتے۔ مگر آپ کو یہود مدینہ اور مشرکین کی تقلید کا فخر حاصل ہے۔ ذیل کی دو روایتیں مطالعہ کیجئے اور ملاحظہ فرمائیے کہ سامرودی صاحب غیر مقلد ہوتے ہوئے کس کی تقلید کر رہے ہیں:-

(۱) عن سلمان قال قال بعض المشركين وهو يستهزئ اني لا رى صاحبكم يعلمكم حتى الخراءة قلت اجل امرنا ان لا نستقبل القبلة وان لا نستنجى بايماننا ولا نكفئ بدون ثلاثة احجار ليس فيها رجيع ولا عظيم رواه مسلم.

ترجمہ:-

کسی مشرک نے استہزاء حضرت سلمان فارسی سے کہا کہ تمہارا ساتھی (نبی) تو تمہیں پیشاب، پانچخانہ تک کی (بھی) تعلیم دیتا ہے۔ حضرت سلیمانؑ نے فرمایا کہ (حضور ﷺ) ہم پر باپ جیسے شفیق ہیں) آنحضرت ﷺ

نے ہم کو یہ تعلیم دی ہے کہ پیشاب پانخانہ کے لئے قبلہ رخ ہو کر نہ بیٹھیں اور سیدھے (داہنے) ہاتھ سے استنجانہ نہ کریں۔ تین ڈھیلوں سے کم پر کفایت نہ کریں۔ تین ڈھیلے استعمال کریں، لید (گوبر) ہڈی وغیرہ استعمال نہ کریں (مشکوٰۃ ص ۳۴ باب آداب الخلاء)۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما انا لکم مثل الوالد لو لدہ اعلمک اذا اتیم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها وامر بثلاثة احجار ونہی عن الروث والرمۃ ونہی ان یستطیب الرجل بیمینہ۔ (رواہ ابن ماجہ والدارمی)

آنحضرت ﷺ نے فرمایا میں تم لوگوں کے لئے ایسا ہوں جیسے باپ بیٹے کے لئے ہوتا ہے۔ میں تمہیں سکھاتا ہوں کہ جب بیت الخلاء جاؤ قبلہ رخ نہ بیٹھو اور نہ اس کی طرف پشت کرو اور (صفائی کے لئے) تین ڈھیلوں کا حکم فرمایا اور لید اور ہڈی (کے استعمال) سے منع فرمایا اور اس بات سے بھی منع فرمایا کہ آدمی اپنے داہنے ہاتھ سے استنجا کرے (مشکوٰۃ ص ۳۴ باب آداب الخلاء)

علماء اور فقہاء انبیاء علیہم السلام کے وارث اور جانشین ہیں اور امت کے سچے ہمدرد اور خیر خواہ ہیں۔ نیز دین کھ رہے اور مذہبی پیشوا ہیں۔ انہوں نے قیامت تک آنے والی امت محمدیہ (علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) کے لئے مسائل کو قرآن و حدیث (فرامین رسول) و تعامل صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی روشنی میں بالتفصیل مرتب کرنے کی کوشش فرمائی ہے کہ بعد میں آنے والوں کے لئے کوئی بات پیش آئے تو اس کا حل تلاش کرنے میں کوئی دقت اور پریشانی نہ اٹھانی پڑے۔ ہمیں ان کا احسان ماننا چاہئے چہ جائیکہ ان کی مذمت، مذاق اور ان کی شان میں کستاشی کی جائے۔

اصل مسئلہ کی طرف رجوع:

القصد انزال کے باوجود روزہ نہیں ٹوٹتا ہے اور عدم فساد پر اجماع ہے۔ یہ دوسری ہی صورت ہے۔ وطنی بہیمہ مع الانزال والی یہ صورت نہیں ہے وہ صورت تو فرج بہیمہ کو محض مس کرنے اور تقبیل بہیمہ کرنے کی ہے۔ جماع اور وطی کی صورت نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ شامی میں اسی موقع پر تصریح اور تفصیلی کی ہے کہ روزہ کو فاسد کر دینے والی یہ چند صورتیں ہیں۔

(۱) الجماع صوریۃً وهو ظاهر (عورت مشحباۃ ہو تو وطی بھی شرط نہیں) (۲) او معنی فقط وهو الانزال عن مباشرة بفرجه لا فی فرج (کالا ستمناء بالید) (۳) او فی فرج غیر مستھی عادیۃً (جیسا کہ بہیمہ اور میمہ وغیرہ معدوم الشہوت کے ساتھ) (۴) او عن مباشرة بغير فرجه فی محل مستھی عادیۃً (جیسا کہ عورت کے ساتھ مباشرت) (۵) الا نزال بعمل المزین فانها مباشرة فرج بفرج لا فی فرج (جیسا کہ عورت کا عورت کے ساتھ مباشرت کرنا)

جس صورت کے متعلق علامہ شامی نے لکھا ہے کہ عدم فساد (روزہ نہ ٹوٹنے) پر اجماع ہے وہ ان صورتوں میں سے کوئی بھی نہیں ہے (یعنی! اپنی شرم گاہ کو استعمال کئے بغیر ہاتھ سے جانور کی فرج کو چھونا۔ یا جانور کو بوسہ دینا) کسی

طرح بھی جماع اور وطی نہیں ہے۔ نہ صورتہ نہ معنی! لہذا روزہ فاسد نہیں ہوگا (باں انزال ہونے سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔ علامہ شامی بیان فرماتے ہیں۔

اما الانزال بمس او تقبیل بهیمة انه لم يوجد فيه شینی من معنی المجماع فصار کالانزال بنظر او تفکر فلذا لم یفسد الصوم اجماعاً (شامی ج ۲ ص ۱۳۷ باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده) اللہ اکبر! کیا تحقیق ہے علامہ شامیؒ کی! اس کا نام ہے علمیت اور تفقہ! اور یہ ہے خوبی علم فقہ کی!!

داستان عہد گل را بشنو از مرغ چمن
زاغ ہا آشفته تر گفتند ایں فسانہ را

موسم بہار کی داستان سننا ہو تو چمن کی بازوق بلبل سے سنو۔ کوؤں نے تو اس کو بہت بڑے ڈھنگ سے سنایا ہے۔
محدث اور شیخ الاسلام بن جانا تو آسان ہے۔ مگر اس رتبے کو پہنچنا اور اہل علم کا کلام سمجھنا دشوار ہے۔

نہ ہر کہ چہرہ بر افروخت دلبری داند
نہ ہر کہ آئینہ دارد سکندری داند
ہزار نکتہ باریکتر زمو ایجاست
نہ ہر کہ سر برتر شد قلندری داند

صحیح مطلب و حقیقت مسئلہ سمجھنے کے لئے علت معلوم کرنا اور قرآن سے امداد لینا از بس ضروری ہے۔ ظاہری

الفاظ سے جو بات سمجھ میں آتی ہے وہ ہمیشہ مقصود نہیں ہوتی بلکہ وہ تو چھلکا ہوتا ہے اور مغز اندر ہوتا ہے!

حدیث کی مشہور کتاب کنز العمال میں ہے حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ میں اور عطاء اور طاؤس اور عکرمہ بیٹھے ہوئے تھے اور حضرت ابن عباسؓ نماز پڑھ رہے تھے۔ ایک شخص نے ان کو سوال کیا کہ میں پیشاب کرتا ہوں تو ”ماء دافق“ نکلتا ہے۔ کیا اس سے غسل واجب ہوتا ہے؟ ہم نے کہا کیا یہ وہی ”ماء دافق“ ہے جس سے بچہ پیدا ہوتا ہے؟ اس نے کہا، ہاں! ہم نے کہا تو غسل واجب ہے۔ وہ شخص انا اللہ پڑھتا ہوا چلا گیا۔ حضرت ابن عباسؓ نے جلدی سے نماز ختم کر کے حضرت عکرمہؓ سے فرمایا کہ اس شخص کو بلاؤ، وہ آیا، آپ نے ہم سے پوچھا۔ کیا تم نے قرآن سے فتویٰ دیا؟ ہم نے کہا نہیں! فرمایا تو کیا حدیث سے؟ ہم نے کہا نہیں! فرمایا کیا اقوال صحابہ سے؟ ہم نے کہا نہیں! پھر فرمایا کس کے قول پر فتویٰ دیا؟ ہم نے کہا خود اپنی رائے سے! یہ سن کر فرمایا۔ لذلک یقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد۔ یعنی اس وجہ سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمایا کرتے تھے کہ ایک فقیہ شیطاں پر ہزار عابدوں سے زیادہ بھاری ہے۔ پھر آپ نے نووارد سے از روئے تحقیق پوچھا پیشاب کے بعد جو شے نکلتی ہے اس وقت شہارے دل میں شہوت یا عورت کی خواہش ہوتی ہے اس نے کہا نہیں! فرمایا مذکورہ صورت میں صرف وضو کافی ہے غسل لازم نہیں! (ج ۵ ص ۱۱۸)

حضرت ابن عباسؓ نے دیکھا کہ ”ماء دافق“ کے لفظ سے غلط فہمی ہوئی ہے اور ظاہری معنی پر فتویٰ دے دیا گیا اور غسل کی علت پر غور و فکر نہیں کیا تو آپ سمجھ گئے کہ ان (محدثین) میں کوئی فقیہ نہیں ہے اگر فقیہ ہوتا تو وجوب غسل کی علت پر نظر رکھتا۔ حضرت ابن عباسؓ (رضی اللہ عنہما) نے اس شخص کے بیان سے معلوم فرمایا کہ سبب غسل یعنی خروج منی کے لوازم (خواہش) موجود نہیں ہے۔ لہذا فتویٰ دیا کہ پیشاب کے ساتھ نکلنے والا پانی منی ہے ہی نہیں لہذا غسل

جہی واجب نہیں!

مسائل اور احکام شرعیہ سمجھنے کے لئے صرف حدیث دانی (حدیث جانتا یا یاد کر لینا) کافی نہیں ہے۔ تفقہ فی الدین بہت ضروری ہے۔

علامہ ابن جوزی حضرت امام خطابی (محدث) سے نقل فرماتے ہیں:۔

(۱) ایک شیخ نے حدیث بیان کی ہے کہ نہی النبی علیہ السلام عن الحلق قبل الصلوة يوم الجمعة اور اس کا مطلب یہ لیا کہ آنحضرت ﷺ نے جمعہ کے روز، نماز سے قبل سر منڈانے سے منع فرمایا ہے، اور پھر فاتحانہ انداز میں فرمانے لگے کہ مذکورہ حدیث پر چالیس ۴۰ سال سے میرا عمل ہے۔ امام خطابی نے ان سے فرمایا کہ حضرت یہ لفظ حلق (بفتح الحاء و وسكون اللام) نہیں بنا۔ حلق (بکسر الحاء وفتح اللام) ہے جو حلقہ کی جمع ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جمعہ سے پہلے حلقہ بنا کر نہ بیٹھے اس سے نماز و خطبہ کی تیاری میں خلل پیدا ہوتا ہے۔ یہ سن کر بہت خوش ہونے اور کہنے لگے سو آپ نے میرے لئے بڑی آسانی فرمادی۔

قال الخطابی و كان بعض مشايخنا يروى الحديث عن النبي عليه الصلوة والسلام نهى عن الحلق قبل الصلوة يوم الجمعة (باسكان اللام) قال و احبر نبي انه لقي اربعين سنة لا يحلق رأسه قبل الصلوة قال فقلت انما هو الحلق جمع حلقه و انما كرهه الا جماع قبل الصلوة للعلم والمذاكرة و امر ان يشتغل بالصلوة وينصت للخطبة فقال قد فرجت عني و كان من الصالحين (تلبس ابليس ص ۱۶۶)

(۲) اور کتاب مذکور میں ہے۔ روينا ان بعض المحذنين روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يسقى الرجل ماءه ررع غيره فقال جماعة من حضر قد كنا اذا فضل ماء في بساتينا سرحناه الى جيراننا ونحن نستغفر الله فما فهم القارى ولا السامع ولا شعران المراد وطى الحبالى من السبايا!

یعنی ابن جوزی فرماتے ہیں بعض محدثین نے یہ روایت بیان کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا کہ آدمی اپنا پانی دوسرے کی کھیتی میں سینچے۔ تو ان کے شاگرد حاضرین و سامعین نے کہا ہم تو اپنے باغات کا بچا پانی پڑوسیوں کے لئے چھوڑ دیتے تھے اور اب ہم اللہ سے معافی مانگ رہے ہیں کہ ایسا نہ کریں گے! چنانچہ (اس حدیث کا مطلب) نہ محدث صاحب سمجھے اور نہ شاگرد و سامع حالانکہ معنی یہ ہے کہ جہاد میں جو عورتیں قید کر لی جاتی ہیں ان میں جو حاملہ ہوں ان سے وضع حمل تک جماع نہ کیا جائے۔ یہ معنی کسی کی سمجھ میں نہ آئے۔

(۳) کشف بزدوی میں ہے کہ ایک اہل حدیث استنجاء کرنے کے بعد وتر پڑھتے تھے ان سے وجہ پوچھی تو جواب دیا کہ حدیث میں وارد ہے کہ ”من استنجى فليوتر“ جو استنجا کرے اس کو چاہئے کہ وتر پڑھے! اس حدیث پر میرا عمل ہے۔ حالانکہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ڈھیلے طاق (وتر) ہونے چاہئیں۔ یعنی تین، پانچ، سات! یہ اہل حدیث سمجھا کہ استنجاء کے بعد وتر پڑھنے کا حکم ہے۔ سبحان اللہ کیسی اچھی سمجھ ہے۔ فقہ سے ناواقفیت کا یہ نتیجہ ہے! ع

بریں عقل و دانش ببايد گريست

اسی لئے آنحضرت ﷺ نے ہدایت فرمائی ہے کہ:-

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نظر اللہ عبدا سمع مقالتي فحفظها ووعاها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الي من هو افقه منه (الحديث)

یعنی خدا پاک تر و تازہ کرے اس بندہ کو جو میری حدیث سنے اور یاد کرے اور یاد رکھے اور دوسرے کو پہنچا دے۔ اس لئے کہ بہت سے حامل فقہ غیر فقیہ ہوتے ہیں اور بہت سے حاملین فقہ کی بہ نسبت وہ زیادہ فقیہ ہوتے ہیں جن کی طرف حدیث پہنچائی گئی ہے۔ (مشکوٰۃ ص ۳۵) فقط۔ واللہ اعلم بالصواب۔

خدا پاک مخالفین حدیث اور معاندین فقہ کو فہم سلیم و نیک ہدایت نصیب فرمائے۔ آمین۔

رمضان میں امتحان:

(سوال ۳۱۱) دنیوی علوم (مثلاً بی کام، بے اے، وغیرہ) کے امتحان کے وقت بحالت روزہ (رمضان ہی میں) امتحان میں خلل واقع ہونے کا اندیشہ ہو تو کیا کرے؟ روزہ رکھے یا ترک کر دے اور پھر قضاء کرے؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں ترک صوم یا افساد صوم کی گنجائش نہیں ہے۔ روزہ کے ساتھ ہی امتحان دے۔ خدا تعالیٰ مدد فرمائیں گے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

سفر میں فوت شدہ روزوں کی قضا:

(سوال ۳۱۲) بحالت سفر فوت شدہ روزوں کی قضا ضروری ہے یا نہیں؟

(الجواب) ہاں۔ قضا کا وقت ملے تو قضا رکھنا ضروری ہے۔ نہ رکھے تو فدیہ دینے کی وصیت لازم ہے بشرطیکہ ترکہ میں مال چھوڑ گیا ہو۔ اور بحالت سفر مریض یا مقیم ہو کر مریض یا مقیم قضا کا وقت نہیں ملا تو فدیہ دینے کی وصیت واجب نہیں۔ اگر چند روزے قضا رکھنے کا وقت ملا تو اسے روزوں کی قضا لازم ہے، قضا نہ کر سکا تو ان دنوں کے فدیہ دینے کی وصیت ضروری ہے۔ مثلاً بحالت سفر دس روزے فوت ہو گئے اور پانچ روزے رکھنے کا وقت ملا لیکن قضا نہ کی تو ان پانچ روزوں کے فدیہ کی وصیت لازمی ہے اس سے زائد کی نہیں۔

شامی میں ہے۔ (فان ماتوا فيه) ای فی ذلک العذر (فلا تجب) علیہم (الوصية بالفدية) لعدم ادراكهم عدة ایام اخر (ولو ماتوا بعد زوال العذر وجبت) الوصية بقدر ادراكهم عدة من ایام اخر (درمختار شامی ج ۲ ص ۱۶۰، ۱۶۱ فصل فی العوارض المبيحة لعدم الصوم)

بحالت صوم شرم گاہ میں دوا رکھنا کیسا؟

(سوال ۳۱۳) بعد افطار کے کوئی عورت بوجہ بیماری کے دوا کی تھیلی باندھ کر رات کے وقت ہی اپنی شرم گاہ میں رکھے اور دوسرے دن بعد افطار کے وہ تھیلی نکالے، یا بحالت صوم دن کے وقت ہی دوا کی تھیلی رکھے اور بعد افطار کے نکال لے تو ان دونوں صورتوں میں روزے پر کوئی اثر پڑے گا یا نہیں؟

(الجواب) روزہ شروع ہونے سے پہلے داخل قرن میں رکھی ہوئی دوا سے روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ ہاں بحالت صوم دوا رکھنے سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ فتاویٰ تیمیہ میں ہے (مسئله) فی امراء ة تضع معها دواء وقت المجامعة (الی قوله) وهل اذا بقى ذلك الدواء معها بعد الجماع ولم يخرج يجوز لها الصلوة والصوم بعد الغسل ام لا . (الجواب) اما صومها وصلاحها فصحيحة وان كان ذلك الدواء في جوفها (ج ۱ ص ۶۰) فقط والله اعلم بالصواب .

بحالت صوم انجکشن لینا کیسا ہے:

(سوال ۳۱۴) بحالت صوم جو انجکشن گوشت میں لیا جاتا ہے اس سے تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔ لیکن جو انجکشن رگ میں دیا جاتا ہے جس سے حاجت طعام بھی رفع ہو جاتی ہے تو ایسا انجکشن رگ میں لینے سے روزے پر اثر انداز ہوگا یا نہیں؟ (الجواب) بذریعہ انجکشن جسم میں دوا یا غذا پہنچانے سے روزہ ٹوٹتا نہیں ہے۔^(۱)

فقط والله اعلم بالصواب .

ٹی۔بی (تپ دق) کے مریض کے لئے روزہ کا حکم؟:

(سوال ۳۱۵) ہمارے مکان میں ٹی بی کا مریض ہے، کم و بیش چھ ماہ سے زیر علاج ہے۔ قبل ازیں ایک فوٹو (ایکس رے) لیا گیا تھا۔ جس میں پھیپھڑے میں خرابی بتائی گئی تھی بعدہ دوسرا فوٹو تقریباً چار ماہ بعد لیا گیا تو اس میں دس بارو آنے فائدہ معلوم ہوا اور دوا حکیم فرخ الدین صاحب کی جاری ہے، ان کا کہنا یہ ہے کہ روزہ نہ رکھے، تو اب پندرہ روز کے بعد رمضان آ رہا ہے تو اس صورت میں شرعاً کیا حکم ہوگا یہ خط حکیم صاحب کے مشورہ سے لکھا ہے۔

(الجواب) ٹی۔بی (تپ دق) کے مریض کو نقصان پہنچنے کے اندیشہ کی وجہ سے جناب حکیم صاحب روزہ رکھنے کی اجازت نہیں دیتے، تو اس کے مطابق عمل کرنا چاہئے حکیم صاحب خود عالم ہیں اور حاذق حکیم ہیں۔ لہذا ان کی رائے معتبر ہے۔ بعد صحت قضا رکھ لے۔^(۲) فقط .

بچہ کو روزہ کی حالت میں لقمہ چبا کر دینا:

(سوال ۳۱۶) بچہ چھوٹا ہے۔ روٹی چبا کر کھلائی جاتی ہے اس کے بغیر نہیں کھا سکتا ہے۔ ایسی صورت میں بحالت صوم روٹی چبا کر اس کی والدہ دے دے تو روزے پر کوئی اثر ہوگا۔

(الجواب) جب بچہ بغیر لقمہ چبائے نہ کھا سکتا ہو اور کوئی نرم غذا بھی نہ ہو تو لقمہ چبانا مکروہ نہیں، ہاں بلا ضرورت چبانا مکروہ ہے۔ اسی طرح خاوند یا مالک یا مالکہ ظالم ہوں کھانے میں نمک، مصالحہ کم و بیش ہونے پر خفا ہوتے ہوں، گالیاں دیتے ہوں تو زبان سے جھکھنے سے روزہ میں خرابی نہیں آئے گی۔ مالا بد منہ میں ہے ”چشیدن چیز سے یا

(۱) وما بدخل من ماسم البدن من الدهن لا يفطر هكذا في شرح الجمع (عالمگیری فیما یفسد الصوم وما لا یفسد)

(۲) ومنها المريض اذا خاف على نفسه التلف او ذهاب عضو يفطر بالاجماع وان خاف زيادة العلة وامتداده فكذلك عندنا وعليه القضاء اذا افطر كذا في المحيط. عالمگیری، فی الا عذار التي تبيح الافطار ج. ۱

خائیدن بے ضرورت روزہ مکروہات و طعام برائے طفل خائیدن در صورت ضرورت جائز باشد۔ (ص ۹۸) فقط۔

روزہ کی غلطی معاف ہے لیکن نماز اور حج کی غلطی معاف نہیں:

(سوال ۳۱۷) حدیث میں ہے کہ جس نے روزہ کی حالت میں بھول کر کھا، پی لیا تو وہ اپنے روزہ کو پورا کرے کیونکہ اس کو اللہ تعالیٰ نے کھلایا اور پلایا ہے، بخلاف نماز اور حج کے کہ ان میں بھول معاف نہیں ہے۔ اس کی کیا وجہ؟ مینہ! تو جروا۔

(الجواب) اس کی وجہ یہ ہے کہ روزہ کے اندر کوئی ایسی ہیئت نہیں ہے جو روزہ کو یاد دلاتی ہو اس لئے روزہ میں معاف سمجھا گیا، بخلاف نماز اور حج کے کہ نماز میں استقبال قبلہ نماز کو یاد دلانے والی ہیئت ہے اور حج میں احرام یعنی بغیر سلا ہوا کپڑا پہننا وغیرہ ہیئت مذکورہ ہے اس لئے حج اور نماز میں معذور نہیں سمجھا گیا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بحالت صوم طنبورہ بجانے کا کیا حکم ہے:

(سوال ۳۱۸) کوئی آدمی بحالت روزہ، بانسری، طنبورہ اور دیگر گانے بجانے کی اشیاء دم گھونٹ کر بجائے تو روزہ میں کچھ حرج ہوگا؟

(الجواب) بحالت صوم طنبورہ وغیرہ بجانا کناہ کا کام ہے لیکن روزہ فاسد نہیں ہوگا فقط۔

روزے میں ماں چھوٹے بچے کے لئے روٹی چبا سکتی ہے:

(سوال ۳۱۹) بچہ پھوٹا ہے۔ روٹی چبا کر دیں تو کھا سکتا ہے۔ چبائی بغیر نہیں کھا سکتا تو ماں ایسی حالت میں روٹی چبا کر بچہ کو دے تو روزہ مکروہ ہو جاتا ہے؟

(الجواب) جب بچہ چبانے بغیر کھا نہیں سکتا اور نہ کوئی نرم چیز ہے تو لقمہ چبا کر دینا مکروہ نہیں۔ ہاں بے ضرورت لقمہ چباننا مکروہ ہے۔ اسی طرح شوہر یا آقا ظالم ہو کھانے میں نمک مرچ کم ہونے پر خفا ہو کر گالی گلوچ کرتا ہو تو اس پریشانی سے بچنے کے لئے اگر نمک چکھے تو روزہ میں خرابی نہ آئے گی۔ ”ملا بد منہ“ میں ہے۔ ”چشیدن چیزے یا خائیدن بے ضرورت در روزہ مکروہ است و طعام برائی طفل خائیدن در صورت ضرورت جائز باشد (ص ۹۸) واللہ اعلم بالصواب۔

دنت کا خون مفسد صوم ہے یا نہیں؟:

(سوال ۳۲۰) روزہ کی حالت میں دانت سے خون نکل کر حلق میں چلا گیا۔ تو روزہ کی قضاء اور کفارہ ہے یا نہیں؟ مینہ! تو جروا۔

(الجواب) خون قلیل مقدار میں ہو تھوک کا غلبہ ہو تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔ ہاں اگر خون کا مزہ حلق میں محسوس ہوگا تو روزہ نوٹ جائے گا۔ اسی طرح خون تھوک سے زیادہ یا مساوی ہوگا تب بھی روزہ فاسد ہو جائے گا فقط قضاء واجب ہے۔
الدم اذا خرج من الا سنان ودخل حلقه ان كانت الغلبة للبزاق لا يضره وان كانت الغلبة للدم يفسد صومه وان كانا سواء افسد ايضا استحساناً (فتاویٰ عالمگیری ص ۱۳۱ ج ۲) او خرج

الدم بین اسنانه ودخل حلقه) یعنی ولم یصل الی جوفه اما اذا وصل فان غلب الدم او تساویا فسلوا الا لا الا اذا وجد طعمه بزازیة (درمختار مع الشامی ص ۱۳۳ ج ۲ باب ما یفسد الصوم الخ) فقط والله اعلم بالصواب .

دانت نکلوایا تو روزہ رہا یا نہیں؟

(سوال ۳۲۱) رمضان میں دانت نکلوایا۔ اور خون جاری رہا۔ بحالت روزہ حلق میں بھی چلا گیا تو روزہ فاسد ہوگا یا نہیں؟

(الجواب) خون پیٹ میں چلا گیا تو روزہ کی قضاء لازم ہے۔ قلت ومن هذا یعلم حکم من قلع ضرسه فی رمضان و دخل الدم الی جوفه فی النهار ولو نائماً فیجب علیه القضاء الا ان یفرق بعلم امکان التحرز عنه فیکون کالقنی الذی عاد بنفسه فلیراجع۔ (شامی ص ۱۳۳ ایضاً) فقط والله اعلم بالصواب .

مرض پائیریا کی وجہ سے روزہ فاسد ہوگا یا نہیں؟

(سوال ۳۲۲) پائیریا کی وجہ سے مسوڑوں میں پیپ آتی ہے۔ اس کو تھوک کے ساتھ نگل جاتا ہے اس سے روزہ نوٹے گا یا نہیں؟ منشاء سوال یہ ہے کہ جو جو چیز منہ ہی میں پیدا ہو رہی ہے۔ اس کے اجزاء بالقصد یا بآقا قصد تھوک کے ساتھ حلق میں چلے جائیں۔ اور دوسرے جو چیز خارج سے منہ میں رکھی۔ اور پھر مثلاً سو گیا اور سوتے میں اس کے اجزاء تھوک کے ساتھ حلق میں چلے جائیں جیسے پان منہ میں رہ گیا صبح کو آنکھ کھلی۔ ان دونوں میں فرق ہوگا یا نہیں؟ تحقیق کی ضرورت ہے۔

(الجواب) پائیریا کی پیپ کو پان کی پیک پر قیاس کرنا اور مفسد صوم قرار دینا صحیح نہیں۔ پان خارج سے منہ میں رکھا جاتا ہے اور اس کی پیک تھوک پر غالب ہوتی ہے۔ بخلاف پائیریا کی پیپ کے، کہ پائیریا ایک مستقل مرض ہے۔ پیپ منہ ہی میں پیدا ہوتی ہے اس سے احتراز ممکن نہیں پیپ کی مقدار بھی کم اور تھوک سے مغلوب ہوتی ہے۔ لہذا مفسد صوم نہ ہونا چاہئے۔ ترطبت شفتاہ بیزاقہ عند الکلام او غیرہ فابتلعه لا یفسد للضرورة کذا فی الزاہدی ولو سال لعابه من فیہ الی ذقنه من غیر ان ینقطع من داخل فمہ ثم روه الی فیہ وابتلعه لا یفطرہ لانہ لا یتسم الخروج بخلاف ما اذا انقطع کذا فی الطہیریۃ فی المقطعات . فی الحجة رجل له علة یخرج الماء من فمہ ثم یدخل و ینذهب فی الحلق لا یفسد صومہ کذا فی التاتارخانیة ولو بقی بلل بعد المضمضة فابتلعه مع البزاق لم یفطرہ ولو دخل المخاط انفه من رأسہ ثم استشمہ فادخل حلقہ عمداً لم یفطرہ لا نہ بمنزلة ريقہ کذا فی محیط السرخسی۔ (فتاویٰ عالمگیری ص ۱۳۱ ج ۲ الباب الرابع فی ما یفسد وما لا یفسد ص ۲۰۳)

ابتلع ما بین اسنانه وهو دون الحمصة لا نہ تبع لریقہ ولو قدرها افطر کما سیجنى۔ (درمختار) (قوله لا نہ تبع لریقہ ، عبارة البحر لا نہ قليل لا یمکن الا احتراز عند فجعل

بمنزلة الریق (شامی ص ۱۳۴ ج ۲) او خروج الدم من بین اسنانه ودخل حلقه (تنویر الابصار) قوله یعنی ولم یصل الی جوفه (ظاهر اطلاق المتن انه لا یفطر وان کان الدم غالباً علی الریق صححه فی الوجیز کما فی السراج وقال وجهه انه لا یمکن الا احتراز عنه عادة فصار بمنزلة ما بین اسنانه وما یشقی من اثر المضمضة کذا فی ایضاح الصیر فی ۵ (شامی ص ۱۳۴ باب ما یفسد الصوم الخ) فقط واللہ اعلم بالصواب .

غیبت کرنے سے روزہ فاسد ہوگا یا نہیں؟

(سوال ۳۲۳) امام صاحب نے جمعہ کی نماز سے قبل تقریر کے دوران یہ حدیث بیان کی۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ان رجلین صلیا صلوۃ الظهر او العصر وکانا صائمین فلما قضی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ قال اعلوا وضوء کما وصلو تکما وامضیا فی صومکمما واقضیاہ یوماً آخر قال لم یارسول اللہ قال اغتنبم فلانا (مشکوۃ شریف ص ۴۱۵ باب حفظ اللسان والغیۃ والشتیم) یہ حدیث پڑھ کر بتایا کہ دو شخص جنہوں نے نماز ظہر یا عصر حضور ﷺ کی اقتداء میں پڑھی تھی نماز کے بعد حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے ان سے فرمایا کہ تمہارا وضو اور نماز نہیں ہوئی کہ تم نے غیبت کی تھی اور اپنا روزہ پورا کر لو اور دوسرے دن اس کی قضا کرنا امام صاحب کی نیت اس حدیث سے صرف یہ تھی کہ عوام میں غیبت کی شاعت اور برائی دلوں میں بیٹھ جائے لیکن عوام میں یہ اضطراب پیدا ہو گیا ہے کہ غیبت کرنے کی وجہ سے نماز اور روزہ نہیں ہوگا اعادہ ضروری ہوگا۔ عوام کا یہ خیال کیا حیثیت رکھتا ہے؟ یہ حدیث عام احکام میں داخل ہے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) حدیث میں وضو، نماز اور روزے کے اعادہ کا حکم خواص کے لئے حقیقتاً اور عوام کے لئے زجراً احتیاطاً ہے۔ غیبت حرام ہے اس سے عبادت میں خلل واقع ہوتا ہے، لہذا غیبت سے بچنے کا پورا اہتمام کیا جائے۔ یہ مطالب نہیں کہ وضو، نماز اور روزہ فاسد ہو جائے گا۔ (۱) علماء نے لکھا ہے کہ روزے کے تین درجے ہیں (۱) آدمی روزہ کی نیت سے کھانے پینے اور جماع سے دن بھر رکاربے، یہ عوام کا روزہ ہے (۲) آدمی روزہ کی نیت سے کھانے پینے اور جماع سے رکنے کے علاوہ آنکھ، ناک، کان، زبان، ہاتھ، پیر اور متبع اعضا کو تمام گندہ کبیرہ و صغیرہ سے روکے رکھے، یہ صالحین اور نیک مؤمنین کا روزہ ہے (۳) روزہ کی نیت سے کھانے پینے اور جماع سے دن بھر رکنے کے علاوہ تمام اعضا کو گندہ کبیرہ سے روکے اور قلب کو بھی دنیوی خیالات اور فکروں سے روکے اس طرح کہ اللہ کے علاوہ اور کوئی خیال ہی قلب میں نہ آئے۔ ایک حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یدع قول الزور والعمل بہ فلیس للہ حاجۃ ان یدع طعامہ وشرابہ مشکوۃ باب تنزیہ الصوم ص ۶۷۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو آدمی روزہ رکھ کر باطل کلام اور باطل کام نہ پیوئے (یعنی غیبت نورگناہ کرتا رہے) تو اس کے بھوکے پیاسے رہنے کی کوئی ضرورت نہیں، معلوم ہوا کہ روزہ مقبول

(۱) ولو اعتاب انسانا فطن ان ذلک بفطرہ ثم اکل بعد ذلک متعمداً فعليه القضاء، والكفارة الخ فتاویٰ عالمگیری کتاب الصوم (وما یصل بدلك مسائل)

ہونے کے لئے ضروری ہے کہ آدمی کھانا پینا اور جماع چھوڑنے کے علاوہ معصیات و منکرات مثل جھوٹ غیبت چغل خوری وغیرہ سے بھی زبان کی حفاظت کرے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۱۵ جمادی الثانی ۱۴۰۱ھ۔

روزہ کی حالت میں زوجین کا آپس میں بوسہ لینا یا چمٹنا:

(سوال ۳۲۴) کسی شخص نے روزہ کی حالت میں اپنی بیوی کا بوسہ لیا یا اس کے ساتھ چمٹ گیا اور اس وجہ سے اسے انزال ہو گیا تو روزہ ٹوٹنے کا یا نہیں، میاں بیوی دونوں کا ٹوٹنے کا یا صرف شوہر کا، اگر روزہ ٹوٹ جائے تو صرف قضا لازم ہوگی یا کفارہ بھی لازم ہوگا؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جسے انزال ہوگا اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اگر دونوں کو انزال ہو جائے تو دونوں کا روزہ ٹوٹ جائے گا صرف قضا لازم ہوگی، کفارہ لازم نہ ہوگا، مراقی الفلاح میں ہے (او) انزل (من قبله او لمس لا كفارة عليه لما ذكرنا طحاوی میں ہے) (قوله لما ذكرنا) ای من قصور الجنایة وعلیه القضاء بوجود معنى الجماع ولو قبلت زوجها فامنت فسد الصوم وان امدى او امدت لا یفسد كما فی الظهيرية والتجنيس كذا فی الشرح (مراقی الفلاح وطحطاوی ص ۳۶۹، ۳۷۰ باب ما یفسد الصوم ویوجب القضاء) مالا بد منه میں ہے: یا زن را بوسہ کر دیا مس بشہوت کرد اگر انزال شد روزہ فاسد شود والا فاسد نہ شود (مالا بد منه ص ۹۷) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

روزہ کی حالت میں عورت کو حیض آجائے تو کیا حکم ہے؟:

(سوال ۳۲۵) روزہ کی حالت میں اگر عورت کو حیض آجائے تو اسے کیا کرنا چاہئے، کتاب کا حوالہ دیں تو بہتر ہوگا۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) اگر روزہ کی حالت میں عورت کو حیض آجائے تو اس کا روزہ خود بخود ٹوٹ جائے گا اس لئے کہ حیض (اور نفاس) روزہ کے منافی ہے اور شئی اپنے منافی کے ساتھ باقی نہیں رہ سکتی، جیسے غیر معذور شخص کو نماز میں حدت پیش آجائے تو نماز خود بخود ٹوٹ جاتی ہے، اس پر تشبہ بالصائمین لازم تو نہیں البتہ رمضان کے احترام کے پیش نظر علانیہ کھانے پینے سے اجتناب کرے اور اگر حائضہ پاک ہو جائے تو اسے بقیہ دن میں روزہ دار کی طرح رہنا چاہئے۔

الجوهرة النيرة میں ہے (واذا حاضت المرأة افطرت وقضت) وکذا اذا نفست وهي تاكل سراً وجهراً ولا يجب عليها التشبه واذا قدم المسافر او طهرت الحائض في بعض النهار امسكا بقیة يومها واما الحائض اذا طهرت قبل الزوال والا کل ونوت لم یکن صوما لا فرضاً ولا تطوعاً لوجوب المنافی اول النهار والصوم لا یتجزی وقوله امسکا ای علی الا یجاب هو الصحیح قضاء لحق الوقت لانه وقت معظم وانما لم تشبه الحائض فی حالة لتحقيق المانع من التشبه (الجوهرة النيرة ص ۱۴۸ ج ۱ کتاب الصوم) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

استمنا بالید (مشت زنی) سے روزہ ٹوٹے گا یا نہیں؟

(سوال ۳۲۶) رمضان کے روزے میں استمنا بالید (مشت زنی) کا ارتکاب ہو گیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ روزہ ٹوٹے گا یا نہیں، اگر ٹوٹ جائے تو صرف قضا کا حکم ہے یا کفارہ بھی واجب ہوگا۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) روزہ کی حالت میں استمنا بالید (مشت زنی) مکروہ تحریمی اور سخت گناہ کا کام ہے اس فعل سے اگر انزال نہ ہو تو روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر انزال ہو یا (منی نکل گئی) تو روزہ فاسد ہو جائے گا، قضا لازم ہے، کفارہ واجب نہ ہوگا، درمختار میں ہے۔ (و کذا الاستمنا بالكف) ای فی کونہ لا یفسد لکن هذا اذا لم یزل اما اذا انزل فعليه القضاء كما سیصرح به وهو المختار كما یأتی الخ (درمختار و شامی ص ۱۳۶، ص ۱۳۷ ج ۲) باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده فقط واللہ اعلم بالصواب۔

روزہ کی حالت میں حلق میں دھواں داخل ہونا:

(سوال ۳۲۷) رمضان المبارک میں دن کے وقت خوشبو کے لئے مساجد میں اور گھر میں اگر بتی، اوبان جلانا کیسا ہے؟ مارے یہاں خصوصاً جمعہ کے دن اس کا اہتمام کیا جاتا ہے، اگر اس کا دھواں روزہ دار کے حلق میں داخل ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

(الجواب) رمضان المبارک میں خوشبو کے لئے مسجد یا گھر میں اوبان، اگر بتی جلانا ممنوع نہیں ہے، اگر بلا قصد و ارادہ دھواں حلق میں داخل ہو جائے تو روزہ فاسد نہ ہوگا، البتہ اگر قصد و ارادہ دھواں سونگھے اور حلق میں داخل کرے تو اس سے روزہ فاسد ہو جائے گا مراقی الفلاح میں ہے (او دخل انفه دخان) بلا صنعه لعدم قدرته علی الامتناع۔ الی قوله۔ و فیما ذکرنا اشارۃ الی اند من ادخل بصنعه دخاناً بای صورة کان الا دخال فسد صومه سواء کان دخان عنبر او عود او غیر ہما حتی من تبخر ببخور فاواه الی نفسه واشم دخاناً ذا کرا صومه افطر لا مکان التحرز عن ادخال المفطر جوفه و دماغه و هذا مما یغفل عنه کثیر من الناس (مراقی الفلاح مع طحطاوی ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، باب فی بیان ما یفسد الصوم) (درمختار مع شامی ج ۱ ص ۱۳۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

جماع کے تصور یا عورت کی تصویر دیکھنے سے انزال ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۳۲۸) کسی شخص کو روزہ کی حالت میں جماع کا تصور کرتے کرتے انزال ہو جائے یا کسی عورت کی تصویر دیکھ کر شبوت پیدا ہو اور انزال ہو جائے تو اس صورت میں صرف قضا لازم ہے یا کفارہ بھی لازم ہوگا؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) اس صورت میں روزہ فاسد نہ ہوگا، لہذا نہ قضا لازم ہے نہ کفارہ گویہ فعل بجائے خود حرام اور ناجائز ہے خاص کر روزہ کی حالت میں، مراقی الفلاح میں ہے (او انزل بنظر) الی فرج امرأتہ لم یفسد او فکروا ان ادام النظر والفکر) حتی انزل لانه لم یوجد منه صورة الجماع ولا معناه وهو الا نزال عن مباشره ولا یلزم من الحرمة الا فطار۔

طحاوی مراقی الفلاح میں ہے (قوله انزل بنظر) قید بالنظر لان الانزال بالمس ولو بحائل
سوجد مع الحوارة مفسد لو استمنى بكفه فعامة المشايخ افوا بفساد الصوم وهو المختار كما
فی القهستانی وفي الخلاصة لا كفارة عليه (مراقی الفلاح و طحاوی ص ۳۶۱، باب فی بیان ما
لا یفسد الصوم)

در مختار میں ہے (او قبل) ولم ينزل (او احتلم او انزل بنظر) ولو الى فرجها مراراً (او بفكر)
وان طال (در مختار ص ۱۳۳ ج ۲ باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد) فتمط والله اعلم بالصواب

روزہ میں انجکشن کا حکم:

(سوال ۳۲۹) روزہ کی حالت میں انجکشن کا کیا حکم ہے؟ اور رگ کا انجکشن لیا جائے تو کیا روزہ میں حرج ہوگا؟ اور
روزہ کی حالت میں نیکہ لگوانے کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) حامد او مصلیا و مسلما! دو اذریعہ انجکشن رگوں میں پہنچنا مفسد صوم نہیں ہے فساد صوم کے لئے مفطرہ
جوف دماغ یا معدہ میں پہنچنا ضروری ہے اور وہ یہاں پایا نہیں جاتا ان العبرة للوصول الى الجوف و
مماغ (عالمگیری ج ۱ ص ۲۰۳ الباب الرابع فیما یفسد وما لا یفسد) دیکھئے سوراخ ذکر میں دوا اچکانے
سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اس لئے کہ گود و اندرون بدن گئی لیکن مثانہ سے آگے (معدہ میں) نہیں پہنچتی۔ فقط والله اعلم
بالصواب، ۳ رمضان ۱۴۳۷ھ۔

باب ما یوجب القضاء والكفارة

تقویم پر اعتماد کر کے غروب آفتاب سے پہلے افطار کر لیا تو کیا حکم ہے؟:

(سوال ۳۳۰) ہمارے یہاں رمضان المبارک میں پہلے دو روز غروب آفتاب ابر کی وجہ سے نظر نہ آیا اس وجہ سے تقویم پر اعتماد کر کے روزہ افطار کر لیا لیکن تیسرے روزے کو مطلع صاف تھا اور آفتاب غروب ہوتے ہوئے نظر آیا مگر اگلے دو روز کے حساب سے آفتاب کے غروب ہونے میں فرق تھا پہلے دو روز چھ بج کر پچاس منٹ پر افطار کیا تھا اور تیسرے روز چھ بج کر چوں منٹ پر افطار کیا، اب شبہ یہ ہوا کہ پہلے دو روزے غروب سے پہلے افطار کئے گئے ہیں تو ان دو روزوں کی قضا لازم ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) تقویم ہی کو مدار بنالینا اور اس میں درج شدہ منٹ منٹ کے مطابق عمل کرنا صحیح نہیں ہے، خصوصاً بارش کے دنوں میں زیادہ احتیاط کرنے کی ضرورت ہے چار پانچ منٹ ٹھہر کر جب قرائن سے معلوم ہو اور دل گواہی دے کہ آفتاب غروب ہو چکا ہے تب افطار کرنا چاہئے، صورت مذکورہ میں اگر ظن غالب ہو جائے کہ واقعی ہم نے قبل از وقت ہی افطار کر لیا تھا تو قضا ضروری ہے۔ فیظوالہ العظم بالصواب۔

عید کا چاند غروب آفتاب سے پہلے نظر آ جائے تو کیا حکم ہے؟:

(سوال ۳۳۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ عید کا چاند غروب آفتاب سے پہلے نظر آیا تو روزہ افطار کرے یا نہیں؟ اس بارے میں فتاویٰ رحیمیہ اور مولانا ثناء اللہ امرتسری کے فتویٰ میں تعارض ہے، فتاویٰ رحیمیہ کے فتویٰ نے معلوم ہوتا ہے کہ روزہ افطار نہ کرے اور مولانا ثناء اللہ امرتسری کے فتویٰ سے (جو مسلم و گجرات فتاویٰ سگرہ میں چھپا ہے) معلوم ہوتا ہے کہ روزہ افطار کر لے، ذیل میں دونوں فتویٰ درج ہیں کون سا صحیح اور قابل عمل ہے، رہنمائی فرمائیں۔

مولانا ثناء اللہ امرتسری کا فتویٰ:-

استفتاء:

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اگر عید کا چاند غروب آفتاب سے پہلے یعنی سات یا ساڑھے سات بجے دکھائی دے تو اسی وقت یعنی چاند دیکھتے ہی روزہ افطار کرے یا نہیں؟

(الجواب) کسی عورت کو اگر اس دن آخری وقت میں حیض آ جائے تو اس کو افطار کر لینے کا حکم ہے، اس پر قیاس کرتے ہوئے مذکورہ حالت میں بھی ایسا کر سکتے ہیں یعنی روزہ افطار کر لینا چاہئے (مسلم گجرات فتاویٰ سگرہ ج ۳ ص ۹۶۹) فتاویٰ رحیمیہ کا فتویٰ:

(سوال) عید الفطر کا چاند دیکھا آفتاب غروب ہونے میں ابھی تین چار منٹ دیر تھی اس وقت زید نے کہا کہ ہلال عید نظر آ گیا لہذا افطار کر لینا چاہئے، مگر نے انکار کیا تاہم زید کے کہنے پر دس پندرہ آدمیوں نے روزہ افطار کر ڈالا تو ان

منظرین کا روزہ ہوا یا نہیں؟ بکر کا کہنا ہے کہ تمہارا روزہ نہیں ہوا قضا کرنی ہوگی، آپ مفصل جواب عنایت فرمائیں۔

(الجواب) غروب آفتاب سے پہلے رویت ہلال کا اعتبار نہیں ہے، وہ دن رمضان ہی کا ہے عید کا نہیں، اب جس نے یہ سوچ کر افطار کیا کہ آفتاب غروب ہو گیا ہے اسی لئے چاند نظر آیا تو ان پر روزہ کی فقط قضا لازم ہے اور جو لوگ جانتے تھے کہ آفتاب غروب نہیں ہوا ہے اور روزہ کھول لیا ان پر قضا کے ساتھ کفارہ بھی لازم ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(الجواب) حامد اومصلیٰ: بحمد اللہ فتاویٰ رحیمیہ کا فتویٰ صحیح ہے غروب سے پہلے چاند نظر آ جائے تو بھی افطار صحیح نہیں کہ یہ دن رمضان المبارک کا ہے اور چاند آئندہ شب کا شمار ہوگا۔ حضرت عمر فاروقؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت انس رضی اللہ عنہم اجمعین غروب سے پہلے جو چاند نظر آ جاتا اس کو آئندہ شب کا مانتے تھے (واذا رای هلال رمضان او شوال نهاراً قبل الزوال او بعده فهو لليلة الآتية وقال ابو يوسف كذلك ان كان بعد الزوال وان كان قبله فللما ضیة یروی ذاک عن عمرو عائشة رضی اللہ عنہما والاول یروی عن علی وابن مسعود وابن عمر و انس وعن عمر ایضاً) (الاختیار ج ۱ ص ۱۳۰) لہذا غروب سے پہلے افطار کرنا صحیح نہیں ہے قرآن میں ہے ثم اتموا الصیام الی اللیل۔ یعنی پھر روزے کو صبح صادق سے رات آنے تک پورا کرو (سورہ بقرہ) لہذا غروب سے پہلے افطار کرے تو روزہ فاسد ہو جائے گا اس کی قضا لازم ہے، بعض صورتوں میں کفارہ بھی واجب ہے آپ نے جو فتویٰ نقل کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے اور نہ اس پر عمل جائز ہے، حائضہ پر قیاس کر کے روزہ افطار نہیں کر سکتے۔ حیض آتے ہی روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس پر قضا لازم ہے بحالت حیض روزہ رکھنا حرام ہے اگر چاند دیکھ کر روزہ افطار کرنا جائز ہو تو مغرب کی نماز بھی جائز ہونا چاہئے حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں۔ مجالس

الابرار میں ہے ومن رای هلال الفطر وقت العصر فظن انقضاء مدة الصوم و افطر قال فی المحيط اختلافوا فی وجوب الکفارة والا کثر علی الوجوب۔ یعنی جس نے عید کا چاند عصر کے وقت (غروب سے پہلے) دیکھا اور اس گمان سے روزہ افطار کر لیا کہ روزہ کا وقت پورا ہو گیا تو اس کے متعلق محیط میں ہے کہ کفارے کے وجوب میں اختلاف ہے اکثر علماء کرام کفارے کے وجوب کے قائل ہیں (قضا بالاتفاق واجب ہے) (مجالس الابرار ص ۷۳ مجلس نمبر ۲۵)

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب کا فتویٰ

پس جب کہ رمضان کی تیس تاریخ کو بعد زوال چاند دیکھا تو روزہ غروب شمس تک پورا کرنا واجب ہے اگر دن میں افطار کر لیں گے تو قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے (کفایت المفتی ج ۴ ص ۲۰۱)

آپ کا دوسرا فتویٰ:-

غروب آفتاب سے کچھ پہلے چاند نظر آ جائے تو وہ چاند آئندہ شب کا چاند قرار دیا جائے گا گذشتہ شب کا نہ ہوگا اور قبل غروب دیکھنے والے کو جائز نہیں کہ وہ غروب آفتاب سے پہلے روزہ افطار کر لے روزہ آفتاب غروب ہونے پر حسب قاعدہ افطار کرنا چاہئے اگر پہلے افطار کر لیا جائے تو یہ روزہ نہ ہوگا اور اس کی قضا رکھنی ہوگی۔ محمد کفایت اللہ

(کفایت المفتی ج ۴ ص ۲۰۸)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کا فتویٰ

زوال کے بعد جو تیس تاریخ کو چاند نظر آیا وہ بالا جماع آئندہ شب کا ہے اور کسی کے نزدیک وہ دن کلم شوال (غید کا دن) نہیں ہے پس نہ تو کسی عالم کا مذہب ہے اور نہ حدیث صوموا الرویتہ و افطروا الرویتہ کے کسی کے نزدیک یہ معنی ہیں، پس یہ فعل نہ کسی حدیث کی طرف مستند ہو نہ کسی فتویٰ کی طرف، پس کوئی ایسی دلیل شرعی اس کے لئے نہیں پائی گئی جس سے شبہ معتبرہ پیدا ہو اس لئے ان لوگوں پر قضا و کفارہ دونوں لازم ہیں الخ۔ (امداد الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۱۸) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایک روزہ کی قضا:

(سوال ۳۳۲) ہمارے یہاں لکھنؤ اور بمبئی میں رویت ہلال کی خبر ریڈیو کے ذریعہ پہنچی، لیکن جامع مسجد دہلی کے امام نے اعلان کیا کہ مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہ آیا اور گاؤں میں بھی بادل کم ہونے کے باوجود دکھائی نہیں دیا، لہذا ان کی خبر پر عمل کیا جائے، ریڈیو کی خبر پر یا ہمارے امام صاحب کی بات پر؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں آپ حضرات نے ریڈیو کی خبر کا اعتبار نہ کیا اور اپنے امام صاحب کی تحقیق پر عمل کیا۔ یہی درست ہے، دہلی، سہارنپور، کانٹھیا داڑ وغیرہ بہت سی جگہوں میں چاند نظر نہیں آیا، تیسویں تاریخ کے حساب سے جمعرات کو پہلا روزہ ہوا ہے، اب جب کہ انیسویں کا چاند ثابت ہو چکا تو ایک روزہ کی قضا ضروری ہے، تراویح کی قضا نہیں ولو صام اهل بلدة ثلاثين يوما للرؤية و اهل بلدة اخرى تسعة وعشرين يوما للرؤية فعلم من صام تسعة وعشرين يوما فعليهم قضاء يوم (فتاویٰ قاضی خاں علی ہاشم الہندیہ ج ۱ ص ۱۹۸ الفصل الاول فی رؤية الهلال الخ) و اذا فاتت التراویح لا تقضى بجماعة ولا بغيرها هو الصحيح (فتاویٰ عالمگیری ۱/۱۷۱ الفصل فی التراویح) ہم نے انیسویں کا چاند دیکھا ہے اس لئے ہمارا پہلا روزہ بدھ کا ہوا ہے فقط واللہ اعلم۔

روزہ کے کفارہ میں روزہ کی طاقت ہونے کے باوجود مساکین کو کھانا کھلائے

تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۳۳۳) روزہ کے کفارہ میں ساٹھ دن روزہ رکھنے پر قادر ہو اس کے باوجود ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا دے تو کفارہ ادا ہو جائے گا یا روزہ پر قدرت ہونے کی حالت میں روزہ رکھنا ہی ضروری ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جب روزہ رکھنے پر قدرت ہے تو روزہ رکھنا ضروری ہے اس صورت میں کفارہ کی ادائیگی کے لئے ساٹھ مساکین کو کھانا کھلانا کافی نہ ہوگا، البتہ بیماری یا بڑھاپے کی وجہ سے روزہ رکھنے کی استطاعت نہ ہو تو اطعام سے کفارہ ادا کر سکتا ہے، شامی میں ہے (قوله ككفارة المظاهر) مرتبط بقوله وكفراى مثلها فى الترتيب فيعتق اولاً فان لم يجد صام شهرين متتابعين فان لم يستطع اطعم ستين مسكيناً لحديث الا عرابي المعروف

فی الكتب الستة الخ (شامی ج ۲ ص ۱۵۰، مطلب فی کفارة الصوم)
مراقی الفلاح میں ہے (فان عجز عنه) ای التحریر بعلم ملکها و ملک ثمنها (صام شهرین متتابعین لیس فیها یوم عیدولا) بعض (ایام التشریق فان لم یستطع الصوم) لمرض او کبر (اطعم ستین مسکیناً) او فقیراً الخ (مراقی الفلاح مع طحطاوی ص ۳۶۶ باب ما یفسد الصوم وتجب به الکفارة)

عمدة الفقہ میں ہے: توڑ دینے کا کفارہ اور ظہار کا کفارہ ایک ہی طرح کے ہیں یعنی رمضان کا ادائی روزہ توڑ دینے کا کفارہ کفارہ ظہار کے مانند ہے یعنی ترتیب میں اس کے مانند پس پہلے غلام آزاد کرنا واجب ہے اگر غلام نہ ملے تو دو مہینے پے در پے روزے رکھے اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے، کیونکہ حدیث اعرابی میں اسی طرح وارد ہوا ہے جو صحاح ستہ میں مذکور ہے (عمدة الفقہ ۳/۲۸۶) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسافر کے متعلق احکام

کیا بحالت سفر حضور ﷺ نے روزہ رکھ کر توڑ دیا تھا؟

(سوال ۳۳۴) ایک اردو اخبار اس طرح تحریر ہے کہ حضور ﷺ نے بحالت سفر روزہ توڑا تھا اور اپنے رفقاء سفر (صحابہ) سے افطار کرایا تھا کیا یہ متنبات ہے؟ اس کی وضاحت فرمائیں۔ یہ خاص اہم بات ہے اور مابینہ پیغام ((کاوی)) کے ذریعہ ضرور جواب دیں۔

(الجواب) ہاں بحالت سفر آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرامؓ کے روزہ کے افطار کا واقعہ صحیح اور مستند ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ رمضان میں مدینہ شریف سے مکہ مکرمہ کے لئے روانہ ہوئے تو راستہ میں مقام عسفان پر پانی منگوا یا، صحابہ کو بتلا کر افطار فرمایا۔ پھر مکہ مکرمہ پہنچنے تک روزہ نہ رکھا۔ اس کے بعد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے بحالت سفر روزہ رکھا بھی ہے اور کبھی نہیں بھی رکھا! یہ اپنی مرضی پر ہے جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے افطار کرے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال سافر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان حتی بلغ عسفان ثم دعا باناء فیہ شراب فشربه نهارا لیراہ الناس ثم افطر حتی دخل مکة قال ابن عباس رضی اللہ عنہ فصام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و افطر ، من شاء صام ومن شاء افطر (مسلم شریف ج ۱ ص ۳۵۶ باب جواز الصوم والفطر فی شہر رمضان للمسافر الکخ)

دوسری روایتوں میں یہ بھی تصریح ہے کہ روزہ کی وجہ سے صحابہ کرامؓ کی حالت دگرگوں تھی۔ اس لئے آپ نے ایسا کیا۔ ان الناس قد شق علیہم الصیام (مسلم شریف ج ۱ ص ۳۵۶ باب جواز الصوم الخ)

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ فقیل له بعد ذلک ان بعض الناس قد صام فقال اولنک العصاة اولنک العصاة۔ یعنی بعض اصحاب نے روزہ نہیں افطار کیا تھا آنحضرت ﷺ کو خبر دی گئی تو آپ نے (نراز خفلی) فرمایا کہ یہ نافرمان ہیں۔ یہ نافرمان ہیں (مسلم شریف ج ۱ ص ۳۵۶ ایضاً) کیونکہ آنحضرت ﷺ نے رخصت پر عمل کیا اور آپ کی خواہش تھی کہ سب رخصت پر عمل کریں۔ خصوصاً اس لئے بھی کہ آنحضرت ﷺ حج مکہ کے لئے تشریف لے جا رہے تھے۔ یہ سفر جہاد کے لئے تھا۔ بہر حال کچھ صاحبان نے عمل نہیں کیا تو آپ کو ناگوار ہی ہوئی۔ (بخاری)

ایک روایت میں ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فرأی رجلاً قد اجتمع الناس علیہ وقد ظلل علیہ فقال مالہ قالوا رجل صائم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس البر ان تصوموا فی السفر!

یعنی سفر میں ایک صحابی کی حالت بہت خراب ہو گئی، صحابہ جمع ہو کر اس کی خدمت کرنے لگے۔ اس پر سایہ کا انتظام کیا گیا۔ یہ دیکھ کر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ سفر میں (جان پر ظلم کر کے) روزہ رکھنا یہی کوئی نیکی نہیں ہے۔ (مسلم ج ۱ ص ۳۵۶ باب جواز الصوم والفطر الخ)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضرت حمزہ ابن عمروؓ اسلمی جو بہت روزے رکھتے تھے آنحضرت ﷺ سے دریافت کرنے لگے کہ مجھ میں روزہ رکھنے کی طاقت و ہمت ہے تو کیا میں سفر میں روزہ رکھ سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا جی ہاں ہے تو رکھو نہ چاہے تو مت رکھو۔ باب جواز الصوم والفطر النص (۳۵۷)

اور حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ہم (گروہ صحابہ) حضور ﷺ کے ساتھ ۱۶ رمضان المبارک کو جہاد کے لئے نکلے تو ہم میں سے بعض روزے سے تھے اور بعض غیر روزہ دار! صائم نے غیر صائم پر اور غیر صائم نے صائم پر اعتراض نہیں کیا (کیونکہ صائم عزیمت پر عامل تھے اور غیر صائم رخصت پر عمل پیرا تھے) باب جواز الصوم یہ اور ایسی دیگر احادیث کی روشنی میں فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ بحالت سفر روزہ رکھنا ضروری اور واجب نہیں ہے اگر رکھا تو عزیمت پر عمل کیا اور نہ رکھا تو رخصت پر عمل ہوا اگر روزہ رکھنے سے طبیعت خراب ہونے یا تکلیف پہنچنے کا ڈر نہ ہو تو روزہ رکھ لینا بہتر ہے۔

اگر اس کو یا اس کے رفیق سفر کو نقصان یا ایذا پہنچنے کا اندیشہ ہو تو ترک صوم بہتر ہے۔ درمختار شامی میں ہے:-
(ویندب لمسا فر الصوم) لآیۃ وان تصوموا خیر لکم والخیر بمعنی البر لا افعیل تفضیل
(ان لم یضره) فان شق علیہ او علی رفیقہ فالفطر افضل لموافقة الجماعة الخ (درمختار مع شامی ج ۲ ص ۱۶۰ فصل فی العوارض المبیحہ لعدم الصوم) فقط واللہ اعلم بالصواب .

سفر میں اطمینان ہو تو روزہ رکھنا بہتر ہے؟:

(سوال ۳۳۵) بحالت سفر روزہ رکھنا افضل ہے یا نہ رکھنا افضل ہے۔

(الجواب) بحالت سفر روزہ رکھنے نہ رکھنے کی اجازت ہے اگر روزہ رکھنے میں تکلیف اور ضعف کا اندیشہ ہو یا ساتھیوں کو تکلیف اور پریشانی ہوتی ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے گھر پہنچ کر قضاء رکھ لے اور اگر کمزوری اور تکلیف کا ڈر نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے ثم الصوم فی السفر افضل من الافطار عندنا اذا لم یجهدہ الصوم ولم یضعفہ وقال الشافعی الافطار افضل بناءً علی ان الصوم فی السفر عندنا عزيمة والافطار رخصة الخ (بدائع الصنائع ج ۲ ص ۹۶ فصل حکم فساد الصوم) ولکن الصوم افضل ان لم یضرہ کما سیاتی (شامی ج ۲ ص ۱۵۸ فصل فی العوارض المبیحہ لعدم الصوم) فقط واللہ اعلم بالصواب .

باب ما يتعلق بما يبيح الإفطار

روزہ نہ رکھنے کے اعذار کون کون سے ہیں؟:

(استفتاء ۳۳۶) ماہ رمضان میں کن کن وجہ سے روزہ نہ رکھنے کی گنجائش ہے؟ وضاحت فرمائیے!

(الجواب) پانچ اعذار ہیں۔ جن کی وجہ سے روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے۔

(۱) مرض:- جس کی وجہ سے روزہ کی سکت نہ ہو۔ یا روزہ سے مرض بڑھ جانے کا اندیشہ ہو۔ (رفع عذر کے

بعد قضاء لازم ہے۔^(۱))

(۲) حاملہ:- مرضعہ جن کو روزہ سے اپنی جان یا بچہ کو ایذا و تکلیف پہنچنے کا اندیشہ ہو۔ (رفع عذر کے بعد قضاء،

لازم ہے۔^(۲))

(۳) شرعی مسافر (مقیم ہونے کے بعد قضاء ضروری ہے۔^(۳))

(۴) ایسا نر سیدہ ضعیف (بوڑھا۔ بوڑھیا) جو روزہ نہ رکھ سکتے ہوں معذور ہو وہ روزہ کے عوض فدیہ

(بگالی وزن سے پونے دو سیر گیہوں یا اس کی قیمت) غریب کو دے۔ لیکن حق تعالیٰ روزہ رکھنے کی طاقت عطا فرمائے

تو قضا لازم ہے۔^(۴))

(۵) حائضہ اور نفساء عورتوں کے لئے روزہ رکھنا درست نہیں۔ اگر رکھ لیں تو روزہ ادا نہ ہوگا۔ اور یہ گنہگار

ہوں گی۔ پاک ہونے کے بعد روزہ کی قضا لازم ہے۔^(۵) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

میزبان کی خاطر نفل روزہ توڑنے کا حکم:

(سوال ۳۳۷) میزبان کو مہمان کی خاطر اپنا نفل روزہ توڑنے کی اجازت ہے تو کیا مہمان بھی میزبان کی خاطر اپنا

نفل روزہ توڑ سکتا ہے؟ جیہا تو جروا۔

(الجواب) ہاں مہمان کو بھی اجازت ہے کہ میزبان کی خاطر اپنا نفل روزہ توڑ دے مگر قضا لازم ہوگی "وضیفت ہم

عذر است افطار کند و قضا لازم شود (مالا بدمنہ ص ۱۰۰) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ومنها المریض اذا خاف على نفسه التلف او ذهاب عضو يفطر بالاجماع. فتاویٰ عالمگیری

الاعذار التي يبيح الافطار ص ۲۰۷

(۲) الحامل والمرضع اذا خافتا على انفسهما او وللهما افطرتا وقضا ايضاً

(۳) منها السفر الذي يبيح الافطار ص ۲۰۶ ايضاً

(۴) في الفاني الذي لا يقدر على الصيام يفطر ص ۲۰۷ ايضاً

ضمت المرأة او نفست افطرت، ايضاً

فدیہ صوم و صلوٰۃ

متعدد روزوں کا فدیہ ایک مسکین کو دینا:

(سوال ۳۳۸) ایک روزے کا فدیہ دوں مسکینوں کو اسی طرح متعدد روزے کے فدیہ ایک مسکین کو دینا درست ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) ایک فدیہ کے گیسوں تھوڑے تھوڑے متعدد مساکین کو دینا درست ہے، اسی طرح اس کی قیمت بھی۔ علیٰ ہذا متعدد روزوں کا فدیہ ایک مسکین کو دینا بھی صحیح ہے۔ شامی میں ہے کہ ایک فدیہ متعدد مساکین پر تقسیم کرنے کے متعلق امام ابو یوسف کا قول جواز کا منقول ہے، اس سے معلوم ہوا کہ فدیہ کا حکم کفارہ کے مثل نہیں بلکہ صدقۃ الفطر کی طرح ہے، لہذا متعدد روزوں کا فدیہ ایک مسکین کو دینا درست ہے اور اس میں مشقت سے حفاظت ہے اور سہولت ہے ورنہ بڑی قوم میں بڑی دشواریوں کا سامنا ہوگا و یفدی وجوباً ولو فی اول الشهر وبلا تعدد فقیر (در مختار) (قولہ وبلا تعدد فقیر) ای بخلاف نحو کفارة الیمین للنص فیہا علی التعدد فلو اعطی ہنا مسکیناً صاعاً عن یومین جاز الخ (شامی ج ۲ ص ۱۶۳، ۱۶۴ فصل فی العوارض المبیحہ للصوم) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

روزہ کا فدیہ کب دے سکتا ہے؟

(سوال ۳۳۹) روزہ کا فدیہ کون ادا کرے، بینوا تو جروا۔

(الجواب) جو روزہ کی طاقت نہیں رکھتا، نہ فی الحال نہ آئندہ، وہ فدیہ دے۔^(۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

روزہ کا فدیہ:

(سوال ۳۴۰) روزہ کا فدیہ کب دے سکتے ہیں؟

(الجواب) جو شخص ایسا بوڑھا ہو گیا کہ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رہی اور یہ امید بھی نہیں کہ مستقبل میں روزہ کی جھکا کر سکے گا، یا ایسا بیمار ہوا کہ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رہی اور اب اچھے ہونے کی بھی امید نہیں تو ایسی حالت میں روزہ کا فدیہ دے دے، یعنی ہر روزہ کے بدلے پونے دو کلو گیسوں یا اس کی قیمت یا بقدر قیمت کپڑے یا دینی کتابیں مستحق کو

(۱) فالشیخ الفانی الذی لا یقدر علی الصیام یفطر و یطعم لكل مسکینا کما یطعم فی الکفارة۔ فتاویٰ عالمگیری الاعذار التی یشیع الا فطار ج ۱ ص ۲۰۷

دے دے، فدیہ ادا کرنے کے بعد موت سے پہلے روزہ رکھنے کی طاقت حاصل ہوگئی تو روزے کی قضا ضروری ہے۔
 شیخ فانی کہ از روزہ عاجز باشد افطار کند و عوض ہر روزہ بقدر صدقہ فطر اطعام کند پستر اگر قدرت روزہ بم
 رسید قضا بروئے واجب شود (مالا بدمنہ ص ۹۴) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

میت کی نماز روزہ کا فدیہ اس کے اصول و فروع کو دینا یا بہو کو دینا:
 (سوال ۳۴۱) کسی میت کی نماز، روزہ کا فدیہ اس کے اصول و فروع کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟ اور بہو کو اگر وہ مستحق ہو
 تو دے سکتے ہیں یا نہیں؟ فدیہ کا مصرف زکوٰۃ کا مصرف ہے؟
 (الجواب) حامد او مصلیا و مسلما: فدیہ کا مصرف زکوٰۃ کا مصرف ہے، اس لئے اصول و فروع کو نہیں دے سکتے، بہو
 (لڑکے کی زوجہ) کو اگر وہ مستحق ہو تو دے سکتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۸ شوال ۱۳۸۷ھ۔

صیام تطوع

موجودہ زمانہ میں صرف عاشورہ کا روزہ رکھنا کافی ہے یا نہیں؟:

(سوال ۳۴۲) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عاشوراء کے روزے کے بارے میں فقہاء کرام نے حدیث تشابہ بالیہود کے سبب بجائے ایک روزہ کے دو روزے کو مسنون قرار دیا ہے اور صرف عاشوراء کے روزے کو مکروہ قرار دیا۔ حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ نے اپنے اس قول سے رجوع فرمالیا تھا کہ آپ پہلے صرف عاشوراء کے روزے کو کافی و غیر مکروہ قرار دیتے تھے (امداد الفتاویٰ جلد دوم میں آپ کا رجوع منقول ہے) اب ایک مقتدر عالم نے حدیث تشبہ بالیہود کے تحت اپنی رائے کا ان الفاظ میں اظہار فرمایا ہے (قولہ۔ یہ ناجز عرض کرتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں چونکہ یہود و نصاریٰ وغیرہ یوم عاشوراء کو روزہ نہیں رکھتے بلکہ ان کا کوئی کام بھی قمری مہینوں کے حساب سے نہیں ہوتا اس لئے اب کسی اشتراک اور تشبیہ کا سوال ہی نہیں رہا۔ لہذا فی زمانہ نافع تشابہ کے لئے نویں یا گیارہویں کا روزہ رکھنے کی ضرورت نہ ہونی چاہئے) مولانا کی اس تجویز کے بارے میں حضرات مفتیان کرام کی کیا رائے ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) ماہ محرم کی دسویں تاریخ یعنی عاشوراء کے روزہ کا سنت ہونا حضور ﷺ کے عمل اور قول سے ثابت ہے اور تشبہ سے بچنے کے لئے نویں تاریخ کے روزے کا قصد بھی ثابت ہے۔ یہودیوں میں عاشوراء کے روزے کا رواج نہیں ہے یہ ثابت کرنا مشکل ہے ان میں سے بعض پرانے لوگ جو بزم خود اپنے مذہب کے پابند ہیں روزہ رکھتے ہوں گے، لہذا ملت تشبہ قائم ہے اور اس میں بھی انکار نہیں کہ چودہ سو سال سے امت کا اس پر عمل چلا آ رہا ہے، تراویح کی بیس رکعت کے بعد اجتماعی دعا منقول نہیں لیکن امت اور اکابر کے عمل کو بطور دلیل پیش کیا جاتا ہے اور دعا مانگی جاتی ہے، علی ہذا عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد تکبیر ثابت نہیں ہے فقہاء نے ۲۳ نمازیں شمار کی ہیں جن کے بعد تکبیرات تشریق کہی جاتی ہیں اور یہ چوبیسویں نماز ہو جاتی ہے مگر توارث کی بنا پر تکبیر کہنے کو تسلیم کیا جاتا ہے اور بعض نے واجب تک فرمادیا ہے ولا بأس به عقب العید لان المسلمین توارثوه فوجب اتباعهم وعلیہ البلخیون (درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۷۸۶ مطلب فی تکبیر التشریق)

لہذا عاشوراء (یعنی دسویں محرم) کے روزے کے ساتھ نویں تاریخ کا روزہ بھی رکھنا ہوگا، اگر نویں کا نہ رکھ سکے تو دسویں کے ساتھ گیارہویں کا بھی روزہ رکھ لے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نوٹ:

ایک شخص حال میں برطانیہ سے آئے تھے دوران گفتگو انہوں نے فرمایا کہ ہم نے اپنے یہاں بعض یہودیوں کو دیکھا کہ عاشوراء کے دن روزہ رکھتے ہیں، گو اس قسم کے پرانے خیال کے لوگ بہت کم ہیں۔

کیا ستائیسویں رجب کا روزہ ہزارویں روزہ ہے:

(سوال ۳۴۳) بہت سے لوگ ستائیسویں رجب کے روزہ کو بڑی اہمیت دیتے ہیں اور ہزارویں روزہ (یعنی ہزارویں روزوں کے برابر ثواب) سمجھتے ہیں اور اسی اعتقاد سے روزے رکھتے ہیں، اس کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟
(الجواب) ستائیسویں رجب کے بارے میں جو روایات آئی ہیں وہ موضوع اور ضعیف ہیں، صحیح اور قابل اعتماد نہیں، لہذا ستائیسویں رجب کا روزہ عاشورا کی طرح مسنون سمجھ کر ہزار روزوں کا ثواب ملے گا اس اعتقاد سے رکھنا ممنوع ہے، حضرت عمر فاروقؓ ستائیسویں رجب کا روزہ رکھنے سے منع فرماتے تھے۔

حدیث فی رجب یوم وليلة من صام ذلک الیوم وقام تلک الليلة کان له الاجر کمر صام مائة سنة وهی لثلاث بقین فیبعث اللہ محمد ارواه الدیلمی عن سلیمان فیہ حالہ بن ہیاح وابن ہیاح متروک له احادیث منا کیر کثیرة (ما ثبت بالسنة ص ۱۷۵) (فتاویٰ دار العیوم عدل ومکمل ۴۹۱/۶) عن خرشة ابن الحر قال رأیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بضرب اکثر الرجال فی صوم رجب حتی یضعوها فی الطعام ویقول رجب وما رجب انما رجب شهر تعظم الجاهلیة فلما جاء الا سلام ترک رواه ابن ابی شیبة والطبرانی فی الاوسط (ما ثبت بالسنة ص ۱۷۳)

البتہ کوئی سنت اور ہزارویں روزہ کے اعتقاد کے بغیر صرف بیت نفل روزہ رکھنے تو منع نہیں۔ فقہاء مذاہب اہل علم

بالسبب۔

اعتکاف

سنت مؤکدہ اعتکاف توڑنے سے قطعاً لازم ہے یا نہیں؟:

(سوال ۳۴۴) رمضان کے عشرہ اخیرہ کا اعتکاف توڑ دینے سے اس کی قضا لازم ہے یا نہیں؟ رمضان کے بعد پورے عشرہ کی قضاء کر لے تو کوئی حرج ہے؟

(الجواب) جس دن اعتکاف توڑ دیا ہے فقط اس دن کے اعتکاف کی قضاء روزہ کے ساتھ ضروری ہے بقیہ ایام کی قضاء ضروری نہیں۔ بعد رمضان کے پورے عشرہ کی قضاء مع الصوم احتیاطاً کر لے تو بہتر ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جس مسجد میں پنجگانہ نماز باجماعت نہ ہوتی ہو وہاں اعتکاف کا کیا حکم ہے؟:

(سوال ۳۴۵) ہمارے گاؤں کی مسجد میں پنج وقتہ نماز باجماعت نہیں ہوتی تو اس میں اعتکاف کر سکتا ہوں یا نہیں؟ (الجواب) دیگر ایام میں جماعت نہ ہوتی ہو لیکن اعتکاف کے دنوں میں جماعت ہوتی ہو تو کافی ہے۔ اعتکاف صحیح ہو جائے گا۔ آپ بخوشی اعتکاف کر سکتے ہیں۔ (۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

معتکف غسل کے لئے کمپاؤنڈ میں جاسکتا ہے؟:

(سوال ۳۴۶) معتکف غسل کے واسطے (جمعہ یا جنابت کا) پانی ٹھنڈا ہونے کی وجہ سے مسجد کے کمپاؤنڈ میں چولہا لگا کر پانی گرم کر سکتا ہے یا نہیں؟ ٹھنڈا پانی نقصان دیتا ہے۔

(الجواب) معتکف غسل جنابت کے لئے نکل سکتا ہے، دوسرے غسل کی اجازت نہیں ہے گرم پانی کوئی دینے والا نہ ہو تو خود کمپاؤنڈ (احاطہ) میں پانی گرم کر سکتا ہے، ضرورت شرعیہ ہے لہذا اعتکاف میں حرج نہ ہوگا۔ (۳) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسنون اعتکاف کی قضاء ہے یا نہیں؟:

(استفتاء ۳۱۷) ماہ رمضان کے عشرہ اخیرہ کا اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے۔ عذر کی بناء پر توڑ دیا یا بھول سے ٹوٹ گیا تو قضاء ہے یا نہیں؟

(الجواب) صورت مسئلہ میں جس دن کا اعتکاف ٹوٹا ہے۔ اس دن کے اعتکاف کی قضاء روزہ سمیت لازم ہے

(۱) فبفضی الیوم الدی افسدہ لا استقلال کل یوم بفسدہ شامی باب الاعتکاف ج ۲ ص ۱۸۰

(۲) فی مسجد جماعۃ ہو مالہ امام ومؤذن ادیت فیہ الخمس اولاً درمختار مع الشامی حوالہ بالا ج ۲ ص ۱۷۶

(۳) وحرم علیہ الخروج الا لحاجة الا نسان طبعیۃ کبول وغائط وغسل لو احتلم ولا یمكنه الاغتسال فی المسجد کذا فی النہر۔ درمختار مع الشامی باب الاعتکاف ص ۱۸۰

لیکن احتیاطاً اختلاف سے بچنے کے لئے بعد رمضان دس دن روزہ سمیت قضاء کر لے تو بہتر ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ (رد المحتار تحت قول صاحب الدر المختار اما النفل الخ ص ۱۸۰ ج ۲۔ (۱))

عشرہ اخیرہ کے اعتکاف میں روزے کا حکم؟

(استفتاء ۳۳۸) عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کا قصد ہے۔ لیکن روزہ رکھنے کی سکت نہیں ہے تو بدوین روزہ رکھے اعتکاف صحیح ہے یا نہیں؟

(الجواب) مسنون اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے۔ لہذا روزہ کے بغیر اعتکاف نفلی ہے۔ مسنون اعتکاف نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ (۲)

عورت گھر میں مسنون اعتکاف کرے یا نہیں؟

(استفتاء ۳۳۹) عورت گھر میں مسنون اعتکاف کر سکتی ہے یا نہیں؟

(الجواب) عورت اپنے مکان میں جہاں پہنچا نہ نماز ادا کر سکتی ہو وہاں اعتکاف کرے۔ گھر میں نماز پڑھنے کی جگہ مقرر نہ ہو تو اعتکاف جائز نہیں۔ وہاں اعتکاف کے وقت نماز پڑھنے کی جگہ مقرر کر لے، تو وہاں اعتکاف کر سکتی ہے۔ ورنہ اعتکاف نہیں کر سکتی۔ (امراة فی مسجد بیتھا) وبکرة فی المسجد. ولا یصح فی غیر موضع صلاحیہا (شامی ص ۱۷۶ ج ۲ باب الاعتکاف ج ۲ ص ۱۸۰) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حالت اعتکاف میں غسل جمعہ:

(استفتاء ۳۵۰) رمضان کے اخیرہ عشرہ کے اعتکاف میں جمعہ کے غسل سنت کے لئے نکلنا کیسا ہے؟ جینو تو جرو۔ (الجواب) فرض غسل کے سوا جمعہ وغیرہ کے غسل کے لئے نکل نہیں سکتے۔ وغسل لواحتمل (در مختار مع الشامی ج ۲ ص ۱۸۰) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

نماز جنازہ کے لئے نکلنا مفسد اعتکاف ہے یا نہیں؟

(سوال ۳۵۱) مختلف کو معلوم ہوا کہ جنازہ آیات اور پھر اس نے مسجد سے نکل کر نماز پڑھی تو کیا اعتکاف نوٹ کیا الربوٹ کیا تو کیا اس کی قضا لازم ہے؟ اگر لازم ہے تو کتنے دنوں کی؟ کیا جنازہ کی نماز کے لئے نکلنا حاجت شرعیہ نہیں ہے؟ جینو تو جرو۔

(الجواب) جنازہ کی نماز پڑھنے کی جگہ شرقی مسجد سے خارج ہوگی تو اعتکاف نوٹ جائے گا اور کم از کم ایک دن کی قضا لازم ہوگی، بہت ہو تو پورے دس دن کی قضا کرے۔ یہ احوط ہے۔ جنازہ کی نماز کے لئے نکلنا حاجت شرعیہ میں داخل نہیں ہے۔ مراقبہ الفانیات میں ہے (فان خرج ساعة بلا عذر) معتبر (فسد الواجب) ولا اثم علیہ بہ

(۱) حوالے سے سوال کے جواب میں نذر دیا ہے۔

(۲) وشرط الصوم لصحة الاول اتفاقاً فقط علی المنعبد در مختار مع الشامی باب الاعتکاف ج ۲ ص ۱۷۶

مولہ بلا عذر معتبر) ای فی عدم الفساد فلو خرج لجنابة محرمه او زوجته فسد لانه وان كان مذرا الا انه لم يعتبر فی عدم الفساد (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۰۹ باب عتکاف) رسائل الارکان میں ہے او تعین لصلوة الجنابة ففي هذه الصورة يفسد الا عتکاف میں ۲۲۹ خاتمه فی الا عتکاف فقط واللہ اعلم بالصواب .

رمنڈانے اور غسل مستحب کے لئے مسجد سے نکلنا:

(سوال ۳۵۲) معتکف کے لئے ایسے امور جو نظامت سے تعلق رکھتے ہیں (مثلاً سرمنڈانا، غسل مستحب کرنا) ان کے لئے خارج مسجد جانا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) معتکف کے لئے سرمنڈانے اور غسل مستحب کے لئے مسجد سے نکلنا درست نہیں، مفسد اعتکاف ہے، منڈانا ضروری ہو تو اعتکاف کی جگہ میں چادر وغیرہ بچھا کر منڈا سکتا ہے اور پوری احتیاط رکھے کہ بال وغیرہ مسجد میں نہ پائیں۔ مراقی الفلاح میں ہے ولا یخرج منه الا لحاجة شرعية او طبعية كالبول والغائط زالة نجاسة او اغتسال من جنابة باحتلام لانه علیه السلام كان لا یخرج من معتکفه الا لحاجة انسان. الخ (ص ۳۰۷ باب الا عتکاف) اور غسل مستحب یہ حاجت شرعیہ و طبعیہ میں داخل نہیں ہے مالمگیری میں ہے سنل ابو حنیفہ عن المعتکف اذا احتاج الى الفصد والحجامة هل یخرج فقال لا بالمگیری کتاب الخطر والا باحة الباب الخامس ج ۶ ص ۲۱۵ فقط واللہ اعلم بالصواب .

ڑی پینے اور مستحب وضو کے لئے نکلنے کا حکم:

(سوال ۳۵۳) معتکف با وضو ہے اور اس وضو سے عبادت بھی کی ہے مگر تازہ وضو کرنا چاہتا ہے تو اس کے لئے نکلنا ہے یا نہیں؟

(۲) معتکف بے وضو ہے اور با وضو سونا چاہتا ہے تو وضو کے لئے نکل سکتا ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ جب نون اور مستحب غسل کے لئے نکلنے کی اجازت نہیں ہے تو با وضو سونے کے لئے بطریق اولیٰ نکلنے کی اجازت نہ ہونی چاہئے۔

(۳) معتکف بیڑی پینے کا عادی ہے، رات میں دس مرتبہ سے زیادہ بیڑی پیتا ہے تو یہ طبعی ضرورت میں نکلنا ہے یا نہیں اور اس کے لئے نکلنے کی شرعاً اجازت ہے یا نہیں؟ اور اجازت ہو تو صرف منہ صاف کر لینا کافی ہوگا یا دکرنا ضروری ہوگا؟ مینو اتو جروا۔ (از احمد آباد)

(جواب) (۱) جب کہ معتکف با وضو ہے تو تازہ وضو کے لئے نکلنے کی اجازت نہ ہوگی۔

(۲) جب وضو نہیں ہے اور با وضو سونا چاہتا ہے اور معتکف کے لئے ہمہ وقت با وضو رہنا اور با وضو سونا سب بھی ہے تو ایسا کر سکتا ہے۔ اور وضو کر کے کم از کم دو رکعت تحیۃ الوضوء ہی پڑھ لے اور سو جائے اس کو غسل جمعہ اور غسل مستحب پر قیاس کرنا صحیح نہیں کہ غسل کے بغیر نماز جمعہ وغیرہ صحیح ہو جاتی ہے۔ فقط۔

(۳) اعتکاف کرنے سے پہلے ہی بیڑی چھوڑنے کی کوشش کرے اگر اس میں کامیابی نہ ہو تو تعداد اور

مقدار کم کرے اور کچھ پینی ہی پڑے تو جس وقت استنجا، اور طہارت کے لئے نکلے اس وقت بیڑی کی حاجت بھی پوری کرنے خاص بیڑی پینے کے لئے نہ نکلے مگر جب مجبور ہو جائے اور طبیعت خراب ہونے کا خوف ہو تو اس کے لئے بھی نکل سکتا ہے کہ ایسی اضطراری حالت کے وقت یہ طبعی ضرورت میں شمار ہوگا اور نخل و مفسد اعتکاف نہ ہوگا، فتاویٰ رشیدیہ میں ہے۔

(الجواب) معتکف وجائز ہے کہ بعد نماز مغرب مسجد سے باہر جا کر حقہ پی کر اور کلی کر کے بوزائش کرے مسجد میں چلا آئے (فتاویٰ رشیدیہ ج ۳ ص ۵۷) هذا ما ظهر لي الآن فقط والله اعلم بالصواب وعلمه اتم واحكم.

حالت اعتکاف میں بچوں کو پڑھانا کیسا ہے؟

(سوال ۳۵۴) امام مسجد مکتب میں پڑھاتا ہے اور پڑھانے کی تنخواہ لیتا ہے ورہ رمضان المبارک میں عشرہ اخیرہ کے اعتکاف میں بچوں کو مسجد میں تعلیم دے سکتا ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) اعتکاف کے لئے مدرسہ سے رخصت لے لی جائے رخصت نہ ملے تو مجبوراً مسجد کے اندر پڑھا سکتا ہے۔ ولو جلس المعلم في المسجد والوراق يكتب فان كان المعلم يعلم للحسبة والوراق يكتب لنفسه فلا بأس به لانه قربة وان كان بالاجرة يكره الا ان يقع لهما الضرورة كذا في محيط السرخسي (فتاویٰ عالمگیری ج ۶ ص ۲۱۵ كتاب الكراهية الباب الخامس في آداب المسجد الخ) فقط والله اعلم بالصواب.

معتکف کے ساتھ غیر معتکف کا افطار کرنا:

(سوال ۳۵۵) امام مسجد معتکف ہے اس کے ساتھ امام تراویح جو معتکف نہیں ہے مسجد میں افطار کر سکتا ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) احوط یہ ہے کہ حافظ صاحب خارج مسجد شرعی اپنے کمرہ وغیرہ میں افطار کریں، اگر مسجد میں داخل ہونے کے وقت نفل اعتکاف کی نیت کر لیں تو معتکف کے ساتھ افطار کر سکتے ہیں، مسجد میں داخل ہونے کے وقت اللهم افتح لي ابواب رحمتك کے ساتھ نیت الاعتکاف مودت فی المسجد کہہ لیا کریں۔ عالمگیری میں ہے ویکره النوم والا کل فيه لغير المعتكف واذا اراد ان يفعل ذلك ينبغي ان ينوي الاعتكاف فيدخل فيه ويذكر الله تعالى بقدر ما نوى او يصلي ثم يفعل ماشاء. كذا في السراجية (فتاویٰ عالمگیری ج ۶ ص ۲۱۵ كتاب الكراهية الباب الخامس) فقط والله اعلم بالصواب

(۱) مسجد کی چادر سے اعتکاف کے لئے خیمہ بنانا

(۲) معتکف کے لئے مسنون افعال:

(سوال ۳۵۶) ماہ رمضان المبارک عشرہ اخیرہ میں لوگ اعتکاف کرتے ہیں اور مسجد میں سونے کی جگہ پر چادر کا خیمہ

(اچھون سا حجرہ) بناتے ہیں اور چادر زیر مسجد کی ہوتی ہیں، اور ہر خیمہ میں ایک ایک بلب (بلی) ہوتا ہے تو ایسا خیمہ بنانا اور اس میں مسجد کی چادریں استعمال کرنا کیسا ہے؟ اور معتکفین دن میں مسجد میں سوتے رہتے ہیں اور رات کو جماعت خانہ میں سب مل کر باتوں میں مشغول رہتے ہیں تو یہ کیسا ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) اعتکاف کے لئے خیمہ بنانا مستحب ہے اگر اس کام کے لئے کسی نے مسجد میں چادریں رکھیں ہیں تو مضائقہ نہیں ہے، مسجد کے پیسوں سے خریدی ہوں تو اس کو خیمہ کے لئے کام میں لانا درست نہیں، اپنی ذاتی چادر استعمال کرنا چاہئے، بجلی مسجد کے دستور کے مطابق جب تک جلتی رہے استعمال کرنا درست ہے، مقررہ وقت کے بعد جانا درست نہیں لہذا جتنا زیادہ پاور جلا ہو معتکفین مل کر ادا کر دیں مسجد کا حق اپنے ذمہ باقی نہ رکھیں، معتکف ضروری بات کر سکتا ہے، غیر ضروری دنیوی باتیں اگرچہ کنہا کی نہ ہوں مسجد میں درست نہیں ہیں۔ حدیث میں ہے جب کوئی شخص مسجد میں دنیائی باتیں کرنے لگتا ہے تو فرشتے کہتے ہیں اسکت یا ولی اللہ (اے اللہ کے ولی چپ رہ) اگر چپ نہیں رہتا اور سلسلہ کلام جاری رکھتا ہے تو فرشتے کہتے ہیں اسکت یا بغیض اللہ (دشمن خدا چپ رہ) اس کے بعد جی اردنیوی باتوں میں لگا رہتا ہے تو کہتے ہیں اسکت لعنة الله عليك (تجھ پر خدا کی لعنت چپ رہ) (آب الدخیل ج ۳ ص ۵۵)

معتکفین عبادت کے لئے، اپنے مولیٰ کو راضی کرنے کے لئے اور حصول ثواب کے لئے بیٹھتے ہیں اگر دنیا ن باتوں میں مشغول رہیں گے تو بجائے اجر و ثواب کے فرشتوں کی لعنت اور بددعا لے کر جائیں گے، لہذا معتکفین کو لازم ہے کہ بلا ضرورت ایک جگہ جمع نہ ہوں، اپنے اپنے خیمہ میں تلاوت، دعا، نوافل، ذکر اللہ، درود شریف پڑھنے اور بقدر ضرورت سونے میں مشغول رہیں، جو دنیوی امور خارج مسجد اور غیر معتکف کے لئے درست نہیں وہ مسجد میں اور پھر معتکفین کے لئے کیسے درست ہو سکتے ہیں؟ چنانچہ مجالس الابرار میں ہے ویلازم قراءۃ القرآن والحديث وعلم الدین وسیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقصص الانبیاء وحکایات الصالحین و کتابۃ امور الدین واما التکلم بما لیس بخیر فانه مکروہ لغير المعتکف فما ظنک للمعتکف فی المسجد۔ ترجمہ:- اور قرآن کی تلاوت اور حدیث اور علم دین اور سیرت نبی ﷺ اور صالحین کی حکایتوں اور امور دینی کے لکھنے پڑھنے کا شغل رکھے، اور فضول بات کرنا غیر معتکف کے لئے مکروہ ہے چہ جائیکہ مسجد کے اندر معتکف کے لئے (مجالس الابرار ص ۲۰۵ مجلس نمبر ۳۱) فقط واللہ اعلم بالصواب ۱۶ رمضان المبارک ۱۴۳۹ھ۔

اعتکاف کے لئے چادر وغیرہ سے خیمہ بنانے کا ثبوت:

(سوال ۳۵۷) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کے لئے مسجد کے ایک کونے میں پردہ کا اہتمام کرنا کیسا ہے؟ یعنی پردے کا ہونا مسنون ہے یا بدعت؟ برائے کرم بحوالہ کتب مفصل جواب عنایت فرمائیں۔ بیوا تو جروا۔

(الجواب) معتکف کے لئے مسجد کے گوشہ میں چادر وغیرہ کا حجرہ بنا لینا مستحب ہے اور اس میں ستر وغیرہ کی حفاظت ہے اس کے علاوہ اور بھی مصلحتیں ہیں، حضور اکرم ﷺ کے لئے چٹائی کا حجرہ بنانا ثابت ہے۔ بدعت نہیں ہے البتہ

مختلف ان باتوں کا خیال رکھے کہ ضرورت سے زیادہ جگہ نہ روکے، نمازیوں کی ایذا کا سبب نہ بنے، صفوں کی درستی میں خلل نہ ہو۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد ان یعتکف صلی الفجر ثم دخل فی معتکفه رواہ ابو داؤد وابن ماجہ (قولہ صلی الفجر ثم دخل فی معتکفه بصیغۃ المفعول ای مکان اعتکافہ۔ الی قولہ۔ وتا ولوا الحدیث بانہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل المعتکف وانقطع وتخلی بنفسہ فانہ کان فی المسجد یتخلی عن الناس فی موضع یستریہ عن اعین الناس کما ورد انه اتخذ فی المسجد حجرة من حصیر ۱۵ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۲۹ باب الاعتکاف الفصل الثانی) (ہکذا فی التعليق الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح ج ۲ ص ۴۱۵) مظاہر حق میں ہے۔ جب نماز صبح کی پڑھتے تو اس حجرے میں کہلائے کاف لئے ہوئے بنایا جاتا تھا، اہل بیت تہا کہ الگ رہیں لوگوں سے (مظاہر حق ج ۲ ص ۲۰۰) مجالس الابرار میں ہے۔ واصلہ ما فی الصحیحین انہ علیہ السلام اعتکف العشر الاول من رمضان ثم اعتکف العشر الاوسط فی قبة تریکیۃ ثم اطلع رأسہ اذ یعنی آنحضرت ﷺ نے رمضان کے پہلے عشرہ میں اعتکاف فرمایا پھر درمیانی عشرہ میں تہ کی خیمہ میں (اعتکاف فرمایا) پھر سر باہر نکال کر فرمایا (مجالس الابرار ص ۲۰۳، مجلس نمبر ۳۱) علوم ہوا کہ چادر وغیرہ سے حجرہ بنانا حضور اکرم ﷺ سے ثابت ہے، لہذا اسے بدعت نہیں کہہ سکتے، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

۲۷ رمضان المبارک ۱۳۹۷ھ۔

نابالغ بچہ کا اعتکاف کرنا:

(سوال ۳۵۸) نابالغ بچہ رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اعتکاف کر سکتا ہے یا نہیں؟ یہاں پر ایک نابالغ لڑکے نے اعتکاف کیا ہے اگر جائز نہ ہو تو کیا اسے اٹھادیا جائے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) نابالغ لڑکا سمجھدار ہو، نماز کو سمجھتا ہو اور صحیح طریقہ سے پڑھتا ہو تو معتکف ہو سکتا ہے، نقل اعتکاف ہوگا مسنون نہ ہوگا، اگرنا سمجھتا ہو تو نہیں بیٹھ سکتا کہ مسجد کی بے ادبی کا اندیشہ ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۹۷ھ۔

سنت مؤکدہ اعتکاف ٹوٹ جائے تو کتنے ایام کی قضا کرے:

(سوال ۳۵۹) سنت مؤکدہ اعتکاف ٹوٹ جائے یعنی کسی وجہ سے فاسد ہو جائے تو اس کی قضا واجب ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کتنے ایام کی؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) رمضان المبارک کے عشرہ اخیرہ کے سنت مؤکدہ اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے بدون روزہ اعتکاف معتبر نہ ہوگا اور یہ اعتکاف توڑ دینے یا ٹوٹ جانے سے امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کی تحقیق یہ ہے کہ صرف ایک روز کے اعتکاف کی (یعنی جس روز ٹوٹا ہے اس روز کی) قضا واجب ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک اعتکاف کا ہر دن جگہ گاہ

(۱) اما البلوغ فلیس بشرط لصحة الاعتکاف لیصح من الصبی العاقل الخ فتاویٰ عالمگیری باب الاعتکاف ص ۲۱۱

ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی تحقیق کے مطابق پورے دس ایام کی یا کم از کم باقی دنوں کی قضا واجب ہے، امام ابو یوسف کے قول پر عمل کرنے میں احتیاط ہے۔ اما النفل فله الخروج لانه منه له لا مبطل كما مر (درمختار) (قوله اما النفل) ای الشامل للسنة المؤكدة ح قلت ما قد منا يفيد اشتراط الصوم فيها بناء على انها مقدرة بالعشر الاخير ومفاد التقدير ايضا لزوم بالشروع تأمل ثم رأيت المحقق ابن الهمام قال ومتضى النظر لو شرع في نفل ثم افسده ان يجب قضاءه تخريجاً على قول ابى يوسف في الشروع في نفل الصلوة ناوياً اربعاً لا على قولهما اه ای يلزمه قضاء العشر كله لو افسد بعضه كما يلزمه قضاء اربع لو شرع في نفل ثم افسد الشفع الاول عند ابى يوسف لكن صحح في الخلاصة انه لا يقضى الاربعين كقولهما الى قوله . وعلى كل فيظهر من بحث ابن الهمام لزوم الاعتكاف المسنون بالشروع وان لزوم قضاء جميعه او باقيه مخرج على قول ابى يوسف رحمه الله اما على قول غيره فيقضى اليوم الذى افسده لا استقلال كل يوم بنفسه . الى قوله . والحاصل ان الوجه يقتضى لزوم كل يوم شرع فيه عندهما بناء على لزوم صومه بخلاف الباقي لان كل يوم بمنزلة شفع من النافلة الرباعية وان كان المسنون هو اعتكاف العشر بتمامه تأمل (درمختار وشامی ج ۲ ص ۱۸۰ باب الاعتكاف) فقط والله اعلم بالصواب .

معتكف مسجد میں چارپائی پر سو سکتا ہے یا نہیں؟:

(سوال ۳۶۰) معتكف اپنے معتكف (حجره) میں چارپائی (پٹنگ) پر سو سکتا ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔
(الجواب) معتكف مسجد میں چارپائی پر سو سکتا ہے کما فی سفر السعادة وابن ماجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اعتكف طرح له فراشه او يوضع له سريرته وراء سطوانة التوبة (مجموعه فتاوى ج ۲ ص ۱۸) فقط والله اعلم بالصواب .

معتكف مسجد میں ضرورتاً چہل قدمی کر سکتا ہے؟:

(سوال ۳۶۱) مسجد کے اندر ٹہلنا (چہل قدمی کرنا) ضرورتاً جائز ہے یا نہیں؟ معتكف وغير معتكف میں فرق ہے یا دونوں کا ایک ہی حکم ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) مسجد میں عمل غیر موضوع لہ المسجد کرنا قصد او احتیاداً ناجائز ہے اور یہ مشی (ٹہلنا) بھی ایسا ہی ہے لہذا منع کیا جاوے گا (تمہ رابعہ اداء الفتاویٰ ص ۱۷) مگر معتكف کے لئے ضرورتاً بقدر حاجت اجازت ہوگی جب کہ ٹہلنے کا طرز مسجد کے احترام کے خلاف نہ ہو۔ فقط والله اعلم بالصواب۔

مجبوری کی وجہ سے مردے کو غسل دینے کیلئے نکلا تو؟:

(سوال ۳۶۲) معتكف مسجد سے ضرورتاً نکلے، مثلاً میت کو غسل دینے والا کوئی نہ ہو، نماز جنازہ پڑھانے والا دوسرا کوئی

نہ ہو اس لئے مسجد سے نکلے تو اعتکاف باقی رہے گا یا ٹوٹ جائے گا؟ مینواتو جروا

(الجواب) طبعی اور شرعی حاجت کے سوا دیگر ضرورت سے نکلنا مفسد اعتکاف ہے مثلاً صورت مسئولہ میں غسل میت یا نماز جنازہ کے لئے یا گواہی دینے کے لئے متعین ہو جانے پر کہ اگر اس نے گواہی نہ دی تو اس شخص کا حق مارا جائے گا۔ اسی طرح کسی ڈوبتے ہوئے یا جلتے ہوئے کو بچانے کی نیت سے نکلے تب بھی اعتکاف ٹوٹ جائے گا مگر گنہگار نہ ہوگا بلکہ ان سورتوں میں نکلنا ضروری ہو جائے گا (فان خرج ساعة بلا عذر) معتبر (فسد الواجب) ولا اثم عليه به (مراقی الفلاح) (قوله بلا عذر معتبر) ای فی عدم الفساد فلو خرج لجنزة محرمة او زوجة فسد لانه وان كان عذراً الا انه لم يعتبر فی عدم الفساد (قوله ولا اثم عليه) ای بالعذر واما بغير العذر فیاثم لقوله تعالى ولا تبطلوا اعمالکم (طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۰۸، ۳۰۹ باب الا عتکاف) او تعین لصلوة الجنزة ففي هذه الصور يفسد الا عتکاف وان لم ياثم بالخروج والافساد (رسائل الارکان ص ۲۲۹) فقط والله اعلم بالصواب .

معتکف کے لئے تحیۃ الوضوء و تحیۃ المسجد کا حکم:

(سوال ۳۶۳) معتکف جب بھی وضو کرنے کے لئے جائے تو تحیۃ الوضوء اور تحیۃ المسجد پڑھے یا نہیں؟ مینواتو جروا۔
(الجواب) تحیۃ الوضوء پڑھے تحیۃ المسجد دن میں ایک بار کافی ہے، وتستحب التحیۃ لدخوله فان كان ممن يتكرر دخوله كفته ركعتان كل يوم (الاشباه) وفي الحموی. وفي السراج الوهاج فان قيل هل تسن تحیۃ المسجد كلما دخله ام لا قيل فيه خلاف قال بعضهم نعم لانه معتبر بتحیۃ الانسان فانه يحييه كما لقيه وقال بعضهم مرة واحدة وهذا اذا كان نائياً (ای بعيداً) اما اذا كان جار المسجد لا يصلحها كما لا يحسن لاهل مكة طواف القدوم. (الاشباه والنظائر مع حاشیه حموی ص ۵۵۹ احکام المسجد. الفن الثالث) فقط والله اعلم.

مسجد نہ ہونے کی وجہ سے ایسے مکان میں اعتکاف کرنا جہاں پنجوقتہ جماعت ہوتی ہے:

(سوال ۳۶۳) ایک بستی میں مسجد نہیں ہے لیکن یہاں ایک مکان میں پنجوقتہ نماز باجماع ہوتی ہے۔ رکنے کا انتظام ہے تو ایسے مکان میں اعتکاف صحیح ہے یا نہیں؟ اور اس مکان میں اعتکاف کرنے سے سنت مکدہ اعتکاف ادا ہوگا یا نہیں؟ اور اعتکاف نہ کرنے کی صورت میں پوری بستی کے ذمہ سنت مکدہ اعتکاف ادا نہ کرنے کا بار رہے گا یا نہیں؟ یا کیا شکل ہوگی؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) جب کہ بستی میں مسجد ہی نہیں ہے تو جس مکان میں پنجوقتہ نماز باجماعت ادا کرنے کا انتظام ہو اس میں اعتکاف کیا جائے امید ہے کہ سنت مکدہ کا ثواب ملے گا، نہ کیا تو کوتاہی کا بار رہے گا بنتا ہو سکے کر گزرنا چاہئے قبول کرنا اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے وقالوا الما سقطت المرأة في صلواتها المسجد الجامع كذلك سقط في اعتكافها المسجد الجامع (رسائل الارکان ص ۲۲۹) فقط والله اعلم بالصواب .

نوٹ:

جس مکان میں نماز باجماعت ادا کرتے ہیں وہاں جماعت کا ثواب مل جائے گا۔ لیکن مسجد کے ثواب سے محرومی رہے گی اس لئے مسجد بنانے کی کوشش جاری رکھیں۔ رمضان المبارک ۱۳۹۹ھ۔

مسجد شہید کردی ہے تو اعتکاف کہاں کیا جائے:

(سوال ۳۶۵) بستی میں مسجد تھی لیکن شہید کردی گئی ہے اور دوسری جگہ مدرسہ میں نماز باجماعت ادا کرتے ہیں تو کیا وہاں اعتکاف کر سکتے ہیں؟ اور اعتکاف کرنے سے سنت مؤکدہ اعتکاف ادا ہو جائے گا؟ بینوا تو جروا۔ کھلوڈ ضلع سورت۔

(الجواب) اگر شہید شدہ مسجد میں اعتکاف کرنا ممکن نہ ہو اور بستی میں دوسری مسجد ہو تو وہاں اعتکاف کیا جائے، مدرسہ کا اعتکاف معتبر نہ ہوگا، اگر مسجد نہیں ہے تو صحیح ہو جائے گا انشاء اللہ۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۷ رمضان المبارک ۱۳۹۹ھ۔

سرکاری وظیفہ لینے کے لئے مسجد سے نکلنا:

(سوال ۳۶۶) یہاں (برطانیہ، انگلینڈ) میں کام کرنے والے حضرات بہت کم اعتکاف کرتے ہیں اکثر معتکفین وہی ہوتے ہیں جو کارخانہ وغیرہ میں کام نہیں کرتے لیکن ایسے لوگوں کو ہفتہ میں ایک مرتبہ سرکاری آفس میں حاضر ہو کر دستخط کرنے پر پیسے ملتے ہیں یہی ان کی تنخواہ (وظیفہ) ہے اگر آفس میں نہ جائیں تو وظیفہ نہیں ملتا تو دستخط کرنے کے لئے معتکف جاسکتا ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا (ازلندن)

(الجواب) اس کے بغیر اس کا گزارہ نہ ہو سکتا ہو تب تو جاسکے گا اور دستخط کر کے فوراً مسجد میں آ جائے اور احتیاطاً بعد میں ایک روز کے اعتکاف کی قضا بھی کر لے اور اگر اس پر گزران موقوف نہ ہو تو جانے کی اجازت نہیں۔ جائے گا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا اور ابطال اعتکاف کا گناہ بھی ہوگا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۱۹۔ شوال المکرم ۱۳۹۹ھ۔

نفل اعتکاف میں جمعہ کے غسل کے لئے نکلنا:

(سوال ۳۶۷) ایک شخص نے رمضان المبارک کے پورے ماہ کا اعتکاف کیا ہے اس نے اعتکاف شروع کرتے وقت یہ نیت کی تھی کہ میں جمعہ کے غسل مستحب کے لئے نکلوں گا، مسجد کے احاطہ میں غسل خانہ ہے اس صورت میں وہ غسل کے لئے نکل سکتا ہے؟ اگر نیت نہ کی ہو تو جاسکتا ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) رمضان کے عشرہ اخیرہ کا اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے اس میں اور نذر کے واجب اعتکاف میں واجب غسل کے علاوہ جمعہ وغیرہ کے غسل کے لئے نکلنے کی اجازت نہیں، عشرہ اولیٰ اور عشرہ ثانیہ کا اعتکاف (اگر نذر نہ مانی ہو تو) نفل ہے اس میں جمعہ کے غسل کے لئے (یا جنازہ کی نماز کے لئے یا مریض کی عیادت کے لئے) نکلنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو نکلنے سے اعتکاف ختم ہو جائے گا اس کو فاسد ہونا نہیں کہا جائے گا اور جب مسجد میں دوبارہ داخل ہوگا اس

اخراج رتخ کے لئے نکلنا:

(سوال ۳۷۰) معتکف اخراج رتخ کے لئے مسجد سے باہر جاسکتا ہے؟ یا اس کے لئے مسجد میں اخراج رتخ درست ہے یا نہیں؟

(الجواب) ہاں صحیح یہ ہے کہ اخراج رتخ کے لئے باہر چلا جائے قولہ و اخراج الريح فيه من الدبر ای یکره الى قوله بل يخرج اذا احتاج اليه وهو الاصح انتهى والعلة في ذلك ان الملاحة تتأذى بما أذى به بنو آدم كما ورد في الحديث (حموى شرح اشباه ص ۵۶۰ احکام المسجد) فقط والله اعلم بالصواب .

معتکف کا دوائی و طی کرنا:

(سوال ۳۷۲) معتکف سے اس کی بیوی مٹنے کے لئے آئی معتکف نے اس سے بوس و کنار کیا تو اس سے اعتکاف میں نقص آئے گا؟

(الجواب) حالت اعتکاف میں معتکف کے لئے دوائی و طی (یعنی بغل گیری اور بوسہ دینا) بھی جائز نہیں۔ لیکن اس نے اعتکاف فاسد نہیں ہوگا، البتہ اگر انزال ہو گیا تو اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔

مالا بدمنہ میں ہے: معتکف را و طی و دوائی و طی حرام است و از و طی اگر چہ بشب باشد یا بفراموشی باشد اعتکاف فاسد شود و از مس و قبلہ اگر انزال کند اعتکاف فاسد شود والا نہ (ص ۹۷) کو یبطل الا عتکاف بالوطی مطلقاً و بالدوائی ان انزل والا فلا (مجاہد ۱۱۱۱ برابر مجلس ص ۳۱۸ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

معتکف کا بیوی سے گفتگو کرنا کیسا ہے؟:

(سوال ۳۷۳) ایک شخص اعتکاف میں ہے وہ اپنی زوجہ سے ضروری بات چیت مثلاً کھانے یا دوسری شئی کے متعلق بات کر سکتا ہے یا نہیں؟

نیز بیوی سے پیار و محبت کی بات چیت کرنے سے یا بغرض استنجاء معتکف سے باہر گیا بعد میں نیت بٹری اور عورت سے صحبت کر لی تو اعتکاف فاسد ہو گیا یا نہیں؟ ہمارے گاؤں میں بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ کسی بھی عورت کا چہرہ دیکھ لینے سے اعتکاف ٹوٹ جاتا ہے ان امور کا جواب دے کر ممنون فرمادیں۔

(الجواب) حالت اعتکاف میں ضرورت کی بات چیت عورت سے کرنے کی اجازت ہے مگر پیار و محبت نیز بغل گیری اور چوما چائی مکروہ ہے اور صحبت کرتے سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔

ویکره تحريما صمت وتكلم الا بخير وهو مالا اثم فيه ومنه المباح عند الحاجة اليه لا عند عدمها وبطل بوطء في فرج ولو ليلاً او ناسياً وبانزال بقبلة او لمس او تفخيذ ولو لم ينزل لم يبطل وان حرم الكل اي كل ماذاكر من دوائی الوطء اذا لا يلزم من عدم البطلان بها

حلها العزم الحرج (شامی ۲/۱۸۵، ص ۱۸۶ باب الاعتکاف) فقط والله اعلم بالصواب .

عورت اخیر عشرہ کا اعتکاف کر سکتی ہے یا نہیں؟ اعتکاف میں حیض آ جائے تو کیا حکم ہے؟

(سوال ۳۷۳) عورت رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف کر سکتی ہے یا نہیں؟ اگر اعتکاف کرنا ہو تو کہاں کرے؟ اعتکاف کی حالت میں اگر اسے حیض آ جائے تو کیا کرے؟ بیٹو اتوجروا۔

(الجواب) رمضان المبارک کے آخری عشرہ کا اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے، عورت بھی یہ مسنون اعتکاف کر سکتی ہے، عورت اپنے گھر کی مسجد (جو جگہ نماز کے لئے متعین کی ہے اگر متعین نہ ہو تو اب کر لے) میں اعتکاف کرے اس اعتکاف کے صحیح ہونے کے لئے عورت کا حیض یا نفاس سے پاک ہونا ضروری ہے، اگر اعتکاف کے درمیان حیض آ جائے تو اعتکاف چھوڑ دے، حیض کی حالت میں اعتکاف درست نہیں اور پاک ہونے کے بعد کم از کم ایک دن کی (جس روز حیض آیا ہے) روزے کے ساتھ قضا کرے، اور اگر ہمت ہو تو پورے دس دنوں یا بقیہ دنوں کے اعتکاف کی روزے کے ساتھ قضا کرے۔

بدائع الصنائع میں ہے: ولو حاضت المرأة في حال الاعتكاف فسد اعتكافها لان الحيض ينافي اهلية الاعتكاف لمنافاتها الصوم ولهذا منعت من العقاد الاعتكاف فتمنع من البقاء (بدائع ص ۱۱۶ ج ۲ کتاب الاعتکاف) فقط والله اعلم بالصواب .

معتکف کا لوگوں سے گفتگو اور ملاقات کرنا:

(سوال ۳۷۴) معتکف کن عوارض کی وجہ سے خارج مسجد جاسکتا ہے مثلاً خارج مسجد یعنی صحن میں کوئی عزیز ورشتہ دار ملنے کی غرض سے آوے تو ان سے ملنے کے لئے جاسکتا ہے؟ ایسے ہی بار بار تھوکنے کے لئے یا نقلی عبادت کا وضو کرنے کے لئے جماعت خانہ سے باہر جاسکتا ہے؟ پانی پینے کا مٹکا جماعت خانہ سے باہر رکھا ہے تو کیا پانی پینے کے لئے وہاں جانا درست ہے یا جماعت خانہ میں پانی کا انتظام کرنا ضروری ہوگا۔

(الجواب) معتکف کا مسجد شرعی سے ضرورت شرعی (جیسے کہ نماز جمعہ) اور ضرورت طبعی (استنجاء وغیرہ) کے لئے نکلنا درست ہے، عزیز ورشتہ دار سے ملنا نہ ضرورت شرعی ہے نہ ضرورت طبعی، لہذا ان سے ملنے کے لئے مسجد شرعی کی حدت باہر جانا درست نہیں، اگر باہر گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا، ایسے ہی تھوکنے کے لئے باہر نہ جاوے البتہ وضو کی غرض سے نکلنا درست ہے پانی کی صراحی وغیرہ اپنے پاس رکھے، البتہ اگر پانی اپنے پاس نہ ہو اور لانے والا بھی کوئی موجود نہ ہو تو ایسی مجبوری میں پانی لینے کے لئے جاسکتا ہے وحریم علیہ ای علی المعتکف الخروج الى الحاجة طبعية كبول وغانط وغسل لو احتلم او شرعية كعيد والجمعة (درمختار ملخصاً) قال الشامي وعن هذا اعتراض بعض الشراح تفسير الكنز لها بالبول والغائط بان الا ولی تفسيرها بالطهارة ومقدماتها ليدخل الاستنجاء والوضوء والغسل لمشاركتها لهما في الاحتياج وعدم الجواز في المسجد (شامی ۲/۱۸۰ باب الاعتکاف) فقط والله تعالى اعلم بالصواب .

صفوں کے درمیان بندھی ہوئی معتکف کی چادروں کو بوقت جماعت کھول دینا:

(سوال ۳۷۵) معتکف حضرات درمیان کی صفوں میں چادریں باندھیں اور جماعت کے وقت میں مصلیٰ اس جگہ کھڑے نہ رہ سکتے ہوں اور اس کے پیچھے کی صفوں میں مصلیوں کو کھڑے رہنا پڑتا ہو تو اس طرح جگہ روکنا کیسا ہے؟
(الجواب) حامداً ومصلیاً ومسلماً! جماعت کے وقت اغتکاف والی جگہ کی ضرورت ہو تو پردہ کھول کر جگہ دینا ضروری ہے، پردہ نہ کھولے گا تو گنہگار ہوگا، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

بیڑی سگریٹ کے عادی معتکف کا اس کے لئے مسجد سے باہر نکلنا:

(سوال ۳۷۶) معتکفین بیڑی سگریٹ پینے کے لئے جماعت خانہ سے باہر جاسکتے ہیں یا نہیں؟
(الجواب) حامداً ومصلیاً ومسلماً! بیڑی کی عادت حتی الامکان کوشش کر کے چھوڑ دینی چاہئے، نہ چھوٹے تو کم کر دینی چاہئے، مجبوراً بیڑی کے لئے نکلا جاسکتا ہے، (۱) بہتر یہ ہے کہ پیشاب پاخانہ کی حاجت کے لئے نکلے اس وقت پی لے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۱) اس مسئلہ میں دو باتوں کا لحاظ رکھنا ضروری ہے (۱) بیڑی سگریٹ پی کر منہ اچھی طرح صاف کر کے مسجد میں آتا چاہئے، منہ نہ منہ سے مسجد میں آنا مکروہ ہے (۲) یہ گنجائش شدید مجبوری کی صورت میں ہے، محض شوق پورا کرنے کے لئے نہ لکے، وہ استیفاء کے لئے جائے اس وقت پی لے۔ (سعید احمد پالن پوری)۔

معیاری اور ارزاں

مکتبہ دارالاشاعت کراچی کی مطبوعہ چند درسی کتب

عربی زبان کا آسان قاعدہ (ابتدائی قواعد)	مولانا مشتاق احمد چر تھاولی
علم الصرف اول، دوم (قواعد عربی صرف)	مولانا مشتاق احمد چر تھاولی
علم الصرف سوم، چہارم (قواعد عربی صرف)	مولانا مشتاق احمد چر تھاولی
عوامل النحو مع ترکیب	مولانا مشتاق احمد چر تھاولی
عربی گفتگو نامہ (عربی بول چال)	مولانا مشتاق احمد چر تھاولی
عربی صفوۃ المصادر	مولانا مشتاق احمد چر تھاولی
روضۃ الادب	مولانا مشتاق احمد چر تھاولی
فارسی زبان کا آسان قاعدہ	مولانا مشتاق احمد چر تھاولی
فارسی بول چال (مع رہبر فارسی)	مولانا مشتاق احمد چر تھاولی
عزیز المبتدی اردو ترجمہ میزان القصر و منشعب	محمد عزیز اللہ خوری
مفید الباطن عربی	مولانا محمد احسن نانوتوی
کتاب الصرف	مولانا عبد الرحمن امرتسری
کتاب النحو	مولانا عبد الرحمن امرتسری
مفتاح القرآن اول تا چہارم (جدید کتابت)	مولانا محفوظ الرحمن نامی
النحو الواضح للمدارس الابتدائیہ اول، دوم، سوم	علی جارم، مسطقی امین
النحو الواضح للمدارس الثانویہ اول، دوم	
دروس اللغة العربیة لغير الناطقین بها	الدکتور عبد الرحیم
تیسیر المنطق اول، دوم، سوم	مولانا حافظہ عبد اللہ حاشیہ قدیر مولانا اشرف علی تھانوی
جمال القرآن مع حاشیہ زینت الفرقان	حضرت مولانا اشرف علی تھانوی
فوائد ملّیہ	مولانا قاری عبد الرحمن مکی حاشیہ طامہ قاری ابن ضیاء
گلستان فارسی محشی	شیخ سعدی حاشیہ قاضی سجاد حسین صاحب
بوستان فارسی محشی	شیخ سعدی حاشیہ قاضی سجاد حسین صاحب
عربی کا معلم اول تا چہارم	مولانا عبد الشکر خان صاحب

ناشر:- دارالاشاعت اردو بازار کراچی فون ۲۶۳۱۸۶۱-۲۶۳۷۶۸-۲۲۱۳۷۶۱-۰۲۱